

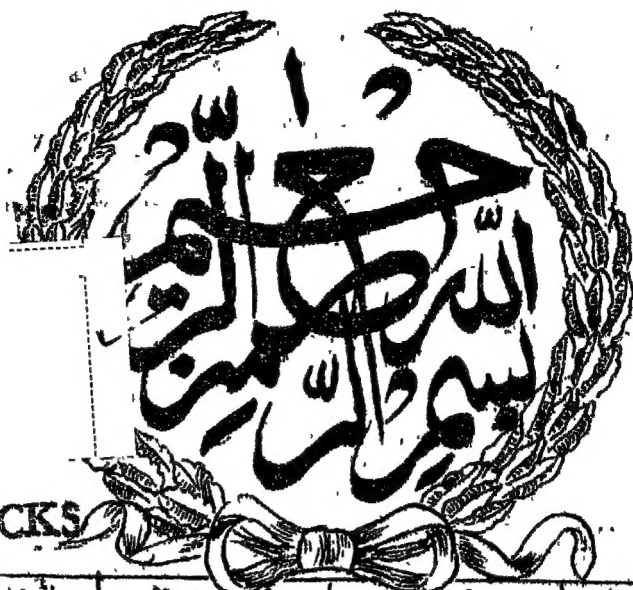
الحمد لله

[illegible]

پیش روئے عالم اسلام

مجلس

ردیف	اسم	تعداد	مبلغ	ملاحظات
۱	اسم	۱۹	۲۱	اسم
۲	اسم	۲	۱۱	اسم
۳	اسم	۳	۱۲	اسم
۴	اسم	۱۹	۱۵	اسم
۵	اسم	۱۹	۱۷	اسم
۶	اسم	۷	۲۳	اسم
۷	اسم	۷	۲۳	اسم
۸	اسم	۷	۲۳	اسم
۹	اسم	۱۰	۲۵	اسم
۱۰	اسم	۲۵	۳۲	اسم
۱۱	اسم	۲۳	۳۰	اسم
۱۲	اسم	۸	۲۵	اسم
۱۳	اسم	۱۵	۵۱	اسم
۱۴	اسم	۲۳	۵۲	اسم
۱۵	اسم	۶	۵۳	اسم
۱۶	اسم	۱۳	۵۴	اسم
۱۷	اسم	۲۳	۵۵	اسم
۱۸	اسم	۱۱	۶۲	اسم
۱۹	اسم	۸	۶۶	اسم
۲۰	اسم	۱۳	۶۸	اسم
۲۱	اسم	۱	۶۸	اسم
۲۲	اسم	۲۵	۷۸	اسم
۲۳	اسم	۸	۸۰	اسم
۲۴	اسم	۹	۸۵	اسم
۲۵	اسم	۵	۸۸	اسم
۲۶	اسم	۶	۸۹	اسم
۲۷	اسم	۱۳	۸۶	اسم
۲۸	اسم	۱۳	۸۶	اسم
۲۹	اسم	۳	۸۹	اسم
۳۰	اسم	۷	۹۰	اسم
۳۱	اسم	۱۱	۹۴	اسم
۳۲	اسم	۱۶	۹۶	اسم
۳۳	اسم	۶	۹۷	اسم



STACKS

حاجہ ابوبکر فیاضی رحمہ اللہ	والصلوٰۃ والسلام علی ہذا نبی	سیدنا محمد بن عبد اللہ	نارائے فی الدہ انجائی کمر
تکون بھانڈا دودا داتہ	محجۃ الاسلامی ہادی کمر	جہاد بالانکام غدر سار	سار شرفا مغربا من لای کمر
حق کو یہاں لایا یہ اسلام	دیکھی دلوں کی کیا دیتے ہنرم	جان مال سپر صحابہ کے فدا	اسپیشا کثرت ہوتے ہنرم
	یاد رہے دین تین اور ہر کے	جاہلیت میں کو اپکتے ہنرم	

بائع اسلام کی پوری اس صحابہ اسلام کی جان شہادت تاریخی واقعات کھینچے۔ وہ پورے پورے ہنرمین مجاہد وغیرہ
سور میں دین کی تاریخیں لکھ چکی داد دے رہے ہیں۔ سچ تو یہ ہے اس کا کوئی حصہ چھپی ہوئے پہلے میں نکلی
آپا ہی ہمارے صاحب کرام کے جان سے دیا ہے اور اس پر ان فکر کرنا جان زبان کو دینے والوں کے نزدیک خبر ہی
کہتا تھا اس کا کپتہ تفصیل سے بیان مبناسیت مقام حصہ دوم میں آجنگا انشاء اللہ نکلتے۔

جنگا رہے لوہر شاہ اہم
جل بسی لاجہ انعتاب عجم
آجنگا کتاب لفظی ہمارے پورا لکھا لکھ کر کیا ہر
مضاری صاحب کتاب پچھلی ملت والے شے جوب انہوں نے
ہی اعتقاد و توحید کا اتمام تا ایہ کتب عبد میں ہا میں حکم اور انہا علیہم السلام والہ السلام کا اعتقاد یا زمر
جہا آتا تھا شلیٹ پر زبان کر دیا۔ اور میں کوئی کچھ لکھا لکھ کے اعتقاد کو سہارا۔ اور دیا۔ تو دوسروں سے
اور کیا کیا شکایت۔ جو کہ توحید و عقائد دلائل سے ناجہ ہے اس کے جو جس نسانی توحید کے شکیں وغیرہ کا
اعتقاد دینے والے ہی زبان میں جو جس سے توحید کا دم کھینچا اور باوجود اشتراک مشکوک کہلائے
ناخون ہنرمین۔ انھارے کے اس انداز سے خیال سے ہر دے وہ سہ سہ لکھتا ہے بھی جہا آتا ہے

اہم کا پیش رخ اور شہزادہ کی مہر کا کمرہ۔ جو میں اس میں دیر دان دستقل حاصل ہے۔ یہودی ایک جامعہ کو
عزیز علیہ السلام کو کھانا پینا پھر چکے تھے۔ جیسے مخالفین نصاریٰ کو اپنی نانی بعض الفاظ کتب عہد جدید سے
خدا کا آھوتا بابت کھانے کی تکلیف اور شہنائی۔ کرات و عطا صحتی اور عورت بیسی کے بوجے کا شکر تو
عالمگیرہ ہر جگہ تھا۔ خاص قومیہ کا ڈھیر ویرانہ کوئی عرب میں تو اتنا عجیب۔ حدیث مال الدین ہدی نے لکھا
حقیقی ارجحیات اور شکر صوری کا انحصار اپنے رسالہ تقسیم اربع شکر میں پہلے مضمون میں کیا ہے۔ چنانچہ
سہل رسالہ کہہ کر کی مع دیگر کتب ہے۔

میں شکر کی چہرین ایک شکر استقلال کا اور وہ ثابت کرنا وہ
مستقل مسودوں کا ہے (یعنی ہر ایک کو اپنی اپنی دوسرے
سے بے نیاز خود بخود موجود الی ادبی نانا) جیسے شکر محوس کا
اور دوسرے شکر معین اور جو شکر ایک ایک کو تو یہودی نصاریٰ کا
اور دوسرے شکر نزدیک کویتے کا ہے اور وہ بوجہ ہے۔ تاکہ
وہ غیر اپنے بھائی کو اللہ کے قریب نزدیک کرے جسے شکر (زمان)
اہلیت کے مقتادوں کا۔ اور (چھٹا) شکر تقلید کا ہے اور وہ
عبادت فی اللہ کے غیر کی تابعداری سے جیسے شکر (زمان) عبادت
کے پھولوں کا اور (ہاتھ) شکر اسباب کا ہے اور وہ منسوب کرنا
ناشر کا ہے اسباب عادیہ کے لئے جسے شکر خلافت اور طباعین اور
اوتھاسے جزمین انکے تابع ہیں۔ اور (چھٹا) شکر غرض کا اور وہ
عمل کرنا ہے غیر اللہ کے لئے۔ اور (چھٹا) شکر عبادت کا جن میں مجوس
اور نصاریٰ اور اگے اور کچھ جاہلیت کے مبتلا ہوتے (کفر) راجحیات
ہے بالاتفاق اور حکم نبی صم کے شکر (صوری) اسکا بالاتفاق
ہے (کفر) اسلئے کہ کھانے سنانے لوگوں سے اچھے غرض ہر ایک کو
اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا ہے۔ گرہ یہاں اس عبادت کو اور لوگوں
کے لئے کرنے اور کھانا ہونے پر ہرگز راضی نہیں ہوا لہذا اس شکر
سے قول شکر تقلید کا بنی ہے دوسرے شکر تقلید کا ہے غیر اللہ پر سے والہ
مندی میں شکر ہی نہیں ہے دوسرے شکر تقلید کا ہے ہاں والا ہی موجود ہے۔

أَوَّلُهُمْ شُكْرُ اللَّهِ شُكْرُ اللَّهِ شُكْرُ اللَّهِ
وَهُوَ أَمَّا أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى
كُتِبَ أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى
وَكُتِبَ أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى
النَّصَّادِي وَشُكْرُ تَقَرُّبٍ وَهُوَ
عِبَادَةُ عَيْنِ اللَّهِ لِيُقَرَّبَ اللَّهُ كُتِبَ
مُقَدَّمِي الْجَاهِلِيَّةِ وَشُكْرُ تَقَرُّبٍ
وَهُوَ عِبَادَةُ عَيْنِ اللَّهِ لِيُقَرَّبَ اللَّهُ كُتِبَ
كُتِبَ أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى
الْأَسْبَابُ وَهُوَ الْأَسْبَابُ الْأَسْبَابُ
الْأَسْبَابُ الْعَادِيَّةُ كُتِبَ الْفَلَاحَةُ
وَالطَّبَاعِيْنَ وَمِنْهُمْ عَلَى الْفَلَاحُ
وَشُكْرُ الْأَسْبَابِ وَهُوَ الْعَمَلُ
لِيُقَرَّبَ اللَّهُ وَحُكْمُ الْأَسْبَابِ الْفَلَاحُ
بِالْإِجْمَاعِ وَحُكْمُ الْأَسْبَابِ الْمَحْصِيَّةِ
مِنْ عَيْنِ الْفَلَاحِ وَحُكْمُ الْفَلَاحِ
الْمَحْصِيَّةِ مِمَّنْ قَالَ فِي الْأَسْبَابِ
الْعَادِيَّةِ أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى
فَقَدْ حُلِيَ الْإِجْمَاعُ عَلَى كُفْرِهِ

قال انا انا مؤثر بقرينة اودعها الله فيها
فهو ناسخ مبتدع وفي كفرة قولك
انهم يعتقدون يعتقد ان الاشياء
تؤثر في افعالنا وتأثير الله تعالى فيها
ولا يعتقد ان الله اودع فيها
التأثير مؤثر في وجودنا الى التأثير
المؤثر ابد الا حاجة الى اعطاء
التأثير الجليل الى ان حاله وانظر
منه اوله الى اخره معلوم في هذا الباب
ان المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى
فيكفي للعاقل اية واحدة منه
قال الله تعالى في موضع مخاطبا
له صلى الله عليه واله وسلم
ان كنت تعلم ان الله بصير لك خفي
اذا هو لو كان يريد لك الخفي فلا
يكاد يفضله بجهنم من لينة
قال ابن حجر المكي في الفتح المبين
شرح الاربعين ان العظم
من هذه الآية توحيد الله تعالى
في الخلق العظم وحصول النفع
فانضامه الى افعاله والحمد لله المانع
هو الله تعالى فقد لان عنان
سائر الموجودات في يده وهكذا
قال النبي صلى الله عليه واله وسلم
احاديث منها حديث واحد

هو ان عبادت الهى كودسون من ابنى غرضن پورا کرنے کے
لئے کیا لہذا عاصی ہوا اور حکم باطنیوں قسم کا تفصیل رکھتا ہے
پس جب کہ اسباب عادیہ (کے بارہ) میں کہ وہ اپنی ذاتی اور طبعی تاثیر
اثر کرنے ہیں تو حکایت کیا گیا ہے اجماع اوس کے کفر برادر جب کہ کہ
وہ اسباب عادیہ اثر کرتے ہیں اوس وقت سے جبکہ وہ لیت فرمایا اور
رکھ دیا ہے ان بن اللہ نے توفہ فاسق اور بدعتی ہے۔
اور اوس کے کفر میں دو قول ہیں۔ ترجمہ رسالہ مذکور کی عبارت کا تمام ہوا
خلاصہ یہ ہے کہ اعتقاد کہ اس امر کا کہ چیزیں تاثیر کرتی ہیں اولاً
چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے تاثیر عطا فرمائے کے سبب اور یہ اعتقاد
ترک ہے کہ اللہ نے ان میں ایک بار تاثیر سونپ دی جو پس اس سونپی
ہوئی تاثیر کے سبب بہتہ اثر کرتی ہوتی ہیں (نہ) نئی تاثیر عطا فرمائی
سمتاج نہیں رہا تک کہ کہا اور قرآن مجید اول سے آخر تک بہرہ ہوا
اس باب میں اس سے کہ در حقیقت بین اللہ تعالیٰ ہے۔ پس
کا فی ہے واسطے ماقبل کے ایک آیت اوس سے فرمایا اللہ تعالیٰ کے
عبد حکم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب فرما کر
کہ اگر ضرورت پڑ جائے تجھ کو اللہ لو اوس کے سوا کوئی اور نصیب
کا کہو لئے والا نہیں۔ اور اگر ارادہ کرے تجھ کو بہلانی دینے کا
درمیں نفع رسائی کا تو کوئی اوس کے فضل کو روک دے والا (دیکھو
والا) نہیں چنچا بیٹھا اسکو جبکہ چاہیگا ابن حجر مکی نے اس میں کی شرح
نفع امیں میں بیشک غرض اس آیت سے یکتائی ثابت کرنا ہے اللہ تعالیٰ
کی ضرورت کر کے اور نفع پہونچانے میں۔ پس نفع اور ضرورت پہونچانے
والا اور عطا فرمائے والا اور منع کرنے والا فقط وہی اللہ تعالیٰ ہے
اس لئے کہ ہاگ تمام موجودات کی اس کے ماتھ میں ہی۔ اور ایسے ہی
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی ہیں بہت حدیثیں جنہیں سے
ایک وہ جامع حدیث ہے جسکو روایت کیا ہے شریفی نے کہ

جامعہ رواۃ الترمذی انما یکتفی
فما سئل اللہ والہا استعنت
کی تسمیع باللہ ان الامة
ای جمیعہ الخلق من الخاصة
والعامۃ والانباء والاولیاء
وسائر الایۃ لواجتمع
علی ان ینفعی لک لبشی لہ
ینفولک الا بشی کتب اللہ
علیک الحدیث ولا یجل ذلک
قال فی التفسیر الکبیر من المشککین
من قال انہا الے الکو کلب ممکنۃ
الوجود لذاتہا ولوجودہ
خالفہا اللہ الا انہ فوض تدبر
العالم الاسفل الیہا انھ

حیث کہ تاہم تو انک اللہ سے اور عبودت مدد چاہے نہیں مدد
تاہم اللہ سے تمکین اُمت یعنی تمام خلق خاص اور عام نیار
اور اولیاء اور سارے پیشوا اگر جمع ہو جائیں اس پر کہ نفع پہنچائیں چھو
ساتھ کسی چیز کے (تو) نہیں نفع پہنچا سکتے چھو مگر ساتھ کسی چیز کے
جبکہ کہہ دیا پھر اللہ نے احادیث اور اسی سبب فرمایا تفسیر کبیر میں
اور سجدہ مشرکین وہ ہے جو کہتا ہے بیشک وہی کو اکب ممکن الوجود
میں اپنی ذات میں اور فہم اور پیدا کر نیوالا اُن کا اللہ ہے مگر
اللہ نے سو نہ دیا ہے نیچے کے جہان کی تدبیر کو طرف اولی ترجمہ
ایمن خبر کی شرح کا تمام ہوا علامہ سیوطی کی عبارت سے معلوم ہوا کہ قابل
اس امر کا کہ اسباب مادہ اپنے اندر ہذا کی ودیعت فرمائی ہوئی ہوتی
ان کے نے من بار بار کرنے میں اُنکو تاخیر جدید عطا فرماتے ہلے کی
حاجت نہیں فاسق مبتدع ہے جسکے کفر میں دو قول ہیں اور امام
مفتی محمد امین رازی کی اس تفسیر سے اور اُنٹ قُلْتُ لَنَّا لَمَّا خَلَقَ
وَالْاَلْهَمَیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الْاَبَیْہِ تفسیر سے اور اُمت سبب
وَلَا یَمْلِکُوْنَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَمَنْ لِّہُمْ
مِثْقَلُ شَرِّہِ وَمَا لِّہُمْ مِنْ ظٰلِمٍ ظٰلِمٍ کی تفسیر سے صراحتہً تاہم ہے کہ جو معتقد ہے اسکا کہ کو اکب یا وجود
وادی اور مخلوق الہی ہونے کے اللہ قائلے کی تو ہمیں سے عالم اسفل کے تدبیر کرتے ہیں۔ یہ کام اللہ سے
اولی سہ و کم نہیں ہے تو وہ جتنی مشرک بیشرک علی بنی کافر ہے۔ اور یہ اکب مذہب ہے سجدہ عار مذہبوں مشرک
کے وہ اس فرق کی یہ کہ پہلی صورت میں اللہ سبحانہ کی صفت فعلی ملکوت کا کہ تدبیر بھی ممکن ایک نزع ہے
ذات باری سے جدا ہو کر مخلوق کو ملنا لازم نہیں آتا اور پہلی صورت تو ہمیں بن لازم آتا ہے۔ پس اسباب
عامیہ خداداد وہ صوبہ چاند وغیرہ کو اکب ہوں یا دیوتا اور فرشتے یا انسان اور عورت طبعی یا انکی تاثیر نے جتنی
چیزوں میں انکی کیا ہے انکے ہی خالق اور مدبر اس مذہب پر تفسیر نیچے۔ اور یہ مخلوق خلق الہی ہونے سے
مخل جانیگی حق اس مخلوق کے اللہ سبحانہ اس مخلوق کا مدبر بھی نہیں اسلئے کہ جو حکم خالق ملکوت مدبر
وہی اسکا مسودہ۔ اسی اسلئے کہ برضائی کہ اللہ سبحانہ کی الہیت کی نفی کرنے والا پھر یہاں ہے ایت اولی
منقولہ صدر میں کہ اساتذہ اسلافی فرقہ اس کا قائل نہیں ہاں صاحب الامس و امس نے شنف حب

اہل اللہ میں اس روش کو اختیار کر لیا ہے چنانچہ الامن والعلیٰ علیہ السلام کے صفحہ ۱۴۳ میں ارقم فرماتے ہیں۔ اور یہ وہ عطا فی امور تکوین کی اساد بھی شرک نہیں قال اللہ تعالیٰ فالمدبرات امراء فمہم ہے ان مقبول بندوں کی جو بار بار عالم کی تدبیر کرتے ہیں انہو فالمدبرات امراء کے ذیل مارک میں مرقوم ہے کہ استاندا الشکر بعبادہما لا یحکمنا من استنبأنا یعنی اسناد تدبیر کی طرف انہیں ملانے کے اسلئے ہے کہ وہ اسباب ہیں تدبیر کے انہو۔ نہ فاعل تدبیر نوع تکوین کے اور نہ خاذاً ایسی اسناد کتاب و سنت عرف وادات اور محادات میں بکثرت متعل ہے۔ مشین کا بننا ہوا کپڑا مشین کی بنائی ہوئی دیاسلانی مشین کا سیاہ کپڑا عموماً بدلا جاتا ہے اور جسکی کوئی بیہوشی نہیں ہوتی اسی طرح عقل ہے اس کو اس کا دھڑ بھی نہیں ہوتا کہ بدون مشینوں کے بدلاؤ کے ان مشینوں نے خود ہی کپڑا بن لیا ہے۔ دیاسلانی بنائی ہے کپڑا بنایا ہے۔ ایسے ہی مثلاً خیالوں سے لنگ (مدوی) اور جلدی (عورت کی شرنگاہ) کو اولاد کی دانا خیال کر کے اولاد کی فانی ٹھہر کر پوچ دہرے مصلحت الامن کو اقسام اسناد پہچانتے ہر دباہوں سے اسی الامن میں بی سٹائیت ہی آپ اس اسناد میں ایسی موٹی بات نہ سمجھے یا دیدہ و دانستہ گریز فرما گئے معنی چمپا گئے وہھڑا ہڑا دیکھو نص قرآنی کے بموجب فرشتے اللہ کے حکم کے موافق عمل کرتے ہیں اور عقل کسب کی ضرورت ہے نہ پہلے عقل مستقیم کمانی کے کہ ان میں ہوا کہکشاں موجود کر لینے کی اور تکوین اس غیر ہوشیار سکتی کتاب و سنت و کتب عقائد میں کہیں فارغ نہیں ہوا کہ عطا الہی اللہ کے مقبول بندے ہی سے محنتاً مشقت کمانی کن کہکشاں موجود کو موجود کر لیتے ہیں۔ ائمہ اہل بیت کے ساتھ امور تکوین کو واسطہ جاننے کی حکایت بے سود ہے و ابھگی معنی بعد کی کی جیسے فاعل کو ساتھ ہوتی ہے مقبول کے ساتھ بھی ہوتی ہے۔ مطلب یہ کہ وہ پہلے ہی ادسپر راہنی ہو جائے ہیں چوتھوں الہی کے تحت آئینہ عطا الہی یہ رضا بقضا کا مشرت فاضل خدا کا حصہ ہے۔ سیدی ابو یزید بسطامی اور عوث اعظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے اس مقام سے خبر دی ہے یہ نہیں کہ وہ کون کس قدر کائنات کے ہونے ہونے چند خیالات پر صاحب الامن کے کچھ عرف معروض خیر حصہ ہذا ان آیت کی انشاء اللہ تعالیٰ۔

توحید القرآن نمبر ۳۔ اس وقت تک کہ تھے قرآنی توحید کے متعلق چند جدید اسلوبوں سے پہلو دنگو دیکھا ان کا ماحول تو صرف استبداد تھا (۱) کہ موجود منکر ہے (۲) اللہ کا شرک معنی ہے (۳) مقدور معبود ان کا (۴) اسلئے استدلال و برہان کی اہم ذمہ داری منکر کے سر ہے۔ موجد اس سے بالکل سبکدوش ہو کر (۵) اسکے مبداء سے تہنیک کی کہ تمام کائنات کی تحریک مشین چلانے کے لئے اسی طرح عالم کی ایجاد کے لئے ایک خدا کو مطلق کافی سمجھتی ہے دوسرے کی ضرورت محسوس نہیں کرتی (۶) پہلے اسکے مبداء سے دعوے کیا کہ صرف یہی نہیں

بلکہ توحید کا مسئلہ تنگی کی نظر سے بہر حال انسان کے حق میں مفید ہے (اور شرک کا ذکر کو سبلاً مضر و مہلک)
 میں نے تفصیل کے ساتھ تینوں اسلوبین پر اتفاق سم کے گزشتہ نمبروں میں بحث کی ہے۔ بہر حال قرآن مجید
 اب اور آگے بڑھتا ہے۔ لہذا آواز ادا ہو کر دنیا کے تمام مشرکوں کو ایک زبردست دہشتاویہ سے
 دعوے کرتا ہے توحید ہی یقینی امانت دہنے والا خیال ہے۔ سچائی صرف اسی ہی کا اس عالم کے لئے ایک ہی
 موجد۔ ایک ہی خالق اور جہان کے رہنے والوں کے لئے ایک ہی مہبود مانا جائے۔ لشکر ایک دوسرے سے
 جسکی ہمت میں فقط بڑائی اور سناہی نہیں بلکہ طہان اور زہوق بجا ہے۔ مشرک صرف ظاہر میں ہی
 متکا نہیں بلکہ ایک چھوٹا عقیدہ رکھتا ہے۔ اسکی تمام کاروائیاں جہنمی ہیں۔ توحید میں اگر صدف و رستی کے
 سو کسی کمزوری اور بڑائی کا وہ چہرہ نہیں تو مجاہد اسی طرح مشرک کے گہروں میں باطل و مفلوہ اور بیہودگی و خلافات کے
 سوا کسی قسم کا سامان نہیں تجل سکتے کہ ہم قرآن مجید کے اس غیر مکتذب و غیر متزلزل دلیل کو معرین بیان
 میں لائیں ایک غمناک گفتگو کو دماغوں کے آگے پیدا دینا ضرور سمجھتے ہیں۔ اس کے بعد مقصد فرائی
 باسانی روح میں اتر سکتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلٰی فَوْقَ حُكْمَتِ قَاسِمِیۡہِ کے اصول کو پہلی نظر رکھتے ہوتے جبکہ
 اس میں کافرانہ عالم اور غفلت انسان سلسلہ نظام کائنات میں غور کرتے ہیں تو ہم پکھتے ہیں کہ اس دنیا کی کوئی
 ایسی چیز نہیں جسکی کاف انسان محتاج نہ ہو۔ ہوتے ہوتے دریا جھکتا ہوا آفتاب۔ پھیلی ہوئی زمین۔ چلنے والی
 ہوائیں۔ ان میں جس چیز کو ہم دیکھتے ہیں صاف نظر آتا ہے کہ بنی آدم کو اسکی حاجت ہے۔ اگر پانی نہ ہو تو صوم
 صحرایں۔ چوہا نہ ہو تو ہمارا سانس ترک کر دینا۔ اگر ہمیں تیرک پہنچا دے۔ زمین نہ ہو تو ہماری غذا میں دوام نہیں۔
 حور آگ۔ پوشاک۔ سکونت کے اسباب کھانسنے پینا ہو سکتے ہیں۔ آفتاب کی گردش اگر رک جائے
 تو موسمی کے تمام فائدوں سے ہم محروم ہو جائیں گے۔ نہ ہمارے درختوں کے پھل سکتے ہیں نہ کہیتوں میں
 کہنتی کی ہر ہوار غلہ کی پیداوار کا نظام نظر آ سکتا ہے۔ اور صرف ہی نہیں بلکہ ہزاروں کی ہزاروں میں آگے واکے
 ہونے جنگوں کی کج میں پیدا ہونے والی جنگوں کے سفلے اگر ہمیں علم نہیں تو انکے ہزاروں طبیبوں سے بوجھ
 کہ عتباری بیماریوں کی کتنی شفا ہیں اس میں مقبول ہیں۔ انھیں سوچنے والوں نے سمجھا ہے کہ اس کائنات کا
 ہر جزو فہم علوی ہو یا سفلی بنی آدم کی خدمت گذاری میں مصروف ہے۔ تیار کے عارف بڑے یہ مسئلہ کھلا
 تو حصہ دوم میں مباحثہ اسکی زبان پہنچا رہا ہے۔ ابراہیم دومہ حور شد فلک و سار فہم ہوتا تو نالے
 کہیں۔ بری و بھلت غوری۔ چنیل اہم۔ نوایس سادی کے محافظوں نے مختلف ہزاروں میں اس علم کو
 یہ ایک کہ اِنَّمَا الَّذِیْ نَبَا خَلَقْتَ لَکُمْ وَاِنَّمَا خَلَقْتُمْ لِاٰخِرِہٖ دینا ہمارے لئے پیدا کی گئی ہے اسف
 آہستہ کے لئے پیدا کئے گئے ہو۔ قرآن مجید نے ایک جگہ نہیں بلکہ بہت جگہ اس پر تاکید کیا ہے

میں قرآنِ آسمان و زمین کے نظریہ کا باریک دیکھ کر کہے یہی سمجھایا کہ کائنات کا ہر ذرہ انسانوں کی ضرورت کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اگر اس کا کوئی حصہ درمیان سے نکال لیا جائے تو پھر آدم زندہ نہیں رہ سکتے۔ ایک ہوا ہی ہوا انسان ایک سکند زندہ نہیں رہ سکتا۔ بلکہ اس کے مانتاج بہت سے اوس کے ساتھ فنا ہو جائیگا۔ بہر حال یہ اب یہی مسئلہ ہو گیا ہے کہ انسان دنیا کی ہر چیز کی طرف اپنی توجہ اور خیال اس کے لئے ہر امر متعلق ہے۔ ہوا کو اپنی ناک کے رستے سے دل تک پہنچا کر اس کی صحت میں کمی پیدا کرتا ہے۔ پانی کی بجلی سے سیرابی چل کر تباہ ہے اچھل چلاوات نباتات حیوانات بہت نہایت آزادی کے ساتھ منحصر نہ ہوتے۔ اُسکی موت سے دوہ سے کھئی سے بلکہ گوشت (اور پوست وغیرہ) سے بھی فائدہ ادا جاتا اور اوسے اپنا حق بابت قرار دیتا اب اس کے بعد دیکھو کہ اگر اس کائنات کی ایجاد میں (العیاذ باللہ) جہد خدا شریک ہوں تو خدا ہوا کا پیدا کرنے والا اور ہو۔ پانی کا خالق اور ہو۔ زمین کا موجد اور ہو آسمان کا فاطر اور ہوا انسانوں کا خالق اور ہو تو کیا اس کے بعد یہ نظام قائم رہ سکتا ہے ہرگز نہیں۔ سوچو اگر زمین خود تیار و تکرار کا مالک نہیں تو آؤ قرآن کی روشنی میں دیکھو وہ دعویٰ کرنا اہل سوال کے جواب میں اعلان دیتا ہے کہ اگر دنیا کی صورت اس طرح تسلیم کی جائے اور جہد شرکا۔ اس پر حکمران ہوں تو کائنات کا یہ بندہ یا بدہال یا شیرازہ آن لی آن میں درہم برہم ہو جائیگا۔ دنیا تباہ ہو جائیگی۔ آسمان و زمین کا بگڑنا ہو جائیگا۔ چنانچہ ارشاد فرماتا ہے

لَوْ كَانَتْ فِيقَهُمْ آيَاتٌ مِنَ اللَّهِ لَفَسَدَتْنَا يَتَنِي أَكْرَأَ سَمَآؤُنَ أَوْ زَمِنُونِ مَن جَهَنَّمَ أَعْلَآءُ عِلَآءِ

فنا لے کے ہو گئے تو یہ نظام برباد ہو جائیگا یہ تو گویا مصورت دعویٰ لے لیا کہ ایک جہت۔ اب اس کی تکمیل یا اس میں کیوں مل کر تباہی اِذَا كَذَبَ كُلُّ آلِهَةٍ خَلْقَ وَلَعَلَّ لِحُضْرَتِهِمْ عَلَى الْبَقِيَّةِ یعنی اس وقت ہر ایک خدا اپنی پیدائی ہوئی چیزوں کو لے بھاگے گا اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرے گا اس آسمانی محبت کو صحیح طور سے دماغ میں جگہ دینے کے لئے ذیل کے سعادت پر نظر ڈالو (۱) ثابت ہو چکا کہ انسان اپنی بقا و کمال میں کائنات کے ہر ذرہ کی طرف محتاج ہے جب تک ان کو استعمال میں نہیں لایا جاتا وہ بھی زندہ نہیں رہ سکتا (۲) عقل نے ہمیشہ کے موقعہ دونوں کے اجماع سے بے غلطی کو دیکھا کہ خدا ظلم سے منزہ اور پاک ہے (۳) پس اگر جہان کے ہر ذرہ کا خالق الگ الگ ہو گا تو ہر ایک خالق کو اپنی مخلوقات کی حفاظت دوسرے خالق کی مخلوقات کو جہد و تفریق سے ضروری ہے ورنہ ظلم کا جرم اسیہ عام ہو گا آخر اوس سے زیادہ بے درد ظالم بادشاہ اور کون ہو سکتا ہے جو اپنی رعایا کو دوسرے بادشاہوں کی رعایا کے ماتحت سے یتیم بنا دیکھے اور کچھ نہ بولے۔ اس کے بعد ظاہر ہے کہ انسان جو قدرت اس کے لئے ایک کبھی۔ جس کو خلق پائی کو ہوا کہ حیوان کو اپنے صرف میں لایا جاتا تو ان چیزوں کا خالق ان کو

اُس سے بچا بچا نہ بچائے تو عالم گناہ کا جس اگر بچا سکا تو اس انسان کی تباہی لازم آتی کہ وہ بہتر
ان بڑی ہوا و غیر مخلوقات کے زندہ نہیں رہ سکتے۔ اور اگر وہ اپنی مخلوقات کو دوسرے خدا کی مخلوقات
سے چھڑانے میں عاجز آتا تو ان مخلوقوں کے لئے ہوا و غیر مخلوقات کی حمایت کے لئے جنگ لگ جاتی
اور دونوں کی مخلوقات اس فساد کی وجہ سے برباد ہو جاتی۔ ایک دوسرے پر چڑھ جاتی۔ اور یہی
وہ حدیث ہے جس کی طرف قرآن نے اشارہ کیا کہ لَوْ كَانَتْ فِرْعَوْنُ الْفُلُكَةِ إِلَّا اللَّهُ يَنْصُلُهَا
پس جبکہ یہ عالم تھا کہ آدم سے پہلے موجودی۔ اور ان کی اولاد کو کسی ضرورت دینے کے ہر چیز پر مصروف ہے
یہی دلیل ہے کہ اس پر ہی کائنات کا خالق مالک ایک ہی ہو دوسرے خالق مالک دنیا پر ہوا دہی ایک ہی ہو
وہ سر سبز، شہر آباد، سفر کا زینت ہے۔ یا خود سے دنیا پر سیدنا سفر حسن و گلابانی دامت برکاتہم کی تقریر
مندرجہ ذیل سمعہ منبر علیہ سے۔ افسوس ہے اس کے خیال و اس کے خیال پر ہم اپنے ججین
آپ نے اہل جہنم اور فانی کل کے سحر کے قدرت الہیائی پر لگی ہوئی آگیا کو اس وجہ سے جو ہے ہر آدمی کے
کہ ان پر ہمارا غارتگریا ہے اور خالق تعالیٰ شانہ کے استحقاق عبادت میں نہ ہونے کے سبب کہ ان کو شریک کر
تو ایسی مثال دینی جیسے لکڑی اپنے کو بھاڑنے سے پہلے نہ کہے کہ لکڑی کے آگے یا تم جوڑے
زندہ کر کے کہ تو مجھ کو بھاڑا اور مجھ سے سہانی نہ مانگے۔ اور مجھ کو اس حق فراموشی پر غور اس لکڑی
کو بھاڑنے والے تو لکڑی کے آگے کی تاجہ جزو اسکو نہیں بچا سکتی۔

تین اور ساتھت کتب ہیں	گردانی تین و چہت بہرہم	دین کی سکر مزینہ عاری	جلال علی خزانہ جم کے ہم
بہت لیکہ تہا بہت ایک لیکہ	بہت پیشی کہتی تھی زور و جہم	بہت کی غالی تہا ہر اورنگ	گہر گہر تو وہی قیام و جہم
کیون ضرورت ہو نہ لکھتین		نور حق کو طالب حق تعظم	

علامہ سیوطی کو فضلہ کبر سے تین سو روایت ہیں مگر کے وارد ہے کہ خانہ کے گرد چاروں طرف تین سو
ساتھت تھے۔ اور کتب کے اندر بھی تین سو ساتھت ہی بت تھے جبکہ خانہ کے روضہ حضرت علی علیہ السلام
علیہ السلام نے بھی دیکھا تھا۔ اور ابو نعیم کی دلائل النبوة میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کی روایت ہیں کہ کتب کی چہت پر بھی تین سو جہنم کے ہونیکا ذکر ہے اور محمد باہب لدنی کی روایت میں ہے
کہ اندرون کتبہ اس قدر بت تھی کہ آب و نخل نہو کے حق کفار کا اس قدر کثرت سے بتوں کو جمع کرنا یا تو
کی کثرت کی وجہ سے یا وجہ ہو تھی کہ خانہ کتبہ بالاتفاق اہل حجاز خانہ خلافت میں لائے ہوئے ایک ہا جمہ
ابنا ایک ایک کیل بارشہ کی عادت میں ہیکر اپنی ما جہنم پر ہی کرتے۔ اور یہی مطلب آیت
پھر لاء شفعاء و ناخذنا اللہ سے مخرج ہوتا ہے۔ یعنی کفار کو لے کر لے گئے کہ یہ بت ہمارے ہر دو

بڑی کراہنے کی اللہ کے پاس شفاعت کرتے ہیں اللہ سبحانہ نے فرمایا اَلَيْسَ بِاللّٰهِ مَكِيْفٌ مِّمَّا كُنْتُمْ
 كِيَا اللہ اکمل کافی نہیں اپنے بندہ کو یا وہ جتنی کہ ایک گروہ دوسرے گروہ کے خدا کے پاس جاتا ہوا
 جاتا تھا اتنی مافی الا حسن بلو صراط لفظ قرآن کریم نے جس شفاعت بالافان کو ثابت کیا ہے وہ
 اللہ صمد کے کافی ہو گئے کے مصنفین سے باہر شیخ کی تفصیل اور رفت شان کے بیان کا محل حصہ
 دوم ہے اس کتاب کا ان مضامین کے اعتقاد کفارہ کی شفاعت بین معاذ اللہ سبحانہ ماکافی
 قرار دیا ہے اور نہ گوارہ گئے جسے میں بگناہ بگناہ ہے اور یَقْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَنَحْنُ كَمَا يَبْرَزُ
 اور لَمْ نَعْلَمْ لَحْكُمَ ہ جسکی شان ہے یعنی جو چاہے کوئی اور حکم کرے اس چیز کا حکم ارادہ کر
 اس کے حکم کو کوئی مثال نہیں سکتا وہ تعالیٰ شائد اعتقاد بظہاری پر دوزخی کو حق کی نسبت جو اس نے
 ارادہ کیا ہے اس میں تاخیر و تھمرا ہے مہبودان باطلہ کی کثرت کے خیال سے ایک مہبود بتلائے اور
 مہبودان باطلہ کے باطل ٹھہرا ہے ہر جہج و تائب کہا یا ہے اور اس اصلاح کی بدولت جو مہبودان
 دکھلا دیا ہے قرآن سے دریافت کیجئے اَوَّلُ الرُّسُلِ سَيِّدُ الْاَوْفِ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ مِمَّنْ ابْطَالُ
 پر ولت کیا پھرتا گئے کیا وہ کوئی ایسا ہے جو مشرکین عرب نے اس ابطل کے صدیق سید الرسل
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پہچانی ہو ایک جماعت صحابہ کی جیسے ہمارے سادات حضرات بلال و عمار
 سر و سمیہ

جبکہ بیان معنا ہوا ہر کسی ہاں باندہ گھبراہٹ بھانے اور اس کے سپہ پر پتھر مار کر مار مارنے کو سیکو
 پانی میں بسے بسے غوطے دیتے کوڑے مارے جلتے رہتے ہیں گھلنے اور دوسری ایذا میں پہنچا دینا
 حصہ دوم میں آئیگا اشتراک اللہ تعالیٰ جسکو منکر کلمہ کا پتہ جائیگا۔

تو یہ کلمہ کا کلمہ بنا کا لفظ کو ایسا ناگوار اور ہی معلوم ہوتا تھا کہ کسی کو سننا گوارا نہ تھا۔ جب آج سے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کی دعوت دی مشرک ہلا آگئے کہے ہے کیا ساری مہبودوں کو بلایا
 کر کے ایک ہی جگہ ٹھہرایا۔ چنانچہ مورخوں نے آیت میں بھی ہے وہ آیت مع تفسیر بلا میں یہ ہے۔

أَجْعَلُ الْاِلٰهَةَ الْاِلٰهًا وَاحِدًا
 حَيْثُ قَالَ لَهُمْ قَوْلُوا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 اسے کہتے لیکن الحق کلہم
 اِلٰهٌ اَحَدٌ اِلَّا لَعْنَةُ السَّخٰی عَجَابُ
 کیا اسے کوئی بہت سے مہبودوں کی عبادت کے بدل ایک ہی مہبود
 کی عبادت اس حیثیت سے کہ فرمایا کہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی کہتے کفایت
 کرے گا ساری مخلوقات کو ایک مہبود ہونگا۔ تعجب کی بات ہے
 اور میں کہہ رہا ہوں کہ یہ اور ان سے یہ۔ اور اب اس کے

سلا۔ مراد اس سے قلم کوئی ہے۔

عجیب والخلق الملائم صوم من
محاسن اجتماعهم عندانی طالب
وسما عظم فیه النبی صلی اللہ
والہ وسلم قولوا لا الہ الا اللہ ان
امنتوا واصبروا علی التکلیف انتم علی
عبادتہا ان هذا المذکور من التوحید
لشئ من ادیاننا ما سمعنا بهذا
فی الملة الاخری و اے فی ملة
عیشیہ ص ۳۳ ج ۱۱ ای ملة
عیشیہ لا یخاف اخر الممل و هم لا یؤ
تؤمن من بل یقولون ثالث ملثہ
کذا روی عن ابن عباس و مقاتل
والکلبی (رکالین)

باس کہتے ہوئے کے مجلس سے اوس مجلس میں نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے یہ سکر کہ کہو لا الہ الا اللہ یعنی سزاوار عبادت اللہ
قہار کے سوا کوئی نہیں (یہ کہتے ہوئے ایک دوسرے سے)
کہ چلو اور صبر کرو اپنے معبودوں پر جسے سزاوار کی پوجا پر بیشک
جو ذکر کیا جاتا ہے توحید کہ ایسی کیلے ایک ہی خدا کی عبادت کا)
یہ ایسی چیز ہے ہم سے جسکے (سزا سننے) کا ارادہ کیا جاتا ہے نہیں
مثلاً ہے اسکو پہلی ملت میں نبی ملت میں ہی میں - کمالین میں ہے
اسکے کہ یہ ملت میسوی انبیاء سلف کی ملتوں سے پیچھے ہے
اور وہ نصاریٰ ایک معبود نہیں مانتے ہیں بلکہ اللہ کو تیسرا معبود
مستقل تین معبودوں کے مانتے ہیں - ایسا ہی مروی ہے ابن عباس
اور مقاتل اور کلبی سے ترجمہ نامہ اور تہذیب شریف کے دس
احکام لاجی جن میں سب سے بڑا اہم با نشان بخلاف مارتحات
اعتقاد دہشت توحید کا با بن صفوں کداسے سے تیسرے حضرت

میرے سوا دوسرا معبود نہ ہو خارج میں دوسرا معبود نہ ہو نا تو کیسا خیال موسیٰ سے بھی دوسرے معبود
کے موجود ہونے کی نفی کی جاتی ہے تو پہلا اہل دوسرا اور تیسرا معبود انگریزوں کا اسید اور ہونا آفتاب خیر فر
کی روشنی کو شب کو چھوٹتا ہے - انھوں اعتقاد توحید جو سبق اولیٰ ہے تمام آسمانی کتابوں اور انبیاء
ورسل طہرہ صلوة والسلام کی دعوت اور حکیم اس میں روشنائی کے لئے ہی اعتقاد ثنیت کا ہو گیا
ہے بہت سے معبودان باطلہ کی عبادت کے جواز کے لئے مشرکین عرب کو بھی ہی اعتقاد جلتے پناہ
سوجھا - اور جن قبائل کا ذکر دوسری بیت میں ہی گئے ہوں اور اولیٰ بن پرستی کی کیفیت وغیرہ کا بیان آئندہ
آتا ہے۔

ناتوا عورت کو کہہ بی ساف	کرنا دونوں کو جعفر صہم	گتہ بنی اٹکی دکھا چکے تھے	انگو دکھا دہہ تاؤر ہو بہم
کیسی عورت تھو او کو لگے	مقل بہتھرت حرت عہم		

تفسیر روح البیان میں ہے اساف ایک مرد نا لکھ ایک عورت میں کی جن میں با بھی ناجائز دوستی کا خلق تھا
یہ دونوں جاہلیت کے رسم و رواج کے موافق حج کر گئے تھے - داخل کے وقت ان نا لایقین سے میں کعبہ
کے اندر نہ گیا - ان ہر اندہ کا قہر ٹوٹ پڑا - دونوں پتھر کے ہو گئے - ادھر ادھر باہر کہہ رہے تھے -

چند روز بعد یہ ملعون پت اہل مکہ کے لئے مبعوث ہوئے بڑے زور شور سے اونکی پرستش ہونے لگی
 آیتے ہی انکو چنا دیکھا۔ مگر اللہ سبحانہ نے آپ کے مبارک ہاتھوں سے انہیں غارت کیا وہ بنا کے
 بے پرست اپنے بزرگ نیک لوگوں کی صورتیں بنا کر پوجتے ہیں۔ مگر عرب کی عقل پر ایسے بھر بڑے تھے کہ وہ
 بہار و زما کا ر خدا کی نعمت میں گرفتار عین کعبہ کے اندر نہا کر نے والا انکو مسجد بنالیا جان ہو چکا کہ بیت اللہ کے
 طواف کے ساتھ ساتھ ان نابالک مورتوں کی بھی پوجا کیا کرتے تھے۔ سب بڑی غلطی عرب کی شان ہی میں تھی
 جنکی بے پرستی کے واقعات دینا سے نزلے ہیں **مسند وارمی** میں وارد ہے **قَالَ هَؤُلَاءِ كَانُوا**
الْمُرَاجِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اِذَا سَأَلَ فَرَحْمِلٌ مَعَهُ اَرْبَعَةَ اَحْجَادَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اَوْ اَرْبَعَةَ اَيَّامٍ
 یعنی ماروں دریا سے تین عرب کی جاہلیت کا یہ حال تھا کہ کہیں مسافرت میں جا رہے تھے راستہ میں سے اٹھاتے
 تین بھڑوں سے استنجہ کیا۔ چوتھے کو بولچ لیا۔ وہی استنجہ کے ٹرے سے تھے اور وہی خدا اور مبعوث

دودھ کہیں کچھ پڑا دیکھ لیا	مگر کچھ نہ پڑا پت پت چھانم	لوہری نے بیل نوچا دیکھا	کہا بڑا اور تیرہ غراب ہیں ضم
اس بھی عبرت نہ تھی ناچ	کتوی بھی ساگر عبد الصنم		

مسند وارمی میں جاہلیت سے روایت ہے **عَنْ جَاهِلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي مُؤَلَّفِي اَنَا هَلَكْتُ**
بَعَثُوا مَعَهُ يَفْلَحُ لَيْثٌ وَقَدْ لَحَ لَيْثٌ اِلَى اِلَيْهِمْ تَهْوُوْنَ قَالَ فَمَنْعَنِي اِنَّ اَكُلَ الْمَرْبُوكَ عَنَّا فَتَنَّا
قَالَ فَاَجَاؤُكُمْ فَاَكَلْتُ الْبَدَنَ وَشَرِبْتُ اللَّيْثَ لَقَرِيَّا كَانَتْ عَلَيْهَا دَقْنُكُمْ وَهِيَ السَّادُ كَانَتْ لَيْثُ
 یعنی کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے آقا نے بیان کیا کہ ایک دفعہ زمانہ جاہلیت میں تھا کہ گروہ امن نے ایک باگ
 دودھ دوسرے میں کہیں دیکر مجھے اسے مبعوثوں کے پاس بھیجا کہ عداوت کی شکراؤ حساب اکٹم میں پڑاؤ
 لیکر چلا راستہ میں جی جاہا کہ یہ نعمت میں کہا لون مگر ان بھٹوں کے ڈر سے مارے نہ کہا اس اسی طرح چلے کہا
 رکھتے ہی کہ ان بھٹوں کے پاس آیا۔ دودھ چا۔ کہیں کہا یا اور چلتے وقت اس بت کے منہ پر موت گیا۔ اور وہ
 اساف اور نالہ تھے انہی وہاں جہالت کی کوئی انتہا نہ تھی۔ ایسے واقعات سبھی عبرت تو کہاں بلکہ اس
 شرمناک واقعہ کو ایک فیہی اسماء سمجھتے تھے۔ پھر غزوہ عہد کے جد بہت وہاں سے اٹھا کر صفا مردہ
 بہار و زما کہہ دے گئے۔ اب لو ان بھٹوں کے نام احرام بندہ لگے۔ ان کا طواف اربع ہونے لگا۔ جناحہ
 وہ مسنون آیت **اِنَّكَ تَكْفُو الْمَرْبُوكَ مَعِيَ شَعَارُ الْمَلِكِ وَتَحْتَ قَتِيرٍ وَمِنْ مَوْجِدٍ**۔ تالیخ بن ابی اسیر
 کی مروی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ پڑاے بھٹوں کی پوجا چھوڑا انکو نکال انکی جگہ سے بھٹوں
 کی بھرتی پونجا زمانہ جاہلیت کا دستور تھا۔ دلائل ابو نعیم کی روایت میں ایک صحابی کے اسلام لےنے کی
 وجہ بیان ہوئی ہے کہ وہ سوار بت چڑھاؤا واجر مارے تھے کہ کچا ایک اندر سے آواز آئی **اَلْحَبِّ**

یعنی پہلا وہ چیز تھی رب بوسکتی ہے جس کے ساتھ چلوں یا نہ چلوں یا نہ چلوں (منہ پر مٹو)۔
ساتھ جہر گہرے سے اوکو منع نہ کر سکے۔ پھر اس میں حضور ائید علیہ السلام کی ذمہ داری
سبار کہ میں حاضر ہوا کہ ان لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا حضور ائید علیہ السلام
ہوئے۔ اسی طرح کا واقعہ حضرت ابو ذر غفاری کے ساتھ ہوا سفر میں جسے بت کر چلے گئے تھے حب
پڑا ہے۔ بننا چل گئے وہاں سے واپس آکر وہ توڑ پھڑ سے پیش نہیں گویا جناب نے ابھی عرض
کیا ہے۔ مومن نہایت کرم رنگ۔ عرب کا چھل چھان پانی غنا جن میں عیش کرتے پانی لکھتے میسر لا
تعب سے فرما رہا ہے

آسمان ہونے تک بہت دیر لوگوں کی سبکدوشی	شکل شکل میں کی ہفتہ دیر ہو تاجی کو کیوں انہیں	شاہ کو انشان کا گناہ کر لیا کہا کہ ان کا گناہ بد و گے	ترتیب نہیں ہو کر کہتے نہیں خود کو اس لیے کہ انہیں
---	--	--	--

پویشا علی بن محمد و بیان لائن کا کئی بیاضی غائبین راستہ اس کو ہر سطح ہوا جو کہ غائب کی اولاد شے سب پہلے ہی غائبی گنت کی	پہلے گئے روایت ہیں ہم شیش کی اولاد رکھا ہم گوہر کے تھو سیال ہم دیکھا پر قرآن میں شہد ہم مورت آدم بنا کر کے ہم	بہ پرستی ہا رب پہلا ہی بہ سہرین تیرن تہا وہ چار قبائل کے اکوہ کا طوائف بولا ایک قافیل کی اولاد اس کا ہی گئے تہوہ طوائف	حضرت آدم کے بدو پہلے ہم و قونانی بہ اور ہر مالہ ہم یکسے و اخلا و آدم سہد ہم و لہین وہ محمد و یحییٰ و اسماء و عبیدین تہینے لنگا پھر و صفہم
---	---	--	---

۵۶۵ ہشام بن محمد بن ماتب علی کہنے ہیں کہ مجھے میرے باپ سے کہا ہے کہ غازیہ ہرجی کا اس طرح ہوا کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حبشہ و فاطمہ پائی تو ان کے بیٹے شہید علیہ السلام کی اولاد سے ان کو اس پہاڑ کے غار میں رکھا جس پر حضرت آدمؑ نہ کی زمین اقرارے گئے تھے۔ اور اس پہاڑ کو وہ کہتے ہیں وہ زمین کے پہاڑوں میں سب سے ارزانی لکھا ہے۔ ہشام کہتے ہیں ہر جگہ میرے باپ نے ابو صالح سے اُسے حضرت ابن عباس سے (منکر) خبر دی کہ بعد اس ماجرے کے حضرت شہید علیہ السلام کی اولاد حضرت آدم علیہ السلام کے جسم کے پاس اس غار میں آتی تھی اور اُنکی تعلیم اور انہیں دعا کرتی تھی ایسے ایک شخص سے قابل کی اولاد میں سے کہا کہ اسے اولاد قابل شہید علیہ السلام کی اولاد کا ایک بہت ہے کہ اس کے گرد گھومتے ہیں اور اسکی تعلیم کرتے ہیں۔ ہمارے بیان کے پہلے ہر ایک نے ایک بت تلاش کی۔ فقیر آدمؑ کا اور سب سے پہلے اُسے بت بنایا (ترجمہ غاش)

بہت سے کہتے ہیں ہشام	کیونکہ اور کیوں جو باچوں میں	ایک دو دیکھ سماع مومینوں	ایک بوقی اور سر تہا بخم صم
دوہین کیا کہ وہ مر گئے	گشت لکھا ہوا اور پھر ہم	بولایک قابل کی اولاد کا	اُنکی صورت بنانا ہن علم
نیک امین جان پر سکھائی تھیں	جو بہت گرجو انہوں میں	یہ زمانہ میں تھی یزید کے	باچوں میں پڑی تھی آدمؑ کی ہم
مور تو بخا اُنکی وہ کرتے طواف	قرن چھ مہینے کے بھر	کی بہت تعلیم پڑھتے تھے لگے	انہوں میں پڑھی تھی کا خاتم
	تھے بھی آئینہ دیس کو	دین حق بتا بلادن اُنکا ہم	
اُنکو پہلایا اُنکو لیا	آمان پر مینوں تم	جو تھی بہت بت قوم لوح	خاص اُن سب میں یہ باچوں
قالوا لمن آخر تک سنو	بولے پوچھو نہ جو رکھو اک صم	ہر طرح بھیجا یا پرانی نہ قوم	دوب کراد نکال دیا نیلے م

عقی ابن عتبایں ہذا اسماء و جال
صالحین بین قوم نوح لما هلكوا
ادبى الشيطان الى اقوامهم
الى الجبالهم التي كانوا يجلسون
الصوابا و سموا هاما ساءهم
فقلوا انكم بعد حقنا هلكوا
و نسئ العلم صلبا -
رواه البخاري

امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے نیک لوگوں کے نام ہیں جب یہ مر گئے تو شیطان نے انکی قوم سے کہا یعنی دوسرے دیا کہ جن پہلوں میں یہ بیٹھتے تھے وہاں بت (یعنی انکی یا حکامین) قائم کرو اور ان مورقوں کے نام لیں وہ سولہ غوث یعقوب مشرق کے نام پر رکھو اور ہولناکی ایسا ہی کیا ہر ان بڑوں کی پرستش نہیں ہوتی یہاں تک کہ جب یہ لوگ مر گئے اور علم جا تارا تب انکی پوجا ہونے لگی ترجمہ تمام ہوا

ابن جریر روایت محمد بن قیس کہتے ہیں کہ یہ لوگ بنی آدم میں سے نہک تھے اور ادن کے پیر تھے جو ان کی اقتدا (یعنی پیروی) کرتے تھے جب وہ مر گئے تو ادن کے تابعین نے کہا کہ اگر ہم ادن کی تصویب بنالین تو ہم کو عبادت کا شوق زیادہ دلا دیں گے جب ہم ادن کو یاد کر چکے اس نظر سے ان کی تصویب بنالین جب یہ تابعین مر گئے اور دوسرے لوگ آئے شیطان نے انہیں دوسو سو دہا اسکا کہ وہ لوگ تو ادن کی عبادت کیا کرتے تھے اور انہیں کے باعث میتہ و سے جاتے تھے پس ادن لوگوں نے اوکی پرستش کی ۵۶ منہام کہتے ہیں کہ چھ مہرے بابائے کہا کہ وہ ۵۶ اور سواع اور یثو اور یثو اور یثو نیک لوگ تھے وہ ایک مہینہ بن مر گئے۔ ان کے۔ اور ہلاون کے اقارب کا گشت خلا تو ایک نے قابل کی اولاد میں سے کہا کہ لوگو اگر تم کہو تو تمہارا سے لئے پنج بت اوکی صورتوں کے معاف نہادون مگر مجھ میں یہ طاقت نہیں کہ ادن میں جان ڈالوں بے بہتر (تب) اُس نے اُنکے لئے پنج ترا شکہ پڑے کر دے اور حال یہ ہوا کہ اسی لئے بھائی اور چچا کے پاس آنا اور اُنکی تعلیم کرنا اسکے گرد و دوتا (یعنی ان باپوں میں سے جسکے عزیز و اقارب زیارت کو آتے طواف کئے بغیر نہ جاتے) تھا کہ یہ قرن گذر گیا اور یہ بت بزد بن ہلا بن بن قہنان بن الوث بن شریث بن آدم کے عہد میں بنائے گئے تھے۔ پھر اُس بیٹری کے بعد دوسری بیٹری کے لوگ آئے جنہوں نے ان کی تعلیم پہلے قرن سے زیادہ کی پھر دوسرے کے بعد تیسرے قرن نے کہا ہمارے اکلون نے جو ان کی تعلیم کی وقت اسلئے کہ وہ ضلع کے بیان ان کی سفارش کی فتح رکھتے تھے۔ اسی لئے تیسری بیٹری و اکون نے اوکی پرستش کر اور ان کا کفر پڑ گیا تب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ادن کی طرف بھیجا اور انہوں نے اوکو بن علی کی طرف بلا یا پس انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کہہ دیا یا قاضی اُنکو اور بچے مکان میں اور بنایا۔ (عبدالکے) لوگوں کا حال ہمیشہ سخت ہوتا رہا (یعنی کفر میں رہتے رہے) ۵۷ ترجمہ افغانہ

دب کو بنی بن کو طوفان	یا چچا وہ اکہ و اسی منہم	عرو کا ہر گ تھا یا قاب بن	ریت میں کے ہن پانچ منہم
حج کو مہر بن لے لار کے	اُنکی پوجا ہر بلا کے جم	دیدانہ کے بیٹے خوف کو	و جو تھا صورت انسان منہم
عہد و اُسے رکھا پو کا نا	کلب و دود بن جو ا منہم	بولی کٹی ہو لاکھ لے ہا	ابنی اکھو و کیا آدو مہم
بائے بھی کہا و کو ہلا	دود وہ تیرا ضای لے قہم	راوی کہا کہ خالد بن لب	اور تیرا وہ گا و حاضری ہم
کلی نے ابو صلح سے اور اوس نے ابن عباس سے جو رعایت کی ہے۔ اوس میں قوم کو نوح علیہ السلام کے ایک سو بیس برس تک خدا تعالیٰ کی طرف بلائے کا ذکر ہے۔ پھر دعوت نوح صامتے ہر قوم کے زوے کا اور طوفان کے آنے سے بتوں کے جذبہ پہنچا پھر ہوا سے بیتے کے تلے دب جانیکا بیان			

کلی کہتے ہیں کہ عمرو بن لُحی کا بہن تھا اور ایک بن اسکا دوست تھا اس نے اس سے کہا کہ تو تہامہ (یعنی مکہ) سے خبر سلامتی کے ساتھ جلد سفر کر کے جدہ جا و مان تجھ کو بت خیار لینے لے آ۔
 اور تال مت کر پھر عرب کا ونگی بوجا پر بلا تیرا قریب مانا جا چکا۔ عمرو جدہ گیا اور ان یوں کو کہو دا پھر انکو تہامہ میں لایا یہاں تک کہ تہامہ میں اتر ادر حج میں حاضر ہو کر تمام عرب کا ونگی عبادت کی طرف بلایا اور اسکا کشا عوف بن غنہ بن زید اللات نے مانا۔ عمرو نے وہ بیت اُسکو دیا جسکا نام دوتہا عوف اوسکو اوٹھالایا اور یہ رد مریہ الجندل کے وادی قریٰ میں تھا اور عوف نے اپنے بیٹے کا نام عبدود رکھا اور وہ کے نام پر اول اسمیکانام رکھا گیا۔ اور عوف نے اپنے بیٹے عامر کو اس کا خادم مقرر کیا۔ پس اوسکی اولاد ہمیشہ کشتی خدمت کرتی رہی یہاں تک کہ انشا اللہ اسلام کو لایا۔ کلی نے کہا ہے کہ عجب مالک بن عامر کے گھوڑے دو کو دیکھا ہے۔ میرا باب مجھ کو وہ دیکھو وہ کے پاس بھی کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ یہ دودہ اپنے خدا کو بلاد سے بن اس کو بلا دیتا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ پھر میں نے خالد بن ولید کو دیکھا کہ انہوں نے اُسکو توشہ کر نیزہ ریزہ کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خالد بن ولید کو اس کے ڈٹنے کو بھیجا تھا۔ غزہ اور عامر کی اولاد نے ان کو رد کا آپ نے ان سے جہاد کر کے انکو تیغ کیا اور وہ کوڑا کر لکڑے لکڑے کر دیا۔ کلی نے کہا ہے کہ میں نے عامر بن عارض سے کہا کہ مجھے وہ سنا حال ایسا بیان کر کہ گو یامین اوسکو دیکھ کر ماہوں اس نے کہا کہ وہ ایک بڑے مرد کی صورت تھی جس کا دُنا یعنی لباس دو کپڑوں کا تھا۔ ایک کو وہ تہہ کئے تھا اور ایک کو چادر اور اوپر ایک تلوار تھی جسکو حامل کئے تھا۔ اور شاہنشاہن کمان ڈالے ہوئے تھا اور سامنے اس کے ایک نیزہ تھا میں جہتہ اتھا اور ایک سرکش تھا جس بن تیر تھے الخ

ضمیمہ یاد جو دیکھتے عہد عتیق و عہد جدید سے تحریف نے امان اور ہٹا ہی ہے۔ مگر نام کبھی میں کسی نبی یا فرشتہ کا بندہ نہ کوئی کتاب بتلاتی ہے نہ کسی نبی نے ایسے نام کہنے کی اجازت دی انا جیل تک سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کو جبریل علیہ السلام سے یاد نہیں کرتین قرآن مجید سے یہ نام بخود نا صاحب الامین و امین اکی دھیکھا دھینگی ہے۔ عبد العزیز نام رکھنا یہود میں اور عبد المسیح نصاریٰ میں اور وہی داس و غیرہ نام یہود میں رکھے جاتے تھے حکما الطال اور ذم قرآن مجید سے پہلے ہی کر دی۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قُلْنَا اِنَّا هُمْ صَادِقَا حَبْلًا لَّهِ شُرَكَاءُ فَمَا اِنَّا هُمَا اِلَّا تَرْجَمُ جَبَلًا اُتِيَ اِسْمُ اللّٰهِ اُنْ دُوْنُ كُوْدِ بِنَا) صحیح و سالم چھپ اسے انہوں نے واسطے اُسی اللہ کے شریک اس میں جسکو دیا تھا اوکو آخرت تک یعنی اللہ کی عطا فرمائی ہوئی اولاد میں

عبداللہ کا بندہ نام رکھتی تھی جب تہ غیر ملکیوں کو شریک ٹھہرایا ہے اگر مراد اس سے فضی اور زوجہ فضی ہے
 جیسا کہ شرکاء بصیغہ نعت لانا اس پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے اپنے بیٹوں کا نام عبدالغنی۔
 عبدالنات۔ عبدالشس۔ عبدالدار۔ عبدالغنی رکھا تھا چونکہ پہلے بیٹوں کو پانچ کا بندہ کہا تو پانچ کے تھے
 صبیغہ جمیع کا بطنی شرک رکھ لیا گیا۔ پس فضی اور زوجہ فضی کا ان ناموں کے رکھنے میں منکر ہو نا اور ان ناموں کا
 اس پر شرک نہ ہونا علی المحققہ ظاہر ہے۔ اور اگر مراد اس سے حضرت آدم وحواء علیہما السلام کو جو جب رقصہ ریحان
 تھا سیر و روایت ساجد اولاد جیسے ہدایت رہتے کی امید پر اپنے بیٹے کا نام حضرت حوئے عبداللہ رکھا تھا
 دوسرا ہی سے رکھا تھا۔ اس خیال سے کہ عارث کسان کہتی کرتے والے کیو کہتے ہیں۔ اور یہ مخدوق اللہ سبحانہ
 کی کھیتی باڑی ہے اور اللہ اس کا عارث ہے تو عبداللہ نام رکھنا افادہ بن عبداللہ نام رکھنے کی ہلکائی
 حالانکہ عارث نام شیطان کا تھا اگرچہ حضرت آدم کو اس کا علم نہ تھا تو اس نام رکھائی میں یہ غلط فہمی ہے ہوتا
 پس اس کا ہم دشمن بھی انکی طرف تبرک منسوب کرنے کے لئے نہ کرنا چاہیے۔ یہ بات دوسری ہے
 کہ ایہام شرک کو نفس لفظ سے ٹھوٹھ کرنا کہ اللہ سبحانہ شرک کے نام سے ہی رد فرماتے۔ اور باوجودیکہ
 حضرت آدم علیہ السلام اس نام رکھائی میں نہ ٹک نہ تھے جیسا کہ روایت حاکم سے ظاہر ہے۔ تاہم چونکہ
 آئے گہرین یہ نام رکھائی ہوئی تھی لہذا اس انتساب میں اول کو بھی لے باح جتنے رتبہ میں سوائے ان کو سوا
 نہ ٹک ہے۔ لہذا اس کے صفحہ ۴۹ میں جو جبرائیل بخش۔ ہار بخش۔ سالار بخش نام رکھنے کو جائز مبالغے سے
 لا ھب لکھ غلاما لکھا ہے تمام مفسرین سلف و خلف کے خلاف دہات اس تحریر میں جناب کے
 اظہار کو بھی پوری آیت میں ہے قال استمعا اذ کان رسول من ربکم لا ھب لکھ غلاما ذکرا
 نہ ذکا انہیں جبریل نے سوائے ان کے نہیں (اسے دیکھ) میں تو میرے رب کا کیزہ اور کائنات
 جائز کے لئے بھیجا ہوا رسول ہوں۔ تمام تقاضا میرے سلف و خلف اور میری اولاد دیکھ لیجئے اللہ کی طرف
 سے نہائی بخش اور انعام دے جائے والے کو کہ میں جبکہ بخش دے دے دیکھا بخش بھلاؤں سے کچھ بخش
 انہی اوس سفر رسول کی بخشش نہو جائیگی۔ اور مبلدا۔ مہم جہتین فقہا و محدثین میں سے کسی نے بھی
 اس آیت سے ایسے نام رکھنے کے حائل لکھا یا استعمال کیا ثابت کر کے جملہ شرکاء کو نالایق ہے۔
 یہ تو سب کے زلی خات طرازی تقدیری امور میں انھیں حضرات کے ہی لئے دین کا ایلا حصہ ہے جو ہاں
 کے۔ تو کے صلہ میں لکھا۔ چھتا۔ جبرائیل من فراتس میں خاتمہ ہوا بارونا غیر ہونوی
 کہہ دیت میں سب سے نالایق رہتا ہے انتہی عبداللہ کہ بندہ نام رکھنے کے متع کر رہے ہوا صاحب اللہ
 بتا۔ عفتہ اور غلبہ لاحق ہوا اوس کا اعانہ اس سے کہئے الامن میں شغوی۔ یہ نہ کان کو تو

مناکر کہتے ہیں اسپر تو دیکھا چاہئے وہاں بیت کا جن کتا چلے نجدت کی آگ کہا نکال جیلے۔ آگے
حضرت امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ سیاست دکھایا اور نجدت کی آگ
پر شاہ ولی اللہ صاحب کے بانی کا چھینٹا یون وہاں ہے کہ شاہ صاحب انا لہ اخفاہین قول عمر کنت

عبدہ و خداوند نقل فرما رہے ہیں جبکہ ترجمہ آپ ہی نے دو جگہ یون کیا ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی بارگاہ میں شاہ حضور کے ساتھ تھا اور میں حضور کا بندہ اور حضور کا خدشا رہتا تھا دو جگہ
مکتبہ ہے پختہ کی قید اس سفر کے بیان میں پنج بندہ ہو چکے کیسی بندہ تو ساتھ ہو جب بھی بندہ
جڑا ہو جب بھی بندہ ملا رہے ہو کہ یہاں عطف تفسیر سی عبد کو خادم کے معنی میں متعین کر کے عبودیت کے
معنی کے احتمال کو اٹھا رہے ایسے ہی بندگان کوئے تو میں کہ تیرے کوچہ کے خادم ہیں اور پھر یہ
تسمیہ بھی تو نہیں اصل عبودیت ہے جو کہ شاری بانی اور اہل چالاک کی گئی ہو۔ لہذا ہم بھی نہیں
شاہ صاحب کے بانی کو جبکہ مولف الاسن آگ بھجائے لیچلے ہیں خرمن پر پرستی و نصیرت
ہو سکتے ہیں کالہ بن فی اثار کا کام دیتا دکھائی دیتے ہیں یہی شیخ المشایخ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حجۃ اللہ الیہ شریف میں درج کرتے ہیں۔

و منهم من اعتقد ان الله هو السيد
وهو المالك بل كنہ قد یخلع علی بعض
عبدہ لباس الشرف و التالك
و یجعله متصرفا فی بعض الامور
الخاصة و یقبل شفاعتہ فی
عبادہ بمنزلہ ملك الملوك یبعث
على كل قطر ملک و یقلدہ تدبر
المملکة فی ما عدا الامور العظام
فعلی لسانہ ان یسمیہم
عباد الله نیو یومہم و غیر ہم
یخلع عن ذالک الی التسمیہم
ابناء الله و محبوبی اللہ و سمی نفسه
عبدہ و ملک کعبیل المسیح و

اور انہیں مشرکوں میں سے وہ ہیں جو مستحق ہیں اس امر کے
کہ سرور اور مدبر تو اللہ ہی ہے۔ لیکن وہ کوئی اپنے نہیں
مدبروں کو شریف ہونے اور محبوب بننے کا خلعت عنایت
فرماتا ہے اور انکو بعض امور خاص میں تصرف کا اختیار دیتا
ہے۔ اور ان کی شفاعت بندوں کے حق میں قبول فرماتا ہے
جیسے شہنشاہ کہ ہر جانب میں ایک بادشاہ صوبہ دار ہے جیسا ہے
اور شہر اور انظام اس ملک کا باشندے امور عظام اس کے
ذمہ کر دیتا ہے۔ پس کوئی اصلہ کھڑائی سے زبان اسکی اُن کو
بندگان خدا نام کہنے سے اسلئے کہ اس میں وہ دوسروں کے برابر
ہو جائیگے تو اس سے گذر کر اُن کا نام اللہ کا پٹا اس اللہ کا
محبوب رکھتا ہے اسکا نام ان کا بندہ رکھتا ہے جسے عبد المسیح
اور عبد العزیزی۔ اور یہ من محبوب و دو لفظ اسے و مشرکین کا
اور بعض غالیوں کا بن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منافقوں

و عبد العزیز و هذا امر من
جمہور الیہود و النصار و المشرکین
و بعضی الخلق من منافق
دین محمد صاحب فیہ من اهل

سے ہمارے اس زمانہ میں ترجمہ تمام ہوا۔

دیکھو تو یہ وہی شاہ صاحب ہیں جسکے بانی کا چھینٹا لیکر دیا بہت
کی آگ بجھانے چلے تھے۔ وہی غیر اللہ کا بندہ نام رکھنے کو مرن
جمہور یہود و نصاریٰ و مشرکین اور اپنے زمانہ کے دین محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کے منافقوں کا متلائے ہیں۔ اب فرماتے

یہ تو سزا دودہ نہ آگتا نہ ٹھٹھاتا ہو گیا جن کو اپنا حاجاتی بنایا تھا انہوں نے ہی ایسے نام رکھنے کی بدولت غالی
منافق ہونے کا حجاب دیکر مرتکب ہو دو نصاریٰ و مشرکین بنادیا اور وہ بھی کیا کریں و لما اتما جاتا

صاحب الا انہ مجبور کر رہی ہے جسکے ذیل وہی فرماتے ہیں مترجم گوید ان بتصور است حال آدمی را کہ

نزدیکہ فعل عمل نیت افلاک درست کند و چون فرزند چو آید از فرزندش سازد و در تسمیائے شرک کہند

و ازینجا دانستہ شد کہ شرک و بت پرستی فعلی و شرک است۔ چنانچہ اہل زمانہ با غلام فلان و عبد فلان نام مشند

و اللہ اعلم حضرت سیدنا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ ایسا ہی فرماتے ہیں صاحب الان لے جن کو

دیا بہت سزا عجز پائی وہ ابن حجر کی عبد البنی عبد الکعبہ عبد الدار عبد علی عبد الحسین نام رکھنے کو ابہام

شک کی وجہ سے حرام فرماتے ہیں علی قادری مظاہر و کفر فرماتے ہیں اور فضول علانی میں اس کی منع

فرمایا ہے اور دلائل اہل حق و لا کثر علی المنع خشینہ حقیقت العبودیتہ کما لا یجوز عبد اللہ

یعنی ایسا کفر علانی کے مشروع ہونے پر یہ سبب اعتقاد حقیقت عبودیت کے، پر یہ صورت اختلاف

آن کے جن میں ہر جو صفت فعلی ہو جن میں تو یقین اور عطا کے مستحق ہوں اس لئے جن کا تدبیر و فہم

صفت منصفہ الہیہ میں یہ اعتقاد ہے انکو عبادت حقہ اللہ الہ الد کی شرک بتلا رہی ہے۔ اس لئے

کہ خدا کی تدبیر نوع تکوین محنت مشقت کما کی امتیاح سے مشغول ہے جس نامہ جو کہ اسبتک میں اپنی ہو جا

فرمایا نہیں اور وہ موجودہ انہیں بتکلیف مخلوق کی تدبیر کے وہ کمائی کا اثر ہے دکن کلام

تو سوائے کو کہنے والی نزل اور غرض اندیش کے چنانچہ

اور یقین ہو جائے انہما اللہ و ذی الخلق کی پابرجا کائنات

لہ قولہ حضرت الخ قال فی فتح الغرر تحت قوله تعالیٰ ولا یستعجلوا اللہ انداجا اور انہما اللہ و ذی الخ

نہادی فی ذلک منہما منہما عبد فلان سید غیور ابن شرک شمس است فقال شاہ ولی اللہ فی المعیہ للامان

فاسموا نفسہم عبد المسیح و غلام فلان الخ فقال ابن حجر الحلی فی شرح المنہاج و یحرم منہما اللہ

کہ انہما لیس لیس اللہ و کذا عبد العنہی و عبد الکعبہ و عبد الدار و علی الحسن لا یجوز لہم التسمی

و تاز علی انہما لیس فی شرح الفقہ الکبیر اما ما استقر من التسمیۃ عبد البنی فظاهر کفر لہ ان یلاد

بہ الہما و انہما لیس فی الفضول العلانی و لا عبد فلان الخ الخ

ای نندھی کی دیکھا انگلیں	عروبن عام کو چلا درالم	اپنی آنکھوں کو کھینچ کر دیکھا	دین ابراہیم بدلا اسکے دم
<p>پتھر روایت سابقہ کیا ہے اور عروبن بھی ہا کہتا مضر و نزار نے بھی مانا اسلئے اس نے سواع نامی پتھر دیکھ کر کمالین میں عمت کی شکل پر بیان کیا ہے) پتھر کی قوم میں سے عارث بن قحیم بن سعد بن ہذیل بن مدکہ بن الیاس بن مضر کے والد کیا اور یہ پتھر بن ثعلبہ بن سے و ما ط مقام پر تھا اس کے پاس یہودیہ الی مضر کی قوم اس کو پوچھا اسی اور اس عروبن لئی کا کہنا مخرج نے بھی مانا تو اسے بیوقوف کا لہجہ بن عروہ المدردی کے والد کیا پتھر بن کے چلے رہا تھوچ کی قوم اور اسکے دوست اس کو پوچھتے تھے اور اس کا کہنا (مبیلہ) سہان نے قبول کیا تو یوں کہ لک بن مرثد بن عقیقہ کے والد کیا اور یہ صیوان کا لون میں تھا اور سہان قوم اور اس کی موافق لوگ میں اس سے اس کی پرستش کرتے تھے اور اس کا کہنا حیم نے مانا تو اس نے سر کو دیا یہ بین قوم کے ایک شخص سعد کرب نام کے والد کیا اور یہ پتھر سیا کی ایک جگہ قطع میں تھا اور یہ قوم حیم اور اس کے موافق لوگ اس کی پرستش کیا کرتے تھے۔ مضر مذکور لگا اس کی پتھر کرتے ہی یہاں تک کہ ذوال اس نے اوکو یہودیہ بنایا اور ان سب جنوں کی جو پتھر پتھر ہوتی ہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا آپ نے اوکو ڈکایا اور توڑا اور صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے عروبن عام خراچی کو دیکھا کہ وہ زمین اپنی آمت کو گھسیٹتا ہے اور یہ وہ تھا جس نے اول ساند پھر دیا اور ایک روایت میں ہے کہ اسے دین ابراہیم کو چلا لا آئندہ اسی بیان کی تفسیر محمد بن ابراہیم سے مروی جو ابن اسحاق سے نقل کی ہے اس میں عروبن لئی کے دھڑ میں آتے گھسیٹنے کے ذکر کے بعد اس کو اکٹم کے شاہ اور اس شاہیت سے کہہ مضر مذکور بیان فرمایا اس کے دین ابراہیم پر لے اور پتھر اور سائبہ اور علیلہ اور عام نہلے کا ذکر فرمایا ہے۔ اور عروبن لئی اور عروبن عام ایک ہی شخص ہے جس کے باب کا نام عام اور لقب لئی ہے۔</p>			
جو کمالین بیان بر شکل و	دو کی صورت یعنی سواع عروبن	تھا بیوقوف یکسر گمراہ تھا	نہ تھا اگر گس کی صورت کا مضم
<p>کمالین میں کتب تفسیر نقل کیا کہ وہ مرد کی شکل پر سواع عورت کی صورت پر بیوقوف شیر کی شان صورت پر بیوقوف گھوڑے کی صورت لیسر کر گس کی شکل پر بنا کے گئے تھے صحیح بخاری وغیرہ کی صحیح حدیثوں کا پتھر بن مرد ہونا اور طلاء آدم سے ہونا ثابت ہے۔ لیکن صورتوں میں تراشنا جانا اور انکا شاید بنا سبب اوصاف جو حسین شیر کی صورت اور بہادر سی تھی اس کو شیر کی شکل میں بھی بعضوں نے اتارا ہو علی ہذا درجی صورتوں اور قون میں</p>			
پتھر اور یاکا ری پر سات	اوس و خربج کی پاجی کا مضم	مضر لائی اور خربج چپے	آں چپلی یہ بلا قبر نبہ عثم

سندقی ہجو و پشیا طفل کی	کھڑو پر کے جھبے بال و شرم	دوبلی چلی چیری چڑھتی ہو کہیں	کسیرین غولگو ہوتے تین قلم
راہ پر کے مولوی ارشد حسین	دو تیر میں نونو لاسیک ملا کاظم	یہ چڑھا قافلہ قافلہ ہر حرام	اوپر چڑھا ہر حرام و سکا دوم
جہاں کھڑو خدا خانہ حزاب	کھڑو کھڑو کھڑو کھڑو کھڑو	گالوں کی لڑائی ہی نہ تھی نہ کا	جنگدارت علی کا بھی معصم
عزیز جیلو کی شاہد کائنات	وہ مجاور لڑوں کھڑو کھڑو	جانب میں ہر سلام کے بغیر جان	موتیں کونا بنا نا بے ستم
	اس میں ہر عیدین ہر عیدین	حیف آرمی میں کچھ خوف غم	

۱۷۵۰ ہشام کہتے ہیں کہ مجھے ایک قریض کے آدمی نے ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن ابی عبدیہ سے اور اس کی
 محمد بن عمار بن یاسر سے روایت کی کہ اوس اور خربج اور اہل یثرب وغیرہ کے عرب جو ان کے ہمسایہ تھے
 حج کرتے تھے اور سب ٹھہرنے کی جگہ میں وقف کرتے تھے۔ مگر پانچ سو تین سو تھے۔ اور جب اپنے
 مکان کو واپس جاتے تھے تو اوس سات سو کے پاس اگر وہاں سر منڈا تے تھے اور اوس کے پاس ٹھہرتے
 تھے اور اپنے حج کو بدون اس فعل کے پورا نہ جانتے تھے اور سات ذیل اور فرار کا ہوتا تھا اس کی حضرت علیؓ
 علیہ السلام نے حضرت علیؓ رحمہ اللہ دھنہ کو فتح مکہ کے سال بھیجا آپ نے اوس کو دھنہ کا ایک بت یہ پہلا
 بت سات اقامہ دیا کے کنارے شکل کے ایک طرف کو جو مکہ معظمہ اور دینہ منورہ کے درمیان ایک
 جگہ ہے کھڑا ہوا تھا (۱۷۵۰) اُس کے وسطے قربانیاں بیٹھتے تھے اور اوس کے وسطے بیچ کرتے تھے۔
 ۱۷۵۰ بطور اتفاق نقل کیا اسکو تیرہ سے افاغہ کے جو تیرہ سر منڈا نے اوس کی ہیبت پڑنے کی مبارکیر
 جس سلمان کی ایمانی صفہ میں ہی اوس کی فہرت اسلامی شہر اور آہا دو غزوہ کے بعض سر ازاد تیرہ کو نکلی جیسا منڈا نے
 رکھا نے دہلی پہلی چیری چڑھنے کو ہرگز چڑھ نہ سکی۔ ہر گون کے در اوسط اور کونات کا ہر رنگ بنانا
 کمال ہے ادبی رہے۔ خود اس طائفان کے اہل علم حضرات راہپوران حرکت کو معیوب جانتے ہیں۔ ملا علی محمد
 مرحوم پہلے انوی کے استفسار کے جواب میں مولانا ارشد حسین صاحب مرحوم اور اوس کے چند مکاتذہ
 دیگر علماء راہپور سے بھل جہاں کتب فقہیہ و آیت و تفسیر و فروع کروی کہ قبروں کا چڑھاوا و عبادت اہم
 اور چڑھاوا قافلہ کا بجا ہوا ہے سنا ہے اپنے مطلع سے۔ اور انہوں نے حافظ مولوی عبدالحق رحمتی
 امرہ ہدالہ آؤ کہ یہ دیو سے میں جاچی وارث علی صاحب کی مقصود بتائی گئی ہے اوس کے کانوں میں
 چھا اور انکو مرید کی طرح صبر میں کہتے ہیں یہ ایسا فتنہ ہے جسکی ذخیرہ دوسری جگہ مسلمانان جن نہ ملے گی
 سیدنا ائمہ علیہ السلام نے اس صورتی چون بہت پرستی کے سنانے میں جو کچھ اذیت اور ٹھان ہے مسلمانان کے
 دل اور کھلاؤں سے نا آشنا نہیں خود سیدنا کائنات علیہ السلام نے اس بارے درمان کو مشاہدین
 وہ کو فضا صدمہ ہی جو نہ ادا کیا۔ پھر اسیکو حلانا مسلمانان کو زیبا نہیں سٹھاری و مسلم میں حضرت عبداللہ

بن جو پیش سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جب تک سب لوگوں سے زیادہ مذاب تصویر بنائے والوں کو
 ہوگا اور بخاری اور مسلم کی دوسری روایت میں دوسری اسناد سے بھی ایسا ہی آیا ہے۔ اور یہ کہ حضور
 کو حکم ہوگا کہ جلاؤ میں کوٹھنے بنایا اور اسی روایت میں پردہ برابر ایک موڑ میں ہونے کی وجہ سے
 آپ کا گہر میں داخل نہ ہوتا نہ کور ہو (ترجمہ شارح لمصفا) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں
 داخل ہوتے فرشتے جس گہر میں کتا یا تصویر ہو (اصلاح رسوم) آئندہ نوٹ کی تصویر کو بھی اس میں داخل کیا
 اور ثبوت کو پہنچا دیا ہے

عمر و اولاد اسماعیل کو	کر دیا ہے شہر خارج از حرم	حیف کا کہہ کا مجا و بنگیا	مرض ہو آفر ہو جب نیم دم
گرم چشمہ گر گیا بقا کو وہ	اور مار بے کچو قایم چشم	نہا ہوا چنگا دانتے بنت مہتا	لا لکھا کہیہ کاس اپنا صفر
یون تھا تو گشامی میں بننا	جب برتن کی بہر و شش	دن کو خوتا ہی رہتا ہو بنہ	کر لیا بت خدا بیت الصنم

حضرت بن ہشام کہتے ہیں کہ مجھے کسی علم دانے نے کہا ہے کہ عمرو بن لک سے شام کی طرف
 اپنے کسی کام میں نکلا جب زمین بلفاسے ماب میں آیا وہاں اُن دنوں علاقہ کی قوم غی جوعلاق
 بن لادن بن سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ انکو دیکھا کہ بت پرستی کرتے ہیں۔ پس اُن کی پوجا
 کہ یہ کیسے بت ہیں جن کو عمر پوجتے ہو۔ سو انہوں نے جواب دیا کہ ہم اُن سے مینہ کی درخواست کرتے ہیں
 تو بارش ہوتی ہے اور اُن کے ذریعہ سے ضررت چلتے ہیں تو فتح ہوتی ہے۔ اوس نے کہا تم ایک
 بت مجھکو دو کہ میں عرب میں لیجاؤں اور وہ اسکی پرستش کریں۔ انہوں نے اسکو ایک بت دیا جسکا
 نام بئیل تھا وہ اس کو مکہ میں لایا اور لفظ کر کے اُن کو اسکی تعظیم اور عبادت کے واسطے کہا ہے ہم
 کہتے ہیں کہ مجھے میرے باپ نے اور اور لوگوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام
 جب مکہ میں رہے اور اُس بن آپ سے اولاد پیدا ہو کر انی بڑھی کہ اُن سے بھر گیا۔ اور انہوں نے
 مکہ سے علاقہ کے لوگوں کو نکال دیا تو مکہ میں نہ رہ سکا۔ وہ بڑنگ ہوا اور اُن میں آپس میں لڑائیاں اور عداوتیں ہوئیں
 بعضوں نے بعضوں کو نکال دیا یہ لوگ معاش کی جستجو میں اور ہر ادھر پھرتوں میں ہو گئے ان بشارت کی دیتا
 میں ہی بئیل بڑھ عقیقہ بئیل انسان دانتا ہاٹھ توٹا ہوا تھا عرب کو نکلتا ہی ملا تھا انہوں نے
 اُنکا ہاٹھ سو نیکا بنا یا تھا جسے اُس کو اہل کثر اکب تھا وہ خزیمہ بن مکہ بن ایاس بن مضر تھا
 اور یہ بت خانہ کہہ کے اندر تھا جسکے سامنے تیرھے ایک پر صریح اور دوسرے برصعق لکھا ہوا تھا

۱۵ تصویر کی تعظیم سے اہل دلے مصور دیکو ۱۶ فرشتے رحمت کے ۱۷

جس لڑکے میں شک ہوتا تو پہل سے لئے فرما کر نے تیر مارنے سے بچ نکلتا تو اس کے کو ملا لیتے
عصق نکلن ٹال دیتے جبکہ دن کے فاصلے سفر جانے کی اجازت مانگت سب بیرون پڑتی پڑتی
سب تھا جسکو اٹھکی لڑائی میں ابوسفیان نے کہا تھا اٹھ یا پہل آپ نے فرمایا اسکے جواب میں
کہ اس سے کہہ دالند ہزار اور بزرگ تر ہے (یہ خلاصہ ہی اغانہ کا) پہل کو زمین ملنے کے مابین
مقام سے لاکر کعبہ سے باہر کھڑا کرنا یہ کام تو عمر بن لثی کا تھا اور پھر خانہ کعبہ کے اندر گھڑا کرنا یہ
کا م خزیمہ کا تھا اس سے دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ اور دوسری روایت جو اغانہ میں نقل کی ہے
اس میں عمر بن لثی کے ماب کے گرم شنبہ سے ہٹا کر جنگا ہو جا چکا بھی ذکر ہے۔ ناقص کہتا ہے۔ عرب میں بت چکا
کے ظہر رتوج ہو جا چکا ایک سبب یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جو عرب نے شام کے لوگوں کو سرسبز کھیتی باڑی
یہ وہ جات سے لالہ مال دیکھا اور وہ لوگ بت پرستی میں ڈوبے ہوئے تھے تو بت پرستی کو تو لگتی اور لٹنا کا
سبب خیال کیا اور جہت بہت پرستی پر جنگ پڑے اسیسے ہی ہو سہمہ لالچون کے سبب متبرک مقام
پہلے طائفے ہو دو بنو قریظہ سے کہ خرمادوں کی بھر مار سے بچنے لگے میں لالہ کی قبر کھنڈے تھے آخر کو تہاں
ہو گئے بت کے نام یاد کی جائے گی۔

بت پرستی کا سبب یہ ہے	جانا جگہ سے باہر محترم	ایک بھر شوقیان کی اٹھا	ساتھ رکنا گاہ و تہا اسپریم
-----------------------	------------------------	------------------------	----------------------------

بقیہ روایت صدر کا ہے اور جس بات نے ان کو بڑوں بڑوں سے بدل لیا ہو یا پرانا وہ کہا تھا وہ
یہ ہے کہ جب کوئی سفر کرنے والا کعبہ سے باہر جاتا تھا تو صبح کی عظمت اور کعبہ منظر کے اشتیاق سے حرم کا ایک
بچہ اٹھا لیا اور جہاں وہ ٹھہرتے وہاں اس بچہ کو رکھ کر اس کے گوداں میں مثل خانہ کعبہ کے اوٹلی
محبت اور اشتیاق میں کیا کرتے تھے۔ اور باوجود اس کے وہ لوگ بوجہ ارث حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ
علیہا السلام کے سبب اللہ اور کعبہ کی تہنیک کرتے اور حج اور عمرہ کیا کرتے تھے پھر انہوں نے جس بچہ کو اچا جانا
اوٹلی عبادت کی اور جن پر وہ تھی اوٹلی بول گئے (چوٹے بنے) اور دین ابراہیمی کو دوسرے دین کو بدل
ڈالا۔ تو کعبہ پر جنے لگے اور اس طرح پر ہو گئے جہاں سے پہلے (مشرک) قوم تھیں اور جن کو کو قوم فتح ہو جاتی
تھی اور کعبہ حرام جانا اور باوجود اسکے ان میں حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے وقت کی باتیں ہی باقی تھیں
جنہاں کا شک تھا اور منہ بیت اللہ اور کا طرات اوج اور عمرہ و عفات اور مردہ میں ٹھہرنا اور اونٹنی قربانی
بھیجی اور اس قوم اپنے بتیک کہنے میں یوں کہا کرتی لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَبَّيْكَ
هَؤُلَاءِ هَؤُلَاءِ وَ مَا مَلَكَ مِنْهُمْ مِنْ حَاضِرٍ يَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ تَرَاكَ
مالک سے اور وہ اک نہیں۔ اور سب پہلے جنے دین حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بلا اور بت کہتے ہو گئے

اور ساندھ چور کو اور وصیلہ اور عیسیٰ (روہ) عمرو بن زبجہ اور ربیعہ بن حارثہ سے اور حارثہ خزاعہ کا بیٹا ہے۔ اور عمرو کی ماں پھر عامر بن حارثہ کی لڑکی ہے اور یہ حارثہ ہی ہے جو فاطمہ کعبہ کا محافظ اور متولی تھا۔ جب عمرو بن لُحی بالغ ہوا تو حادثہ سے لوہیت کے باب بن جہرہ اس کے لئے کشت و خون کیا اور حضرت ام کلثوم علیہا السلام کی اولاد پر خزانہ کی اور خزانہ و تبریع پاکر کعبہ سے انکو حجاز وطن کر دیا۔ اور مکہ کے ستر دن میں سے نکال دیا اور بیت اللہ کی وہابی کا متولی بن گیا۔ پھر وہ سخت بیمار ہوا اس کے وہی بیان ہے شام کی زمین بھاگے گرم ہشتم برہنہ کر اچھے ہونے اور وہاں سے پہلے مکہ لاکر کعبہ کے گرد کھڑے کر کے بجائے کا (خاندان)

لغات اصل عربی میں ملتا تھا مگر نے کیا حساب لایا

آیت اگر آیت اللہ کے ذیل تفاسیر سے غلطی نہ ہو اور قاضی بیضاوی نے اپنی تفسیر میں یہ روایت نقل کی ہے کہ کان یکتا لہم الشیون قلنا مات فکفوا اعلیٰ القبرہ بنی لات جو خادم تھا وہ سواع بنو شایون نسراؤں زمانہ کے عجب بن اویس اللہ کا وہاں کے لئے ستون لگا کر تھا پس جب وہ مر گیا لوگوں اس کی قبر پر مختلف ہوئے۔ یعنی اوپر چڑھاوے چڑھانے کے لئے اس کی قبر کے حوالہ بن بیٹھے جو نکالات کے معنی ستون گولنے والے اور گولہ کے معنی لہذا اس میں اس کا اُسے لاکھ ہو گئے تھے۔

بقیہ روایت سابقہ کا یہ ہے پھر ان لوگوں نے لات کو طائف میں بنایا اور یہ بیت منات سے بنایا اور ایک مرتبہ پھر خاندان کے خادم (مجاہد بن جری) تفت میں سے تھے انہوں نے اوپر مکان بنایا تھا ستر دن اور تمام عرب اس کی نیکی کرتے تھے اور اسی کے نام سے اب عرب زید اللات اور تیمم اللات نام رکھا کرتے تھے اور یہ بیت اس جگہ تھا جہاں آج مسجد طائف کا باغ بنایا ہے۔ اور یہ اسی طرح رہا جہاں تک کہ تفت کے لوگ مسلمان ہوئے پس اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہزادہ بن شعبہ کو یہاں انہوں نے اس کو توڑ کر آگ سے جلا دیا لات کی قبر کے ساتھ کفار کا وہ معاملہ تھا جس کا ذکر غاثہ اور بیضاوی کی کہ وہ ایش سے اور بیان ہوا اہل طائف کے نام کے بت کے ساتھ یہ معاملہ تھا۔ یا اس کی قبر پر ہی پھر رکھ دیا ہو اور قبری زیادہ زمانہ گزرے اس کے بعد یہاں قرار پائی ہو پھر پھر رکھا اور مسجد بنایا شروع ہو گیا ہو۔

لہذا عربی بہت ہی بڑی عکس تیری ہو گئے تینوں درخت خبر لاکھ دین لاکھ سکاچیر	اس کی ہزار وادھا ٹکڑے و کچھ جن بال بکریوں ختم کو لہدہ ہو گئی ناپاک دم انگرسا سنا یا ماجرئی	جس کو اوپر بنایا گیا مکان نیک آوازات خادم بنایا قتل جو خادم کو بھی سکے کہا بے خبری تھی ہو پھر کرم	اس مکان کو سنہ ۱۱۰۰ ہو یا خالی ہو کب درہم کات ڈالا پھر دست اس کا دم
--	---	--	---

بقیہ اوس بقیہ کا روایت سابقہ کے یہو افانہ سے۔ بعد ازاں لوگوں نے عزیٰ کو بنایا جلات کی نسبت کرنا تھا
 جسکو ظالم بن اسمعٰل نے بنایا تھا۔ یہ صورت وادی غلہ میں ذات عرقی کے اوپر بھی لوگوں نے اوس کے ادھر
 مکان بنایا تھا اور اوس میں سے آواز سنا کرتے تھے۔ یہاں کہتے ہیں کہ میرے باپ نے ابوہلح سے اور
 اوس نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ عزیٰ ایک بھتیجی تھی بلن غلہ میں تین دشتو نہر کا قریبی تیب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ کو فتح کیا تو خالد بن ولید کو ارشاد فرمایا کہ بلن غلہ میں جاؤ
 تمکو وہاں تین دشت لینے کے امین کہے پہلے کوکھٹ ڈالنا اونہوں نے جا کر اوسکو کاٹ ڈالا جب خدمت
 عالی بن حاضر ہوئے آپ نے پوچھا کہ تم نے کچھ دیکھا عرض کیا کچھ نہیں فرمایا اب دوسرے کو کاٹو انکو نکمر
 واپس آئے تو آپ نے پوچھا کہ تم نے کچھ دیکھا۔ عرض کیا کہ نہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تیرے کو کاٹنا نکمر
 دو کاٹنے کے تو دیکھا کہ ایک جیشن ہاں تکچرے ہاتھ موٹہ ہو وراثت بچانی ہے اور اوس کے پیچھے اوس کا
 خادم ہے۔ حضرت خالد نے فرمایا کہ میں تمکو ملے والا نہیں تو ناپا کہ جو۔ میں دیکھا کہ خدا تعالیٰ نے تمکو
 ذلیل کیا۔ پھر ایک ضرب باری اوسکا سر چیر دیا۔ پھر جو دیکھا تو وہ کوئلہ ہو گئی۔ پھر دشت کو کاٹا اور خادم
 مار ڈالا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر اجڑی عرض کیا آپ نے فرمایا کہ یہ عزیٰ
 تھی اُسکے بعد عرب والوں کے لئے عزیٰ نہیں (افانہ) جیسا کہ اُٹل یا ہٹل بینی بالا ہو اُسے ٹیل
 ہٹل کی نسبت ابو سفیان نے کہا تھا ایسا ہی عزیٰ کی نسبت بھی ابو سفیان کا قول صحیح بخاری کی روایت
 میں لکھا ہے کیا گیا ہے مواہب اللدنیہ کی روایت میں سعد بن ظالم عقیلی کا ذکر کا صفادہ سے تھیر لیا
 قریب طائفت اپنے گاؤں میں لاسکنا وہ یہ کہنا کہ وہ یہ تھا را خدا ہے کہ صفادہ یہاں آگئے ہیں۔ مکہ
 جانے کی ضرورت نہیں۔ رفتہ رفتہ جاہلوں کا اُس کو پوجنا پھر اوس جگہ کا تیرھ گاہ جانا عرصہ کے بعد
 عمر بن طے کا یہ کشف لوگوں سے بیان کرنا آسمان کا خدا موسیٰ گرامین اس عزیٰ بت کے پاس رہتا ہے
 اور جارے کے موسم میں مکہ میں لالت کے پاس بسر کرتا ہے۔ اسی دن سے اُس بت کا نام عزیٰ بنتی بڑی
 عزت والا ہو جانا اور ان جڑی عادت بچانا نہ کرے۔ سب بشا خدا کفار کے خیال میں یہی بت تھا۔
 ہند و دہرم بھی برہمنوں کو سر دی گری تیر کرانے میں کفار عرب کا اچھا خیال ہے۔ ہر حق مناسب اس معنی کے
 منہ دیدے آئینہ فضل کو دیکھئے۔ سفیان کے قریب سے کیسکو نہیں نہ ہونا چاہئے۔ ہمارے شیخ کے سکون بقیم
 کے قریب بھی ایک بھلے مانس کے خواب سے دینا شاہ کی قبر کا ذب بکر جلوسے ماڈوں کے چرے بود کی
 بھر دے بجے لگی۔ تو انی سے بھی فدا جاتی ہے سو ہلکے واد پار کے گاؤں بن گئی اس علم نو جو رہن
 مگر کسی کی غیر حافی حرکت میں نہیں آتی اس فتنہ شرکیہ کی فضاوت یہی بیان کر رہی۔ رابعت کے

مرحوم کے توفیق سے انھیں مرعوب کر رہا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون

جنتیالہ و فرشتہ پیشان	حق کو ظاہر کرنا اور کفر کو مٹانا	جنتیالہ و فرشتہ پیشان	یک سجدہ کو کھانے پر نہیں
جنگ جنت کی میں آیت لیں	جو شے اپنی معبود کو ملی		

وَقَالَ الصَّحَابَةُ الْإِبْرَاهِيمَ لَنَا ثَابِتٌ لِلْمَلَائِكَةِ فَأَمَّا كَمَا قَالُوا يَقُولُونَ الْمَلَائِكَةُ تَهْتِكُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَحَقَّوْا الْمَلَائِكَةَ الَّتِي هِيَ عِبَادُ اللَّهِ خَيْرٌ إِنَّا تِلْكَ مَظْهَرٌ حَلِيمٌ نَزَلَ أَمْسَتْ يَمْنَى
 ان یہ جوں الایہ کی تفسیر میں فرمایا مگر اے امام کیا اللہ سبحانہ نے ساتھ انات کے فرشتوں کا اسلئے کہ
 وہ فرشتہ کو فدا کی پیشان کہتے تھے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ اور حکم آیا انھوں نے فرشتہ کو جو بندے ہیں
 رحمان کے نادین۔ نصاریٰ کی طرح عربین سے بدلیج و غیرہ عربی فرشتہ کو فدا کی پیشان اور جنت کے
 سرداروں کی بیٹیوں کو سنا فائدہ تعالیٰ خدا کی جودان کہتے تھے۔ نظریہ انہیں عبارت مذکور سے اوپر
 یہ ہے فرمایا امام نبوی نے نازل ہوا ہے حق بن اہل مکہ کے اللہ تعالیٰ کا یہ قول اِن مَرَحُونَ الْاَلِیہ
 یعنی نہیں بھارے ہیں نہیں پوچھتے ہیں مگر مادہ بن کر۔ حلالین یطیع عتباتی دہلی صفحہ ۲۳۲
 میں مرقوم ہے قُلْ لَهْفَاذَعُوْا الَّذِیْنَ رَعِبُوْا مِنْهُمْ اِنَّهُمْ اِلٰهَةٌ مِنْ دُونِکُمْ کَمَا مَلَکَتْ وَ عَدِیْسِ
 وغیرہ فلا یملکون کشف اصغر عندکہ ولا یحق یلا لہ لای غیر کفر ترجمہ ہر کدوان
 کا فزون سے کہ بکار و تم افن کو جن کو کمان کیا ہے تھے کہ بیشک وہ معبود ہیں سو اللہ تعالیٰ
 کے جیسے فرشتے اور عیسیٰ اور عذریس وہ بالک نہیں تکلیف اور صحت اور جن وغیرہ کھولنے کے
 اور اوسکو تھے ہٹا کر کھاسے غم کی طرف ہٹتے تھے کے ترجمہ تمام ہر اسیہ سرانہ تہذیبی طبع و طبیعت کے
 صفحہ ۲۵ میں دیکھ لو اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ فرمایا حضرت مہدوی علیہ السلام نے ائمہ اربعہ کے
 مراد اللہ تعالیٰ کی اس آیت میں من دوح سے حضرت عیسیٰ اور اوکی ماور غریز اور فرشتے اور جہا نراک
 ہمارے ہیں اور تفسیر حنیف دی چھاپہ نوکلو کی جلد اول صفحہ ۲۵ میں۔ اس ترجمہ میں کہ تہذیبی طبع و طبیعت
 حنفی دہلی کے صفحہ ۲۶ میں اور تفسیر کبیر طبع استنبول جلد پنجم کے صفحہ ۱۸ میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی اس
 (من دوح) سے عیسیٰ اور غیر عہد اسلام میں انجیل الدین کے تہذیبی طبع و طبیعت حنیف دی
 مَا لَا تَلْکُنِی وَعِیْسٰی وَغَرَرْنَا مِنْ دُوْنِ اَوْلِیَاءِکُمْ اَلِیَابَا (الہی حق) اِنھوں نے اَلِیَابَا اَلِیَابَا
 اللہ کو برا لایا عیسیٰ کو برا لایا اِنَّا اَعْتَدْنَا جَعْلًا لِّکُمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ
 فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ فَاِذَا کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ
 کفار یہ کہ عہد او بن میرے بندوں کو عیسیٰ میرے فرشتوں اور عیسیٰ اور عہد او بن میرے بندوں کو عیسیٰ
 (الی قہر) معنی اس آیت سے کہ میں کو کمان کیا تھا کہ یہ کہ ایسا نہ ہوتا تھا کہ ایسا نہ ہوتا تھا

بیسی اور غیر علیہ السلام کے حاجی کا راز رب عظمیٰ اپنے کی قسم سے برعقبت نکال دے اور کچھ لوگوں کو
 نہ ملا کر لوگوں میں ان کو نہیں نہیں ہرگز نہیں۔ بیٹنگ ہونے کا کرکھی ہے جنم آدمی اور اس کے غیر کفار
 کی نہانی کے لئے ترجمہ تمام ہوا تفسیر الی السون بھی مراد اس میں دینی سے فرشتے اور عیسیٰ اور غیر تیار
 اور جتنا وہی اور مدد میں فرشتے اور عیسیٰ علیہ السلام جب مذکور بالا حاجت روائی مشکل کشائی کا مالک
 ذی اخصیاء و خصوص قرآنہ ملائکہ عیسیٰ علیہ السلام مروج چاند تاروں کی سبک نہیں تیار تیار ہے بھائی کلام
 انسان کی تفسیر میں ایسی فرماتے ہیں اور ان امور میں ان کی کار سازی کے اعتقاد کو کفر اور ایسا عقدا
 رکھو دیکھو کہ انہیں بھی یہ بتا کر ان کی نہانی کے لئے دوزخ تیار تیار ہے۔ اور ان نصراہت پھر سے نہیں ہے
 سلطان کو بچانے کے وہ استقامت ہر ہر میں جسکی ذرا نیت کی جھپک سے مضمون حصہ قرآنی مال مال ہیں
 بطور نمونہ جنہیں سے قد سے اور نقل کر کے یہ نظر ناظرین کر چکا تو اس نہر کو الہی شہادت کے شہادت بنا
 کہ لکھو بھلے پہلے افراد کو مسلمانوں کو دنیا مشرقی گلیا مغربی کا مسلمان تو ہر ستم کرنا اور ان کو ہندو دھرم کے
 ساجا۔ جو کسی آرمین نصرائی بہت شہما دینا سکھانا ہے اور حسیہ اللہ یا کاکا کچھ کچھ کا مصداق بننا۔ غیر ہند
 کے بوجھ اور ان حاجتوں مصیبتوں میں جن کا بر لانا دفع کرنا فاسد الوہیت ہے۔ عین اللہ کی پکار
 کی تفسیر میں جب آیات قرآنی کو پیش کیا جاتا ہے۔ اور ان کے عومات سے اہل اللہ سے بھی ان مسائل
 کے موضوع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے تو باریق مبالغہ میں دکھایا جاتا ہے کہ مراد اس سے بت ہیں
 نہ انہما اور اولیاء اور فرشتے تو ان کو ایسی حاجت روائی مشکل کشائی میں بکارنا اور ان کو حاجت روا
 اور مشکل کشا ماننا بالفاظ فرق و مساواة و غیر مساواة سب درجہ وہ علیہ حاضر ناظرین کی منت ہوگی اور کچھ
 ہم علم نہیں اسلئے کہ مولف الامن کی تصریح ہو جب صفات الہیہ اللہ کے مقبول ہون کی
 خات میں صرف ذاتی عطائی کا فرق ہو جو کما شہادتوں کا تخلیق اور مانا علیانا اور تدبیر کرنا
 وغیرہ جسکی نوعیت میں اللہ سبحانہ کرنا ہے وہی کام بطور قدرت الہی محمد بان مذاہبی کی سکتے ہیں تمام
 فرق اسلام سے فرمالا یہاں عقیدہ ہے کہ جسکو معنی تلون ہی کے دو باطل کرتے ہیں اعلام لا دیکھانے
 صغیرہ میں ان جرحی سے نقل کیا کہ صفات الہیہ کے ہم نام جو صفات مخلوق ہیں وہ صفات الہیہ کے غیر ہیں
 اور ذاتی عطائی کا فرق جب کر سکیں جنہیں ہو جب صفات مخلوق صفات الہیہ کے ہیں ان میں مثل جسے
 اللہ سبحانہ ملایا ہتیلج محنت مشقت کمائی کے صرف کن میں ہو جاؤا کر ہر خامو کو جو جو کر لیتا ہے
 ایسے ہی محمد بان خدا بھی کرت یعنی ہو جا لکھو جو کہ لکھیں مثلاً روح مقبل کر کے لئے ان کو آنکر سے
 ڈالکر آنکر سے بدن بن ڈوبا ڈوبا کرنا خود وہ اللہ سبحانہ کجا بننے کے لئے محنت مشقت کمائی ذکر فی

پڑے اور جب اپنا ہوا تو آپ ہی یہ تدبیر یعنی معبود تدبیر تدبیر الہی کے غیر ظہری تدبیر الہی ایسی کامی
 جاننے کی اجتناب سے منسوب ہے ولا یؤدھ عظمیٰ الرأبہ اور وما مستامن لغوب
 الا بدو غیر منظر ویرا نیر بیاہین اور محبوبان خدا کے دوسرے کام بھی احتیاج مذکور سے غالی نہیں
 اور صفت الہی کا کہ جس کے قدر و درجہ میں تصرف فرما کر انہما کام کرنا خدا کی کام ہی نہ بندہ کا۔ سورہ آل عمران میں
 نیر سے بارہ کے جو تھے ریح کی یہ آیت چکھے ولا یأمرکم ان تکونوا عکبر و الذین یؤمر
 ان یأبوا یا امرکم بالکفر بعد ان انتم مسلمون ہ مرجعہ ادنیٰ کو مگو اور ہ بشر مکر رسالت
 و نبوت سے اللہ سہانہ سے مفران فرمایا اور کتاب دی ہے کہ عہد و فرشتوں اور پیوں کو رب کہا کہ تم کو
 سکھائیگا انہما کے تم مسلمان ہو چکے تو جب تمام ہوا میرے لہانہ نفس اس آیت میں مضمون کہ فرشتوں
 اور پیوں کو رب عہد فرمایا ان کو کفر سکھانا ہے اطل سے آخر تک قرآن کریم میں دیکھ لو کوئی آیت
 متفقہ الہی ربوبیت کو غیر اللہ کے لئے نہ ذاتی ثابت کرتی ہے نہ عطائی۔ رب یعنی آقا کہنا کسی کے دوسری
 بات ہے عموماً رب یعنی نفس عہد لئے کو فرشتوں اور پیوں کے جب آیت صدر نے صاف کو کفر کا
 عطائی نوع کو اس سے نہ لانا تو فرقہ مذکور طبعی جدت سے دو ہا تحریف معنوی کی خواہش اور ہیت
 میں عطا کا دیکھا ان کی سمائی کو الوہیت درکار ہی عبودیت میں اسکی سائی بھی محال ہے کما یاتی
 من التفاسیر پر غیر مذکور اس پکار کو جسکو آیت و حدیث آئندہ نے عبادت فرمایا ہے عباد کو بچارا
 حاسے باجہاد کو باطل کر دیگی اور یہاں تو آیات صدر میں من دونہ اور من دونی سے مراد الہی صحابہ
 و تابعین و غیرہ کی مفسرین ملائکہ و معینی و غیرہ و مریم و یوحنا و تارو کو بتلہ کے آیت آل عمران میں
 ملائکہ و انبیاء کی تخصیص موجود ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا ہی عبادت ہے
 پھر فرمایا (یعنی پڑھا ہے) اس قول کے استنباط میں) وقال ربکم ادعونی استجب لکم ان الہی
 نیست کہ چون عبادتی الا تم کو روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور جابون سنن والحول نے اس
 میں حکم فرمایا اللہ سبحانہ نے دعا کا اور جابون میں قبولیت دعا کا وعدہ فرما کر دعا سے تکبر کرنے والوں کو
 اپنی عبادت سے تکبر کرنے والا جب تک اسکا کیا کہ ایسی دعا ناپا عبادت ہو (غیر اللہ سے حبس)

۱۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ عنہ کے مکتب شریف سے آئندہ آجنگا کہ سورت میں نہ نہ منظر صفت الہی کے
 سایہ کا ہر نام ہے نہ میں صفت الہی کا۔ اس لئے کہ صفت الہی ذات الہی سے متفک یعنی جدا
 نہیں ہوتی۔ ۱۲

یاد ماطہ رسول کو نہ مل دھڑل دھڑل پکاریں یا مین کے شیلے پر کے خنوت کو مچ کی قوم آندون کے ساتھی
 یوحنین پکاریں اور صہران شخاوتی والے یحون کو ہمال اور نیچی پوہین پکاریں یا لشکر قبیلہ حمیر وغیرہ کا
 پہنچیں چ وہ نہ ہو تھا مین بن شولنگ کی پوجا گنگا جل و مارن کر کے ہو یا شرادھن ماطل معبود کی لنگھا
 جہنا بہ سری و باراجی کی جے پکاریں کھارہند یا کو سلا پر سب کی پوجا پکار جمومات لصوص فرانی گہری
 گمراہی۔ اس سے فاضل جا بونی کا وہ مشہور عند فروغ ہو کہ یہ آستین تو کلی پوجا پکار کی تقبیح مین نازل
 ہوئی مین نازل اللہ کی اسلئے کہ غیر اللہ صرف نہ ہی نہیں ہیں اور ائمہ خالفون اور سنہنٹھ و منظر و موصول
 صیغہ عقلا کے آیت مین موصول اور تفسیر مین جماد عباد و لون لہو۔ مادہ کی پکار کا حوز آیت مین صریح
 بیان ہو جب تفسیر صفاک جس سے مراد فرشتے اور آیات صدر مین در نہ من دونی سے مراد الہی صفا۔
 اور تا بعین وغیرہم کے مفسرین ملائکہ عیسیٰ۔ غریب مریم۔ سوہنج۔ چاند تار و نکو بتلار ہے ہت کما تر
 عدو سواع یحون شہر اور دیار کی حدیثوں اور آیتوں مین تصریح۔ اور پھر یہ کچھ عجیب ہے تاوہ جب تصریحات
 کتاب اصول موصول ہو رو کا قاضی عموم لفظ کا نہیں ہوتا اور یہاں تو عموم یعنی قیاد سے اذان نہ کورین
 باہا کی طرف دوزا دینے والی ہوتے اساتے ان امور کے عند مذکور کا موقع نہیں ہے قابو بات مین پکار پکار
 قابو کی بات مین ہر ساعت کے اندر ابواب مواصلات مین پکار ندیدہ اور شوق کی پکار گنگ اس سے
 برکزار۔ لہذا یہ عبادتین مین ایسی ہی مرسلت اور مکاتبت کے خطابات معاہدہ پر سب ٹھٹھانے لگاتے ہیں
 او حوضہ مقدس فداہ ابی مامی و روحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مین تو دنیاوی ذاکون سے
 نہایت تیز ذاک فرشتوں کی صلوة و سلام پہنچانے پر مامور صلوة السلام علیک یا رسول اللہ
 کلام اعتقاد فاسدیں ہے قفاوی بزرگ مین مرقوم ہے من قال ان الذواہ المشایخ حجاز
 لعلہ بیکھر یعنی جو کہے ارواح پیر کی حاضر مین جانتے ہیں کافر ہو جا رہے۔ و لعلہ القرآن تزییلا
 کہنے ہر تفسیر فتح العزیز مین مطہر۔ (ربن نوح نقرب اللہ کا) و جہنم سے بامداد اولیٰ حاطی باؤ کار قلبیہ
 و لہانہ ذاکرین یا وصفت تحالف الکلمہ و ازمنہ و مدد کہہ۔ اس سے تاد کر قلبی و مانی ہر فکر را معلوم کہہ دق
 نبتہ نزد یکسا شہن لالی قولہ۔ این ہر دو صفت خاصہ ذات پاک اوقاسے اس پر مچ مخلوق را محال

ملہ بتلی رعایت ہے اولیٰ نسبت غراب مولانا فضل الحق را پوری مین مولانا فضل الحق صاحب مدظلہما الہدیہ ہو۔
 یون زمانہ نہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز۔ ادایع یونکہ ایک جامع شریعت و دین عالم ہوا اور عقل و غیرہ۔ دینی
 وغیرہ دینی سب کے نزدیک مسلم ہیں صحت

نیست ارے کفر و حق مضطرب از مجہودان خود پیریشان از مردہ سلمین و حق پیران خود امر اول مائت
 ممکنہ دور وقت احتیاج ہمیں اعتقاد پائنا استعانت میں پائنا کہ ترجمہ اور اس قسم کے تقرب میں اللہ
 کو دو چیزیں چاہئیں اول اعانہ علمی و اکرون کے دلی اور ذہنی و کون کے ساتھ باوصف باجمہل
 ہونے سے کائنات زمانوں اور اکون زمانوں کے کوکہ ذکر قلبی و ذہنی کو کہہ ذکر کے جاننے دوسرے
 قوت نزدیک ہونے کے عرفی شمع میں جسکو دو ذہنی قرب و نزول کہتے ہیں اور یہ دونوں صفیں مجتہد
 اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے کسی مخلوق کو حاصل ہونے کی چیز نہیں۔ مان کفایت ہے بعض مسجودوں کے حق
 میں اور یہ بہت نیرتہ طائفہ میں کہ اپنے پیروں کے حق میں امر اول کو ثابت کرتے اور حاجتوں کو وقت
 ساتھ اسی اعتقاد کے ان سے مدد چاہتے ہیں ترجمہ تمام ہوا حضرت عطار قدس سرہ بہ نامہ شریف
 میں فرماتے ہیں — در بلا یاری مخواه از مسیح کس • نانکہ نبود خدا ز یاد دس • بہر کہ خواند غیر حق را ای پسر
 کبیت در دنیا از ملامت ترجمہ — حضرت شیخ صنی محمد الدین ناگوری توضیح میں فرماتے ہیں ومنہم الذین
 یدعون الانبیاء والاولیاء باعتقاد ان الواحہ حاصیۃ لشمع المنداء وتعلم
 الحوائج وذلك مثلک متبعہ وجہ صریحہ قال اللہ تعالیٰ ومن اصل من یدعوا
 من دعون اللہ الا ترجمہ اور سچے مشرکین وہ ہیں جو بکار نہ ہیں انبیاء علیہم السلام اور لایا
 علیہم السلام کو باین اعتقاد کہ وہیں اوکی حاضر ہیں سنتی ہیں بکار اور ملک اور جانتی ہیں حاجتوں اور یہ
 شرک قبیح ہے اور جہل صریح و زبانی اللہ تعالیٰ نے اور کون زیادہ گمراہ اس سے ہے جو بکار تباہی عزیز اللہ کو
 اللہ اولیا مائلہ دس اسرار ہم کی شان میں جو ہم القاسم میں افادات علامہ دیوبند سے یہ دیکھ چکی ہیں
 کہ ایک ہی وقت میں ایک ولی کا بہت سے تقاضوں پر حاضر و موجود ہونا ثابت ہے بلکہ اس کے باوجود
 عزیز نہیں گمراہ اس کے معنی وہ ہیں جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں نہ وہ سچ
 وہم ہیں پیر رسول نے اپنا اعتقاد خراب کر کہا ہے ایسا ہی فیض و برکات و تصرفات روحانی اولیا راشد
 کا حال ہے۔ امام موصوف مکتوبات شریف جلد اول کے ۲۱۶ مکتوب بنام پیرزادہ ام الدین احمد میں فرماتے
 ہیں۔ واولیاء کہ صاحب علم و کشف اند جانناست کہ بر بعضی از خواص خود اطلاع پیدا کنند بلکہ مکرر

لہ قولہ من یدعون اللہ کا کواکب و النجوم المستیۃ قال الملک علی نقاری فی المسیح الا انہما اتفقوا کلہم علی انہما
 من جنس دعویٰ النکاح المستیۃ و غیرہا و حفظہا و السجی لہو التقرب بما نیا سہا من ہما انما
 من اللباس و الخواتیم و الخواتیم فانہ کفر انتہی ناقلہ من الخواتیم من کما یطوع و عطف سجنہا

مثالیہ ایشان را در آنکہ مقدمہ طہر سوات و در مسافت بعیدہ کارنامے عجیبہ انان مشہور بظہور آریند
 کہ صاحب آن صولواتانہا اطلاع نیست ع از بادشاہان ہر ساخت اند و حضرت مخدومی قباکباہی
 قدس سرہ سے فرمودند کہ عزیز می گفت عجیب کا نہ بار است فردم از اطراف و جانب می آیند بعضی
 سیکریند کہ تراورکہ معظمہ بدہام و در موسم حج حاضر ہودہ اید و بالحق حج کردہ ایم و بعضی دیگر سیکریند کہ ترا
 در بغداد دیدہ بودیم و اطہار استیاقی میانہ دین ہرگز از خانہ خود نہ برآمدہام و ہرگز این قسم فردم را
 ندیدہام چہ آتمنی است کہ برین میگنند اللہ سبحانہ اعلم بحقایق الامور کلبا زیادہ برابر غلبہ آصفی ۷۷۷
 اس سے مثل انتخاب نمودن کس گیا کہ مقدمہ تقاضو نہ ایک ولی کا ایک ہی وقت میں ظہور جو واقع ہو گیا
 تو میں نے بجائے خود تودہ ولی حقیقتہ ہوئے ہیں اپنی مقاموں میں اور کئی مثالی صورتیں ہوتی ہیں ۔
 و حقیقتہ حقیقی صورت کو تو ادنیٰ خبر بھی نہیں ہوتی ۔ آنحضرت سے اپنے والد ماجد کے فرمان سے بھی یہی
 ثابت کیا کہ او کو اچھے عزیز کے سنا یا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ جبکہ موسم حج میں کہ معظمہ میں دیکھا اور ساتھ
 میں تخریج کیا ہے ۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اسی موسم میں بغداد میں دیکھا ہے اور حال یہ کہ یہاں وقت
 میں گھر سے باہر نہیں گیا ان لوگوں کو میں نے دیکھا ۔ اللہ سبحانہ کی قدرت ان صورت مثالی سے عجیب و غریب
 کام لیتا ہے سو لکھتا ہے جہاں کو تباہی سے بچانا مطلوب ہوں کو ظالموں کے چپہ سے بچانا اللہ تعالیٰ
 جس صورت سے چاہا ہے کام لے ۔ صورت مثالی سے یعقوب علیہ السلام کی وہ کام لیا کہ یوسف علیہ السلام
 کو تنہا سے بچالیا ۔ چاہئے کہ ان صورت مثالی میں فرشتوں کا ظہور کرے اور بعض موقع اس ولی کو بھی
 بظلال کجی اور بعض طرح محقق دہوی سے کلام (و ان کلمہ مقدسہ کہ آئندہ وہی است بجان ہاست
 و این صورت کہ در تخیل اور انداختہ اند صورت مثالی است) سے بھی ایسا ہی سمجھا جاتا ہے اگرچہ محل
 ظہور صورت مثالی خارجی مقام نہیں تخیل ہے خیال کرنے والے کا مقام نہیں ۔ اور اسی کے ۲۶
 کہ جب حق فرماتے ہیں ۔ و نزل ارشاد و ہدایت او شامل تمام عالم است انہ لم یطعوا عن نامہ کر فرشتہ
 ہر کسے رکھ دینا ہدایت و ایمان و معرفت حاصل سمجھو انہ او سے آید و از دستہ او سیکر دے ۔
 بلاشبہ اس طرح کس جان دولت کے رسید مثلاً نذر او در رنگ دریا سے محیط تمام عالم را نذر کرتے
 است و ہن نذر کیا گیا سچہ است اصل حرکت ندارد و شخصیکہ متوجہ آن رنگ است و او ہن
 دارد یا لکہ ان رنگ بہ وجہ حال طہابی شدہ و در وقت توجہ گویا روزی در محل طالب کشادہ میوہ
 و لذت راہ بقدر توجہ و اخلاص نذر کیا سچہ سیکر دے الخ ۱۲ قطب عالم کے نذر ارشاد و
 ہدایت سے تمام عالم ہر ہوا ہے جس کس سیکر شد و ہدایت و ایمان و معرفت حاصل ہوتی ہے

ناولان بچوں کو بہلا کر لاکر کاندھوں پر چڑھاتے ہوئے تھے۔ اور گتہ کو نلو گوشت کہا تا ہوا دیگر خون
 ہو رہے تھے۔ اب یہ فتنہ عظیم تھا کہ اس حرکت کے بعد بادل اُمنڈ آیا۔ اللہ نے مینہ برسایا جو حکوم
 علم اس کا کام سمجھے اور یہ عقیدہ لئے ہوئے لوگے کہ دیوتاؤں کو بڑی قدرت ہے۔ اور ان کا راضی رکھنا
 خدا کے راضی رکھنے سے بھی زیادہ ضروری ہے کہ یہ خدا کی چٹنگا زمین اور نیپکاروں کو حاکم کے خراج میں
 بہت کچھ دخل ہوتا ہے۔ غرض دنیا تانک بک بنی ہوئی تھی۔ رسومات نے مذہب کے قایم مقام بک لوگوں کو اتلا
 گرویدہ بنالیا تھا کہ ان رسومات کی بڑائی اور ذمت سنبھالنے کی اولگو سہارا نہ تھی۔ مین گھر سب رستمین جنیر عقلا
 کو ہنسی آتی ہے اور ان کے عہدے ختم ہوئے تھے۔ پہلے در پہلے دس بچے جتنے والی افنی ساہب
 کہلاتی آباد کر دی جاتی۔ اور سپر چڑھنا اوس کو بیچ کرنا حرام۔ مہمان کے سوا درمگر لکوا کا دودھ مناسوع
 تھا اوس سے جو بچہ ہوتا وہ بھی اسی کی طرح ساندھنا کان کا لکھو نہ یا جاتا بچہ کہلا تا طلبہ کا نورشل
 ہندو کے ساندھن بکاروں کے چھٹے بچہ کرتے تھے) پاک پاک حلال حرام میں کوئی امتیاز نہ تھی۔ خدا کو
 خدا کا مالک بلوچ کو اپنا مالک کر دینا بچہ سے مردار کو لے سمجھتے۔ زنبے اونٹ کے کوٹان لندے
 دندہ کی چکنی کا فکر کہا جاتے۔ جانوروں کی درمصبت میں مبتلا ہو سکتا ترس نہ کرتے۔ اسی طرح حس تراوٹ
 سے دس بارہ بچے لئے جاتے وہ ہی۔۔۔ مذہب ناچھوڑ دیا جاتا۔ اوس کی اون نکات کترتے۔ عام اوس کا
 نام رکھتے۔ اسپیرج بونکے نام کی اونٹنی کنبہ کے محاوروں کے علاوہ ہوتی۔ محتاج اور مسافر کے
 سوا کوئی اوس ہا رودھ نہ پتیا اور جو اونٹ اپنے چم کا بچہ دیکھ بے سہرک بھکر آنا دیکھا جاتا۔ سحر دازسی دیکھ
 آئے والا اپنی سواری کے اونٹ کی کمر چیر ایک مہر یا ڈھری نکالنا گویا سنت پوری کر دی ہو اسی بار برداری
 سے ایسا اونٹ بھی عام نام رکھ کر محفوظ ہو جاتا چھ مرتبہ دو در پٹیاں دیکر ساون مرتبہ بھٹیا بکرا دینی والی
 بکری کی چھبیا بھٹیا و صید لاتی۔ دو بکرے درمیانی بیا تون کے تون کی تبا چڑھاتے جاتے
 (ان مردہ۔ سومات کھارنے قدرے روپ بد لکھ جابل محاوروں کی کرب سے اسلام کا نام بدنام کر کے
 تھے یو۔ اجنم لیاہٹ۔ بعض پوچھ درسی بیسی۔ چیری۔ بعض برمن بعض برنقد و شیرینی وغیرہ چڑھائی
 داتی ہے۔ الجنا ثواب کا مشروع طور چھوڑ حضرت بو علی شام قلند قدس سرہ کے نام کی چڑھانڈیا
 بھڑکھتے۔ اونکے نام پر ناما سا لوکی نیا دین پہلی۔ قلند رکی سستی۔ پیران کی ڈاہی حتی کہ بڑے بابو کا
 روٹ ہوا دینی بون کو غا ہز ہوان مہدوی ہا لیاں گرج ڈور سے وغیرہ جو کچھ فوسلو ہوں سرتوجہ اور
 باجوہتی جاتی ہیں۔ یہ سب یادگار عاہدہ کی اونٹیں رسو کی ہیں جنکو لٹ کر بچہ عرب کی زمین پر۔۔۔ تیرا
 نہوا) سوات والا ہر سال ایک اونٹ بون کے نام پر بیچ کرتا۔ اس قربانی کا نام مرغ تیا۔۔۔ عوامہ تیا۔

میں بھی ایک قرنی بنی جن کے لئے کجانی حکما نام حبیبہ اور عتیقہ تھا۔ دو شخص سوڑا ہوڑی مقابلہ کیے اکثر قرطیان کرتے اسکا نام سافرہ تھا۔ جس میں بڑھ جاتا معزز اور فیاض کما جاتا اس مادہ کے ٹکڑے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاف فرمایا لا تقبلوا دسوق الملتیا ثوبین یعنی سوڑا ہوڑی باہم ایک دوسرے پر بڑھ جانے کے لئے سخی جھلائے کو جو کہا ماکرتے ہیں اوکلی دعوت مست قبول کر دیر۔ اخذ ہے فاضل میر تقی میر کے الاسلام وغیرہ سے۔

لڑکیا جتنی دین کرے تھیں اور کوئین بن جو کلوئی فرسٹی

بہت سے سسہر بن کے عار سے یعنی پردہ پوش کے بارے میں عین کے ہاتھ پڑ جانے کے خیال طالع خیز سے دھڑکنی کرتے تھے۔ عرب کے سپوت اور منہ کے جہوت اس ہتھیار سے نہ جھکتے تھے۔ اللہ سبحانہ ہماری گورنٹ کو چڑا کر جو سے کہ منہ سے یہ ظلم جاننا جسکی بدولت فرغ ہوا۔ اور چین کے عرب کے صحن میں جو بہت سے بے زبان بچے کنواری بنوں نے ہلکے زندہ دفن کر دیے سادہ اللہ و بن عبوی نے اسکی ہرگز اجازت نہ دی تھی عرب میں ٹوہر کے تودہ بے دیکھ کر ان ہی اپنے بچے زندہ لگتی گڈ ہے میں بات آئی۔ نالہ سن جو پاکرانا پہاڑ سے دھکیل کر مار ڈالتا چہ برس کی ہو جائے اور عذہ عربیہ فادوس باجی کو سجا کر کنوان چننا نا اور تجھے سے دھچکا دیکر اسے کڑے بن پائے انا منہ میں گلاموں مارا انا نالہ کے پیچہ زبانی دہشتی چڑیا نا، مار ڈالے صلیع مراد آباد علاقہ حیدرآباد سے مراد ہے کے قریب ہی باوریل بن ناندون البلاغ مشہور ہے صحن کو دس سے حد بانا ناندین کٹی بن بن میں بگیاہ جیتی بیان دفن کی گئی تھیں اوکلی کما لکڑ بن باجی کی تھیں۔ امنوس جو ہتھیار لئے دسے ملک بن یہ طامانہ حرکت ایک عجب خیز سالہ ہے۔

عورتیں ترکہ بنائیں اور تھیں	ہون نکالی عورتیں حد باہم	آٹا سانی جو دوسری جو رول	باب کی جو روٹا ہوتی حرم
-----------------------------	--------------------------	--------------------------	-------------------------

بہنوں جینوں یتیم لڑکوں کو مرے والے کے یہ کبکڑکے سے محروم کر دیا جاتا تھا کہ جو دھن سے لڑ سکے وہی ترکہ پر فائدہ کرے۔ مطلقہ کو حلاق بکر جو ع کر لینے کے چہ بن فالکرا وہ لکھتی رکھتی۔ علق کا نفقہ تو دیکر نہ دیا سوا مہر پہریتے۔ زلیخہ کے سے اقرار ہزاروں سالہ دینے۔ بانہوں سے نہ لائی کما فی کرتے۔ یتیم بچوں کا مال حلقہ دوڑا دیا جاتا۔ نابالغ لڑکیوں کے ولی و معصب بطور حق سی مال کی طے میں

صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عام عمر کنواری چہلنے یا ترکہ بنا کرنے کے لئے حکم کیا تھا اور عورتوں نے سادہ اللہ زنا ساری اور اولاد نہ لانی جان بھاری کو کھد باہم کہ عمر چھن و جنان بی۔ دسی سے زندہ لکھ کر کیا کرنا زیادہ سے زیادہ سوتہ میں چہا کو کبہ سکتا ہے کہ لکھ بن فتنہ مال پر نظر نہیں کی گئی دور اندیشی کو سادہ میں فرمایا گیا۔

یعنی خوشبو یون اور شادیوں کی مان رکھنا کفار کا حکایت کیا گیا ہے۔ جنگ کا نام دودا چل کر ہر جگہ پہنچا
 کتابھی قریب قریب اسی کہے (نہ کہ کلامہ) جاؤ گلا گھوٹا جو ہوا پاشا ہر سے لیکر کھڑا ہوا یا درندہ کالیں عروہ
 سب چرب۔ خیال پرستی اس قدر بڑھتی جاتی کہ ہیلی بین مانتے ڈاکہ لاشا خانے حکم کا چلتا تو کام کرتے
 منہ کا چلتا تو کام کرک چاکھ میٹلے پائے کہہ کے متولی کے پاس تھے یہاں اور جوئی تو کو بائسکے دما سٹھے
 کہ اونکی زبان سے نکلی ہوئی بات بند ہو جی نہیں سکتی۔ اتنا نہیں سوچتے کہ عیب آئندہ کے برے پہلے دن انکو
 معلوم ہونے تو انکے گھروں میں وہ بیعتیں کیوں نال ہو تیں اسبک و نشیہ کا ان سے بندوبست کرایا یا پتہ
 عمر دن لگی جسے عرب کو شرک کی گندگی بن سا بہت سے وہ کاہن نہ تھا کہاں تہی کی بدوات اوکو عرب سے
 یہ بغیر کوئی طرح پایا یہ بلعیب جسے ملک قوم کو دین و دنیا دونوں میں تباہ کیا بیت اللہ کا متولی اس درجہ فیاض
 تھا کہ موسیٰ حج میں ہمیشہ دس ہزار اونٹوں کی قربانی سے دعوت دہم کرنا دس ہزار جو جسے کپڑے
 پہنا تا۔ اسی لالچ پر اسکی جلائی ہوتی برتی ملتی رہی۔ یہ تک کہ علاوہ مذکورہ ہلا ہون کے گمہ گئے اندر
 سرگرمین ملکوت بت عفا جسکو وہ سولے سے جا گئے کے وقت سفر سے آئے کے وقتوں میں ہر جا کرتے تھے
 وکیمستان کے سفر کو جاتے جا پھر ساتھ لے جاتے تین کا جو لہا بنا تے جو غنیمت کو بوجھتے۔ نہ بجاتے تو جو پھر
 سعید اور ذبح صورت پائے اسی کو پھرتے۔ پھر نہ ملتا قریت کا ٹیلا بوجھتے۔ ٹیلا نہ ملتا تو ریت کا ٹیلا بنا کر
 اور سہرہ میں اونٹنی کا دودھ دو ہکر ترک کر کے ٹیلا بنا او سیکو بوجھتے۔ کچھ نہ ملتا سموتھا بت بنا کر اسی کو بوجھتے
 ساہ پھر بے صورت کے انصاب کھاتے ادھر بھی قرانہاں کر کے علوے اندر کے طاق چڑھاتے
 بنو کھار پہناتے۔ شتر مرغ کے اندر سے چڑھاتے۔ متین ماننے جو شخص ان دونوں کے سیلوں میں شریک
 ہوتا تھا یہ غضب سمجھ اجاتا۔ جو شریک ہوتا تھا اسے کے جہنم اور می اور دن میں رسیخ پاتا ہوتا تھا۔ قوم بختا تا
 بنو کی بوجھ کے طریق بھی مختلف تھے۔ کسی کی بوجھ سجدہ ہے۔ کسی کی اوکے گرد گرد سننے طواف کرنے سے
 کسی کی چھوٹے اہلو سے بیٹھے۔ کسی بت پر قربانی کر سکتے۔ کسی پر دودھ کمن۔ علوہ یا ایڈ چڑھانی
 اونکی بوجھ کر سکتے تھے۔ دھوننا بوسہ دینا۔ گھوٹنا۔ اگرچہ اٹھالی عبادتیں مخصوص تھیں۔ بچوں کا بوسہ لینا چھوٹا
 پیار کے ظہر گرد گھوٹنا محبت کے مقتضی پر جیسے سور سور کی کے اور مرغ مرغی کے گرد گھومتا کیوڑ کوڑی کا
 بوسہ لیتا ہے۔ بزرگوں کی ہنپائی و ہاتھوں اور ٹوٹنوں کو چومتے بوسے چھپ چھپ چھو چھو اسود کے در بیان
 جو نکہ قرار نامہ دربارہ تو یہ لکھا ہوا حضرت آدم علیہ السلام کا محض طائرے رکھا ہوا ہے جسکو اللہ کی کہانی
 اور نہانی بولکر عبادت پر بلکر سنے کے تھے جو ادا ہوا ہے۔ نہ اؤں پھر کی جے بلکر۔ لہذا یہ افعال عبادت
 نہیں۔ اور نہ یہ بولکر یا افعال عبادت کی نہایت تھیں جیسے ہیں۔ اسلئے انکو طریق عبادت کے سدا کرنا

بیان کیا ہے ورنہ دراصل یہ کام عبادت کے نہیں)

بارہا اسیا ہوا ہے کہ باہر سے کتنے آئے انگریزوں کے سامنے رکھے ہوئے دو دھکمن کے چڑا دے کو
کہا پی لیا ملاؤں کے اس عقیدے میں کہ نہیں آئی کہ یہ خدا کی مہینا رکھا ہے حاجت روا ہیں مہینہ سارے
عورتوں کے رحم میں پہنچنے والے حمل کی ڈر کہیں کو کرکوں سے بدل دیتے مصیبتیں ٹالتے ہیں۔ خیالات
وہمیات کا اتنا غلبہ تھا کہ کوئی کام جنگوں ٹوٹے ٹوٹے سے خالی نہ تھا۔ جب سفر کا ارادہ کرتے ہرندا وڑاتے
وہ اپنے بازو کی طرف کو اوڑھ جاتا سفر کرتے بائیں جانب کو اوڑھا کر رک جاتے کوسے کے گہر بران ہونے کو
خدا کی کی اطلاع سمجھ کر سوس ٹھہرتے۔ بیاری کو کرکے لگنے کو حق سمجھتے۔ چپک و فو کے مرصنون سے الگ
ہو جاتے۔ سہل کے صوع سے جو بالوں میں مری پہیلنے کا اعتقاد رکھتی۔ یہاں کے چپے ہرن ہونڈ دینا اوس کے
بھونڈا لکھا تھا۔ سافر کرکے کہتے کہ کہتا تو کہتے اسے سانس سے لوشا پڑ جکا۔ بڑے شخص کی موت سے
سویچ گہن یا جا بڑ گہن ہونا لگتے۔ سال بڑتا کر سبع اور عشر کی لکڑیوں کا گٹھا لگاتے کی پونج میں ہاڑہ
آگ دیکر ہاڑہ ہوتا ہے۔ ہر مین کی دعا میں لگتے ہوتے اسکے چپے ہر دیتے۔ گر یا کاتے۔ طنگی و گنگا ہن
او کی سفینہ لکھی۔ طرح طرح کے جتر منتر۔ تنتر بھی اون میں سراج تھے۔ جن میں سہا سورج جن۔ ہوت ارواح
جنینہ سے مدد مانگتے تھے۔ جنات اور ارواح جنینہ کے چپٹ جانے کا علاج لگتے جن جن کے جتر ہوتے
یا مردہ کی پڑائی نہ پان و التا تھا۔ سانپ پر بوع قند کے مارنے سے جن کا اثر ہو جانا، اعتقاد کرتے
دو اسے گام ہونڈا تو جنات کی معینہ چراتے۔ اور مارے ہوئے سانپ کی دیت دیتے۔ سنی کے اونٹ
پر گہن ملا کر سانپ کے سوراخ میں پہنچاتے۔ اونٹ کا اعتقاد تھا کہ جب جاع کرنے سے اولاد توئی بہاؤ رہا پڑ
رک گیا ہوتا ہے۔ رتوندے کا علاج اونٹ کی کوٹان اور سلیج کا کھانا تھا۔ امریکی ہلک ہراگشت سسہاؤ
پھیر کر منتر پڑھ کر دم کرنے۔ خاوند کے پالوں ملنے کی سنی آٹھا کہتا خاوند کے عید واپس آئے کا عمل تھا صحت
سمیشہ قائم رہنے کے لئے مرد عورت کا موقع پہاڑ جاتا عورت مرد کی جاو پہاڑ دیتی۔ خاوند سفر جاتا تو
ایک دو کسی درخت کی جڑا شاخ بن ہاڑہ جانا واسپی براو سکودیا ہی ہانا قہنی بی بی کو پاکن امن خیال
کرنار اور دو کھلا یا ڈھیلہ ہانا کو کھتا سیری بی بی اپنی عصمت کو ہونڈا دوسروں سے دل بھاکر میرے عقد
مخل گئی اس وہی خیال کی بدولت پاکدامنین فاحشہ کھلا نہیں۔ اور بیکار چالاک عورتیں پاکدامن قرار پاتی

۱۵۔ انار سینچر سات بوتان کبھی کی کہلانا رتوندے واسے کہ یہی لاکر اٹھتا ہے طبیب حافظ دیندا
علاج اسکو بدون تینیم یوم تبا سے کو کچھ مضائقہ نہیں۔ ۱۶۔

مسلکات مرت بیانی عورت جسکی اولاد نہ پہنچی وہ اولاد چھیننے کے عمل میں کسی ہشترین معقول کی دامن اپنے
 بانوں سے روندنی جس لڑکے کا دانت ٹوٹا وہ سوچ کو دانت دکھا کر اس سے اچھا مانگتا جسکی جنر
 نہ ملتی او سکونہ بین بین جہانگ کر بھارتے۔ کو بین کی گھٹخ سنگر کہتے زندہ ہی وہ جواب دے رہا ہے
 کسکا پانوں سو جاتا وہ لہو پیر کو بھارتا جلال بٹتا دیر لگتی اسنے میں من اور تعانی نام پیر کے
 نام بھارتیکا ہوتا جس فریق میں لڑنے کی طاقت نہوتی اپنی عورتوں سے طرین کی صفوف قتال کے درسا
 پیشاب کروانا اسکولائی کی آگ چھپے ساٹھ لکھا سمجھتے ناچار صلح ہو جاتی۔ ہونری دار گھوڑے پہر ہونری
 گھوڑے کو پسینہ آ جانا تو یہ خیال کرتے کہ سانسکی عورت غیر مرد سے ضرور پیش جا چکی عورت سے بکبان
 ہو کر جدا ہو جائے سے اس کو بیکار بنی کا موقع دینا پہر اپنی شناخت کے اعتقاد میں چننے ہو جاتا دیا
 اور جنات کے اثر سے بھاؤ کے لئے گدھے کی آواز بولتے۔ بڑا و بگول تودہ بنانا اونٹنی کا پانوں باندھ کر
 دو جھکا کہینغا دھار تھا۔ اونٹنی کے کان میں اسکی مان کا نام لپتا بہر کے کا علاج تھا۔ سارے اونٹنا
 پہوٹے آنکھ سہ سہیاں تو ٹھیکیں کسی ادب کے اور طاع دیا جانے دوسرا نہرست۔ نہر ادبٹ والا
 فطر لگ جائے کے بھاؤ کے لئے ایک اونٹ کی ایک آنکھ پہوڑ دیتا دو ہزار ہو جاتے تودو سری ہی
 پہوڑوینا۔ سانپ کے کاٹے ہوئے کے گلے میں عورت کا پوڑو لیتے۔ جہانچہ بجاتے۔ سلمات کھر شہر
 و گاون میں گرہ لگاتے۔ سانپ اور نظر بہر سے بچانے کو بچھ کے گلے میں خرگوش کے ٹخنے کی تہہ۔ اور بچھ
 ٹی کے دانت ڈالتے۔ رجبہ اور بچھ کی حفاظت کے لئے سرج گوئد کے فقط پٹیا فی ہار وادوسی کی لکیر
 بچھ کے منہ پر لگاتے۔ مختلف قسم کے منکے گون میں پہننے۔ اونکی مختلف تاثیر میں مانتے۔ جب بعض
 سنگینی بخار لتیخ فلوب کے منکر یہ منکر چڑھے جاتے۔ ساری غزلی اور خاخر کا مدار شعر و ہر تھا
 شعر اپنی جادو بیانی سے برسوں کے بگڑے ہوئے رول کو ہائی بہائی بنا دیتے۔ دوا لغت دلے قبتیلون
 ایسی جنگ برپا کر لے کہ ہزاروں چو کو قیم سکڑیں عورت کو بوجہ بنا کر چوڑتے۔ جب کوئی نو آموز علم شعر
 کہنے لگتا تو اس قبیلہ کے تمام آدمی جمع ہو کر عید مناتے۔ عورتیں ناچی کا شین تھانے دکھا میں دوسرے
 قبیلوں کے لوگ مہکبا دیتے۔ عمدہ کہانے بکا کر کہلاتے جاتے۔ کسی کی بچھ کا ارادہ کرے غالا شاعر
 آدھے سر میں بل لگا ایک بانوں میں جوتا ہوتا ایک نٹھاکتا۔ چو کھر عید اور عوسری کے دلدادہ تھے
 بچھ سے پہلین ہوتے۔ جب کوئی شاعر قید میں آتا تو اسکی زبان دوسرے یا ستم سے باندھتے۔

لے حضرت سنا عمری اللہ عنہ کا اہملہ کہنا بانوں سو جانے نہیں پیرے کے نام اپنے میں من کا خیال بٹانے کو
 تہا نہ بٹان اولیٰ حال ہے ۱۲

سچ کی دوزخ میں سب سے پہلے نکل جانے والے گھوڑے کا سینہ سفید کے خون سے رنگنے - کزور قبیلہ
 دوسروں سے داب کھانے کی نیت مر جانا بہتر سمجھنا - دیت پر مشکل سے راضی ہوتے - ناچار یہی
 بھی آسمان کی طرف تیر پھینکتے بے خون نکلا وہیں آئے کاجلہ لگا کر خون بہا پرانی ہوتے - باندی کی اولاد
 اگرچہ باپ سے پیدا ہوتی باندی بلام نہایت بدینہ چوڑے - اون میں سے لائق کو آباد کر کے بیٹا بنا
 تاراض ہو کر بیٹے کو بیٹا ہونے سے خارج کرنے کا اعلان سید یا پٹنہ کے ہر سیمین میں سے قتل خطا کی
 دیت کا سوا لید اس کا اور سے او اس کا اس سے اٹھ جانا - آنا کئے ہونے غلام کو پھر سچ پتے
 اون لیکر کسی کے گھر میں داخل ہونا مردہ گرنا کوئی چیز نہ تھا - ہر نقض بنگالی عورتیں بہتہ لکھنؤ میں
 باقی سب بے پردہ - اور دو چہن والی عورت اور اس کا خاندان نظر حرات سے دیکھا جاتا - ہاں رت
 عام فتنہ سخاوت - شہادت - حکم عفو شرافت نسبی وغیرہ میں بڑی مارتے - مردوں کا ونگا دیو
 قیدی اسے ذی رجب کی پیشانی کے بال کا گر چھوڑتے - ان مایوں کو محبوں میں دکھانے کہ ہم
 ملاں بڑے کے میں جسکو شجاعت سے قید کیا تھا - اور سخاوت سے چھوڑ دیا - عورتیں دو عیدین مانی
 تین عید لیاں پتہ کھلتے - سلام کے ساتھ بچوں ایک دو - رت کی نہ کر تے - ہاں لیت کا سلام دینا تک
 سکا اور تھا اور شام تک کا اور رات کا اور دن کا اور جسے انگریزی سلام نہایت دلت کا جہاں - عورتوں
 میں کمال گند ہوانے عام دستور تھا - بچے سے ہاں اولیہ کریمود نکلا ہر ایک کرتیں - وہیں سے
 دانت گھسوا کر خونے کی بھین گداتیں - رجب ذیقعد ذی الحجہ - محرم کے مہینوں کی تعمیر کرتے -
 ان چار ماہ میں لوٹ مار حبال قتال بند رہتا - خود غرضی ان مہینوں کو دوسرے مہینوں سے ہلکا
 قتال وغیرہ کا سوتے بھی نکال لیتے - اسکا نام بھی تھا جسکو پہلے سانسے والا حدیقہ نقض تھا کج ریم
 اون میں رسم قدیم سے تھی - امرا میں بیشمار بدعتیں منجہ و شکرہ اضافہ ذکر کی محض جنگی تفصیل منقول سنہ من
 موجود ہے - یہ نو مذہبے زمانہ جاہلیت کے ان تھا بد اعمال عبادت عبادات و معاملات و ہیبت و
 تنبیلات کا جنہیں عام باشندگان عرب دہے ہوتے تھے جن کا اثر جاردن طرف پہلے دوسرے کو اپنی توحید
 طوفان میں غرق کئے جا رہا تھا - اس گیزی ہوئی قوم کی بد حالی و بد اعتقادی کا نقشہ حقوٹا سا کھینچ کر
 دکھا دیا جس سے اسکی تصویر فوت خیالیہ بن آسکے - پس اب ذرا توجہ کے ساتھ سوچو کہ ایک بڑا ملک ہے
 حبشین دولت کے آدمی آیا وہیں - عہدہ دار - مالدار سلاہین اذکی حالت تو یہاں تک کرتی - سے کہ اون کو
 شہا کی صورتوں کی وحشت ہی دیکھو ملک کی باؤزیر نہیں آتی ہے - مال و سلطنت کا فوہ اونکو ظالم جبار شہا
 بنانے ہوئے ہے - رعایا کی پاسبانی اس کے نزدیک سی کا نام ہے کہ ہاں اپنا غلام بلکہ بندہ سمجھتی اور اپنی

سب کا مخدوم بلکہ خداوند کے نزدیک عین کوئی چیز نہیں نہ آنے والی زندگی کوئی شے ہے جس کا فکر ہو نہ درخس کہ
 جو دہری جو ڈیل نہ محنت واقعی ہے کس طرح کریں نیک و بد افعال کی اعتبار فصول ہے اور شرف دنیا سے بے توجہی اس
 و کمال کی کم ہمتی و نہارت ہے ہمت کوئی چیز نہیں جو مانی جائے اور نہ اصرار آخرت کی بھجور کوئی قابل ساعت امر و
 جبر کا نہ دھرا جائے۔ دوسری قسم وہ جو دنیا کو کہلاتی ہے جس کو علماء در فطرت احوال و مشیئت بہان کہا جاتا ہے
 یہ لوگ اللہ والے مجاور توی فائدہ خدا کیجئے جانتے تھے۔ انکی حالت یہاں تک گرمی ہوئی تھی کہ شرک و کفر اسے
 بہان، اعتقاد تو یہ اور وحدانیت کی جگہ ہو گیا تھا۔ بدعات و رسومات و اہم کے دلہا وہ ہوتے تھے۔ چونکہ
 عوام اتباع کو ادھر ادھر تھا اور اعتقاد تھا اس لئے کفر و شرک و بدعات اور انکی تحریف میں اسنے دلوں گات
 سب عین کی صورت میں مقبول تھے۔ انھوں نے محبت جاہ و نمود و بزرگیوں اپنی بڑائی اور دار و الدی و دینی اہم
 اپنے نامین کو چل یا ان کو تم پرستوں۔ خواہشات نفسانی کے بندوں کا یہی بن تھا جس کا کچھ ذکر تم میں ہے
 اب بتاؤ ان کا کونسا پہلو تندرست تھا جس پر نظر رکھ کر بھاری طبیعت کو علاج کی محبت ہو۔ ان کے کام میں
 آنکھ دل سب کچھ تھا مگر حق کو دیکھ کر سکر حقیقت حق اور اک کرنے کا جو ہر قلبی جہالت کی ناپسندی میں کھو بیٹے شر
 کفر و بڑستی کی ظلمت کے ایسے گہرے سمندر میں ڈوبے ہوئے تھے جس سے نجات نہ دوا رہی۔ نیسے قسم
 کے اندر پیدا ہو کر انھیں میں شوق با بنوالا وہ تیم بچہ بناؤ کس عقیدہ اور کس خیال کا ہونا چاہئے۔ شے کی تربیت
 کے لئے باپ با سہا بھی سر پہنہ اور ملک بھی ایسا کہ جہان علوم کا جریا ہو گیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اوسکی حالت اپنی
 قوم سے ممتاز اور جدا ہوگ۔ کیا یہ نہات جن کو آنکھ کھولتے ہی اپنے کنبہ اور خاندان کی صورتوں۔ ہمہ بچوں
 نرسہ ہر دم میں یکساں دکھائی دے اس کے تھے سے دل پر جھٹکنا کہ گے۔ کہا اوس کو اپنی جان عزیز پائی ہوگی
 کہا لوگوں کی ہوا الفت کر کے اوس کا مخدوم بننا اوس کو اچھا معلوم ہوگا۔ کیا کوئی ایسا شخص ہو جو اوس کو ان
 باطل عقائد و خیالات سے ہٹائے جبر اوس کے ملک سے ہر دس پانی اور یہ بچہ بھی اویس میں پیدا ہوا رہا
 جہاں اچھا ہوا اور اوس کو ان عقائد و خیالات کی ترویجی چھانسنے والا بھی اس دشمن کوئی نہ ملا ہو۔ باہتمہ
 ان کے عقائد و اعمال و توہمات و تخیلات سے خلاقہ بیزار پیدا ہوا ہو۔ اور بیزاری میں بلکہ سب کا تسلط
 و مادی بن کر کھڑا ہو گیا ہو۔ انکی ایک ایک توہم پرستی کو چن چن کر مبرا بتایا ہو اور بڑی کو کہول دکھایا۔ انکی عبادت
 مذہب و مالی کی ظلمت کو مٹا دے جس جہلنا سکھایا۔ انکی سماعت میں ترمیم کی اوکی بدعات عمل و اعتقاد دی شادی اور
 عتی کی رسومات۔ ادا کی۔ اسی کی غرض اور مہماتیاں شاہ کریں بجائے اوسکے پہل بن دینا اور آخرت و دینیت
 نفع دینے اور ہر غرض کی حیثیت کے موافق قابل برداشت و شمر ہونا بدعت سکھایا اوس کے بدن
 اور مشائستہ سے عقائد ات پائے اوسکے عقائد کی غرض کھولیں۔ اُسکے روحانی امر و مزمنہ کے

بہارِ روایات کو کتاب کے دوران کی طرح کہو لکھ لکھ کے لئے ملا اور مشفقانہ طور پر تیار ہو گیا اور اسکے دل سے
 برس کی گندہ گندہ نکال دیا۔ بدعات و رسومات تو ہی وہ لکھی جوں میں تھی وہی سیرانی کو ایک سخت نقصان فرماتے
 بد لکھ لیا میٹ کیا اور لکھی آنکھیں کھول کر انہیں فوراً دیکھ لیا۔ کانٹوں میں بیٹھ کر مائے ذالہ دیا۔ ہاتھ پانوں کی رگوں
 میں جیت جی کا خون دھوا دیا ان کو حرکت قابل گرفت و رفتار لکھی نہ دیا۔ دل و نہیں پاکیزہ حیات کی روح بھری
 زندہ دل بنا دیا۔ عقل و فہم ہوش و حواس کو ایسا سنو کر دیا کہ جالاک سے جالاک بھی لوگوں کو دھوکا نہ دے سکے
 کیا اس شخص اعجازِ حق کو کوئی پرستش و اداس کے کا زمانہ کو ایمان نہ کہہ سکے۔ دنیا کا رنگ نہ کیو۔ خود کو
 تجر بہ کاروں۔ طاقت پر نظر نہ لے۔ والوں سے بچو۔ چھوٹی سی برادری میں بڑی ہوئی بد قسم سوار مانے ہوئے
 بڑے سے بڑے کے منات۔ نہیں مانتی۔ ایک نوجوان بچہ بچہ کو مخالفت ہو جائے کہ جو بات بڑوں سے چلی
 آتی ہے اس کو بھونک بھونک دین تو اس کمزور مخالفت کا کیا اثر ہو تا ہے۔ اور تجر بہ کا بڑے سے بڑے مخالفتوں سے
 اپنی ڈاڑھی کو دھبہ میں سینہ میں کیا تھا اپنی خیر خواہانہ اصلاح میں کتنے اچھے و بے پیش کسمپرسی اور پھر
 کا میا بی ہوتی ہے یا نہیں۔ ہم ہی ایک انجمن اصلاح عرب اور شاعت اسلام کے اس انسان
 عمل کی تیسر کو قیاس کر دیکھا معارف و کمال نفس و معجزہ مجسم تھا جسے بیسویں صدی کی چھٹی صدی کے اخیر میں تائیں
 پیدا ہو کر اس کو ہم پرست ملک میں بروٹس ہائی جیکلی کا یا پلٹنی اور انکو دنیا کا استاد بنانے کے لئے دنیا میں آ کر
 اور صرف تیس سال زندہ دیکھ سائل صدی کے وسط میں اپنی سرخ کو ایک سچا اور تیار المجرہ بنا ہوا چھوٹا
 مطلق و مضبوط شخص ہو گیا۔ والدین کا اللہ تعالیٰ فضل امت محمدیہ کا حامی و مددگار رہتا تو یہ غیر روحی فدا نہ ہوا
 سستی تھا کہ اگر غیر و عیسائی علیہم السلام اپنی امت کی زبان سے ابن اللہ کہلا سکے تو یہ حیرت خیز کارنگار
 اپنی امت کے نزدیک خدا قرار پانا لیکن ایسا ہوتا تو اس کمال میں نفس تھا جس کا ثبوت و سے رہے بن پس
 با اس کمال و عظمت سب کو اقرار ہے **اِنَّهُ هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ سَمْعُ** ان محمد علیہ السلام و
 رسومات مذکور کے بیان کرنے سے یہ بھی نفع ہے کہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ آج زمانہ کی مروجہ رسومات
 زمانہ جاہلیت عرب و ہند کے اندھیرا کتنا رنگ اور اندھیرے رکھا ہے۔ عربی کی نیا دہ بن تازیان بڑھتی کا
 بڑا سبب اصحاب نہیں کا عبرتناک واقعہ ہی ہوا۔ کہ حق تعالیٰ نے جابر و خنثیہ بعد بادشاہ سب سے کہ کو بہت
 کی خاطر محفوظ رکھا۔ سچائی بادشاہ جسکے صوبہ و زمین مبروئے جو عیسائی حاکمانہ کتبہ کو مخرج خلاف و دیگر
 حسد کیا۔ اور اپنے دار الخلافہ شہر منعم میں ایک عالیشان گرا ہا گیا کہ اسکے لوگوں کو اس پر مجبور کیا کہ کعبہ
 کی مانند اس کی تعمیر کریں۔ مسلمانوں میں ابرو کو کامیابی ہوئی۔ گو صوبہ کے تمام باشندے اور اس کا خوف اور
 فرستے تھے۔ اتفاق سے گرجا کے قریب قافلہ شہم تھا انھی سے اس اعلان کعبہ کو قافلہ کی آگ

جلد میاں جسے ابرہہ کے بل میں اشتعال پیدا کیا بول چال تک مکہ کے مقدس گھر کی اینٹ سے اینٹ نہ بجا دے گا اگر اس سے نہ بچو گے ابرہہ تیرا ہاتھی اور لشکر حرا لیکر مکہ پر چڑھ آیا۔ باشندگان شہر کو لوٹا کر ان کی نذر شاہی میں لیا۔ باشندگان شہر کہ شہر چھوٹ گیا۔ غاروں جنگل کے داؤ پھنس جا چھبے۔ جب صبح ہوا ہوائی ابرہہ نے فوج کو مکہ میں داخل ہونے کا حکم دیا۔ اور جنگی ہاتھی جنسے صنوبر مسکان انہم کمر اسے جاتے تھے اس کے ہر ماسے تھے۔ سب میں زبردست ہاتھی محمد نام چند قدم چل کر بیٹھ گیا۔ نیلہ ان سے مار کر اٹھا یا۔ مگر اسے مکہ کی طرف چلنے کا نام نہ لیا یہاں اس پریشانی میں سب مبتلا تھے کہ وقت جتہ کی طرف سے ہڑیوں کا غول خود دار ہوا جن کے غول اور جوہول میں سنگینے اور کنکریاں تھیں۔ اس غول نے سرو پھر پھر اور پھر کنکریاں پھینکنی شروع کیں ان عذابا ہی کی کنکریوں نے ہندو کی گویوں کا کام دیا۔ جس حوار کے سر پر شرمیں بھیجا جو نوا شریاں کا شتی ہوئی گھوڑے کے بوٹ سے گدگدی ہوئی زمین پر گریں ہزاروں سپاہی اس طرح ہلکے ہوئے باقی ماندہ بھاگ نکلے۔ پہلا غلاب ختم ہوا تھا کہ دوسرا عذاب آیا۔ مندر کی طرف سے طوفان کودا ہوا اور میدان عظیم نے بھگتے ہوؤں کو حشر خاکشاک کی مانند کیا کہ سمند میں بجا ڈالا سفور سپاہیوں کے پاؤں تھیں دیکر ابرہہ کا غضب و عصبو جو رہ رہا ہوا گیا۔ آخر اسی طرح بے ہاں و پیر ہر مذکب کی طرح کا ندسے پر ولے صفا پہنچی ابرہہ نے چندہ میں تڑپ تڑپ کر جان دی۔ دین کے بعد اس کا بیٹا ایک سو گدی پر بٹھا دیا گیا۔ چونکہ یہ ایک مہتمم بالشان واقعہ تھا جو آج چودہ سو برس تک تاریخی صفحات کا جزو بنا ہوا ہے اسلئے اہل عرب نے اسکو سال کا سہرا قرار دیا اور آئندہ واقعات کی تاریخ کا حساب اسی سے شروع کیا یہ سال مالم الغیل کہلایا اور اسی سے سنہ ایک دود آخر تک گنے جانے لگے۔ یہاں عبدالملک نے پہاڑی سے اتر کر لاسٹوں کو دو گدھوں میں دین کیا۔ چاندی سونے جواہرات کے ڈھیر جمع کر کے محقر مدی سب جو طوطا پر تو کیم تھی عبدالملک کے حصہ کا مال اس قدر تھا کہ عہد الدار بیکر تمام فاندان کی زندگی بسر کرے کو کافی ہو۔ اصحاب نبیل کی اس ہلاکی دنیا کا ہی کو سورۃ العنیں میں بیان فرما کر قریش پر احسان جنابا سے معتقنا شکریہ گزاری، تن کا یہ تھا کہ وہ زینجے المیسے کے احسان مند ہو کر کسی جی عفت برقرار رکھیں جسکے احترام کی رستہ عرب کو خیرانی شکست نہایت ملی اور غلطی خاضع بکر عبادت الہی میں ترقی کرتے۔ مگر افسوس جیسے نہ شرف میں تکتہ ثروت عزور پیدا ہوا قبلی کے ساتھ لینے لگے۔ ہم ایسے باعزت لوگ ہیں جنکی خاطر کسی اور پہلے کسی کی حالتوں لشکر بزار رکھنے والے اصحاب نبیل کو نثار ہوئے۔ اسکو بعد ازاں ابن ابی اسیر کی پیشین خدات میں اور بھی پیدا ہوئے جنکو عام اہل حجاز پر بیکہ تسلیم کرتے تھے کہ قریش کا جو بھی کام بہتہ خدا کو پیارا ہے۔ جب قریش کی عزت و عظمت نے اہل ملک کے دل کو برف جھنڈ کر لیا اور

اور اونکی ہر ہری سے بڑی اور بھی خوبی کے ساتھ لکھی جائے گی تو جو کچھ بھی ظاہر ہو وہ بخیر رہے۔ چنانچہ اس باب میں جو کچھ زومات، توہمات پرستی کا بوند دکھایا گیا ہے وہ فتنہ منگر و بدیہہ و اہلبیدہ کو جھکاتے والی سی حالت بنا ایک شبہ تھا اور اعلیٰ کی اصلاح کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعجازِ حق میں تشریف لائے تاکہ سب سے پہلے انکے قلوب کی گندگیان اور غاسد صورتی و معنوی انکے دور کر کے نورانیت سے منفک کریں اور جب وہی طرف سے امنیان ہو تو انکے قلوب کا لہر بے اطراف عالم کے جہدِ حق و حق کو صراطِ مستقیم دکھا کر معرفتِ الہی کے مراتب طے کر دیں۔ ناقل کہتا ہے طرّاہ اہل کو سنگینہ، اہل سے فوٹکی ملایا، ہر جہاں متباد کیا جاتا ہے کہ یہ حال عادی ہے اس غبار اور فلسفیت کی ٹھوک کہا یوں لی افناد کی بھیاں اللہ اسمِ جبار، ہنبر، ۷ طہرین پور سے طوسی اور ایدی میں۔ انیس انسان کا سکھا یا جوا بجا کون میں کوئی بیسیا بھیجے ہو اگر نہ ہوئے کو راست میں سے بھلاؤ۔ طوحا توپ میں جی لگا توپ چھوڑے۔ مجلس میں پاں باندھتے۔ اور اس کے سما اور ہنبر سے عجوبہ تماشہ کا بھلایا جو بھی ہوئی آنکھیں دیکھیں اور کھانڈ اور پتھر متباد نہ و انسان کے سکھاتے ہوئے پرندوں کو کہتے سب مکان اور موقع استبعاد ہو تو کپہنڈ کے سکھاتے ہوئے ہیں۔ لے بھلا کیسے تاکہ کر سر لنگریاں چھوڑیں اور اون لنگریوں نے کیسے گولی کا کام دیا۔ حال سا بھرہ شہک بون کا کہ ایسے کو دھارہ دماغی کو آنکھیں ملنے سے ابھی فانی نہیں کر چکا۔

چھوڑا، بڑا شادی غم کی نہیں	کر تو تو بننے بی دام و دم	ہو تو بیٹا تو کرتے لوٹ مار	فرج کر تو چھوڑنا نہیں تم
----------------------------	---------------------------	----------------------------	--------------------------

خوشی کی تقریبوں پر پھندہ کھانے کئے جاتے تھے پہلا کھانا و پیمہ الحارٹ و دودھ و سجات پائے گی خوشی میں ہوتا۔ دو ستر حقیقتہ کچھ پیدا ہونے کے ساتویں دن۔ تیسرا کھانا اور عذائے نام شکک دعوت میں دیا جاتا جو تھا کھانا اور الحارٹ نام عام برادری مختلف قبیلوں کو توں کو شادی۔ تیرا ندازی۔ شاعری وغیرہ میں کمال میں جس کرے ہر دیا جاتا۔ پانچواں کھانا و پیمہ المذک نام شکی کی تہہ میں دیا جاتا۔ چھٹا کھانا مینا لائی۔ کیے کچا چھوڑے ہر دیا امرس کے نام سے دیا جاتا ساتواں و کیر مکان بنائے کی خوشی میں کھلایا جاتا۔ اگر کھانا کھانا شفیق کوئی ہوئی چیز ملے ہر دیا جاتا۔ لول کھانا تختہ دوستوں ملاقاتوں کو کھلایا جاتا۔ دسواں کھانا سفر سے بحیرت واپس آنے کی خوشی میں ہوتا اور نفیہ کہلاتا۔ گیارہواں کھانا قری ہوا کھانا من دھا۔ بارہواں دینہ فیاضی کے طور پر کھلایا جاتا۔ تیرہواں کھانا عقیقہ ہر سال رجب کا جامد کھنے کی تقریب میں ہوتا۔ چودھواں کھانا تقریبی جسکے لئے خاص خاص لوگ بلاتے جاتے تھے۔ پندرہواں کھانا چھٹی دعوت جو مستحسن ب کو کھلایا جاتا۔ مودے کے کھانے و فتنے کا بھی رواج تھا۔ نو دس والی مزدورنا بریل جوتے ۱۰ مودے کی خوبیاں شجاعت سخاوت فیاضی۔ شران کو اشعار یا معنی عبارت شریں

جان کر کے جمادی ثانی روز دس تیر لائیں۔ کہنہ کی تمام عورتیں اپنے سر کے بال طویل رکھا ۱۱۱۔ سہ ماہی کھول
کھڑی ہو کر میت کا نام لے لے چھین چلاتیں پھارتیں کھاتیں۔ چھاتیوں کو تین بال کھینچیں مگر بیان نہیں
ہوئے۔ نو چھین رضا سے بیٹھیں۔ جنازہ کے ساتھ کنبہ ننگے پاؤں ہوتا جب جنازہ قبر پر پہنچ جاتا تو اس کا
دلی امام کی طرح اس کے سامنے کھڑا ہو کر اس کی تقریوں کہنہ کے صد و بخار دنا دیتا۔ جو لوگ دفن کرتے سب
میت والے گھر میت کے رشتہ داروں کی لائی ہوئی بھٹی کھاتے اس بھٹی کا نام و حرمہ تھا بعد اس کے روز تیس
صبح کے وقت درج کوئی نام پڑی کو آتا تو جنازہ سے بروٹھ کرنے والی بھٹی دار غم کے گیت گا گا کر محلہ کو سر پر
اٹھالیتیں۔ اس بھٹی کے علاوہ غمی کی تقریب میں چھ صنیا منیں اور غمی کی جاتی اعلیٰ۔ تیسرے۔۔۔ لوہیں
بند ہوں۔ چالیسویں دن چھٹے مہینے اور برسی جن کو اہل محلہ درست آتے ابراہیمی کے لوگ میت والے کے
گھر جمع ہو کر کھاتے تھے اور ان تقریبوں کو چھ لوہیں۔ بند ہوں چالیسویں۔ چھاپڑی برسی کے نام سے چار کے
تھے۔ عرب میں تین اور پڑے شخص کی موت کا اعلان دیا جاتا۔ اس کی قبر کے پاس گڑھا کھودا دھنی گردن چھو کر
اس میں ذالہ بیجی لیتے اس کا نام ہوتا کہتے قیامت کو مردہ اور کھار اس پر سوار ہو محمد اور نبی سے لوقامت
حشر سترہ جزا ستر کے منکر تھے کہتے بوسیدہ ہڈیوں میں بھر جان نہ آسکی۔ قبر سے صفحہ اور جراثیم کو کھنڈویت
کے ساتھ دفن نہ کھینچے۔ فردن پر بانہاں کی جاتیں ان کے خون سے قبر پر کی جاتی۔ تھوڑے سے چشم اور دل
نکھٹا کر لے کر شراب اس کی قبر پر چھڑکی جاتی۔ کہتے معقول کی کھوپڑی گل کر لڑائی سے ماما اور مددی کو
کڑی شکل کا بر ندیدیا ہو کر دوتا چھٹا پھر تپے۔ قاتل سے بدلا لے کر اس کی پیاس بجھتی ہے۔ یہ ادھر کی جباروں
قلبیہ کی نظروں کے ذیل مسطور ہو نا خود ہی ارشاد طیبہ منبر یک تاء سے اور احسن الموعظہ اور تھارے
شیخ کی کتاب الواعظ کے جنازہ کے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المیتا یریان لایحیا مان
ولایوکل طعنا مما قال الامام احمد یعنی المتعارضین بالصنیافۃ فخر اور یاء رواۃ کہنہ
فی شعب الامام ۲۷۷ مشکوٰۃ لا تقبلوا دعوات المیتا یرین بصفۃ ہی ہی مجمع ۷
من وارثہ **ترجمہ** حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فخر کرتے دکھا بتلو ایک دوسرے پر بڑیچالے کو دعوت کرنے والوں کی
دعوت نہ قبول کیجائے اور نہ کیا یا جاسے کھانا دون کا۔ فرمایا امام احمد نے (متہریران) کے معنی یہ ہیں
کہ فخر اور ریا ی راہ سے صنیا قیامت کے ساتھ دو با ہم مار مار کر کے دلو کی صیافت نہ قبول کی جاوے
روایت کیا اسکو ہی سنی نے شعب الامامین (مشکوٰۃ)

خوشی کی تقریبول میں ہندو کھانے اور نہایتین اور سات بھیتان اور ضیافتی عجمی کی تقریب میں
پانچ زمانہ جاہلیت کے جو ہذا کرتی تھیں جنکی نفیس ستمین قوانین اور برکذری انکی اور نہ کفر و جاہلیت کے
دوسرے ان کاموں اور رسوم کا نسبت جن کا جاہلیت سے ہی تعلق تھا ملت ابراہیمی و اجازت شریعت
مصطفویہ سے کیا حکم بنا۔ اس پر بطور مثال بطور ہی کہ ہوا ہوا ہی ایک دوسرے پر بڑھ چکے تھے
خود دیا کے طور پر دعوتیں ہوتی ہیں اور ان کو قبول ہی مت کر دیا کہ حدیث سے گذرا دوسرے ریش
صحیح مرفوع متصل قوی رسومات جاہلیت کے عموماً مٹانے کے لئے یہیں ہے جسکو رویت کیا ہے
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم بحثی بی تحقیق المغازف والمازہ میں
والصلیب و امر الجاہلیہ جبہ اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ حدیث راقص صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی بحث کی علت معارف اور مذہب اور صلیب اور جاہلیت کے زمانہ کے رسمی کو کا نشانہ بھی
ہے۔ ان بایں مینا فقہ۔ بحثوں اور ادنیٰ مقصودیات اور دینا ت میں سے شے سے ہی کہہ سکتا
جسکی شرع محمدی اجازت دے۔ اور یہ اجازت دینا بغیر صلیب و قابل اخذ ثابت ہو جائے جسکو عقیدہ
پتین (ساتویں) مفت روز اور دولت اور طعام ولیمہ اور شکوہ کا کھانا کھانا اکرام کے ساتھ اور پہلے
دن اہل بیت کو کھانا کھانا نہ کہ خود اور کھانا اور صلہ رحمہ قات خیرات جو دو تھا لوجہ اللہ نقلے
اور کوئی نسخہ شرعی جو تو دعوت کا قبول کرنا ان امور کی عمر غیب اور مشرعت کے ثبوت میں حدیثوں سے
کتاب احادیث کے، ابواب برہن۔ تقریبات فقہیہ و جہاں۔ امام محمد کا عقیدہ کو کرہ کہہ کسی کو نہ سکتے جسکے
رسومات جاہلیت سے عقیدہ بھی ٹھہرا۔ اور رسومات جاہلیت کا مٹانا بخلاف اہم مقامہ شارع ہوا تو وہ ختم
محقق نبوی سے جمعی کہہ سکتا جس کی اجازت کی شہرہ پہلے مخصوص محقق امور جاہلیت ہوگی جس یا تو نظر
امام عالی مقام میں ایسا ہے نہیں یا اخلاق حقیقہ میں کراہت لفظی کی وجہ سے کلام ہے اسکو کہہ
کہنا چاہیے اور زیادہ اس مسئلہ میں دیکھیں منظور ہو کہ کتاب ہو لفظ فقہیہ و بطور صریح و صریح و غیرہ خصوصاً اہل
الجمہ و کہو بصیر کو اس سے پہنچتا ہے کہ جب عقیدہ جسکے ثبوت میں حدیث موجود اس میں امام محمد وہ کلام
ہو تو دینا انھوں دروزہ سے نجات اسے کی خوشی کا کھانا اور ولیمہ المذہب نام سنگی کی تقریب کا کھانا
اور عقیرہ نام ہر سال جب سچا پانچ دیکھنے کی خوشی کا کھانا اور ولیمہ یعنی اہل سینہ کے گھر پر پہلے دن کی
بھتی کھانا اور بیچے اور فون اور پتہ۔ ہوں اور چاہیوں دن اور پتہ شہری اور برہن کی بھیتان ضیافتیں
کھانا وغیرہ جسکی زبان جاہلیت ہی انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مٹا چکے تھا پہلے کلام اندر صحابہ کرام
مٹانے لگے اور طریقہ مسلولہ فی الدین پتین ٹھہرا اور ان کے سے کبیرا شاذ و ادرجہ عامی ہو بھی تو خود را

اوپر رد انکار متوجہ ہوا جیسا کہ فتنہ کے بارہوی میں چنانچہ امام احمد کی تائید میں سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن مالک لوگسی نے فتنہ میں بکایا آپ نے جانے سے انکار کیا۔ آپ سے اسکی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے جواب دیا کہ جنگ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طبرہ آگہ و سلم میں نہ فتنہ میں بھی جانے تھے اور

نہ اس کے لئے جانے جانتے تھے (اصلاح الرسول) حضرت سیدنا ابوبکر محبوب سبھی میں سیدنا شیخ عبد اللہ اور جیلانی رضی اللہ عنہ غنیۃ الطالبین شریف میں فرماتے ہیں **دَعْوَةُ الْاِخْتِلَافِ دَعَاؤُكَ اِنِّی**

فتنہ کی دعوت کہنے میں اور دینی چیز ہے اٹھو۔ میت کے بارہوی دستور زمان نبوت کا مجدد الدین فردوز آبادی شافعی نے سفر السعداء میں اور حضرت شیخ عبد الحق محقق دہلوی حنفی نے اسکی شرح میں ایسا بیان کیا ہے

اور عادت نہ فقی میت کے لئے فردقت نماز (جہاز) میں حج ہو کر قرآن پڑھتے اور چہ ختم کرنے کی تقریر اور نہ دوسری جگہ اور یہ مجموعہ یعنی یاد کر کہہ بیان ماتم پڑھی اہل میت کی اور شتی دینا اور صبر کرنے کو فرماتا

سنت و مستحب ہے لیکن یہ اجماع (لوگوں کا) بیچے میں اور دوسرے تکلفات اور خرچ کرنا مال کا بڑا وصیت یہ یمن کے حق میں کو بہت ہے اور اجماع وصیت کی تقریر (یعنی ماتم پڑھی) کی قدیمین بعد تک ہو اور تین روز کے بعد تقریر کر کہہ ہے۔ اور بعض نے سات روز تک تجویز کی ہے۔ اور تقریر ایک بار سے زیادہ

کرنا چاہئے جو ایک بار ماتم پڑھی اہل میت کی کر چکا دوسری بار نہ کرے ایسا ہی مروی ہے چارے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اس کے لئے بیٹھنا دروازہ اور راہ پخت کردہ کی جاہلیت کی رسم

ہونے کی وجہ سے اور گھبراہٹ میں بیٹھنے کی رسم ہے۔ اس لئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جعفر اور نبی اور ابن ردا کی شہادت کے بعد مجاہدین عزیزوں کے لئے اور لوگ آئے تھے لیکن ساتھ اسکی کیفیت کے کہ اسد ستر ہے اور ایام متحدہ دین کرنے میں (جیسا کہ بعد ترجمہ کے دسویں بیرونی چاہیں

چھ ہجری برسی میں کرتے ہیں) نہ تھا اور قبر قرآن پڑھنے میں (قاری کو بیٹھنے کی) اختلاف ہے۔ اور جو کچھ زیارت کرنے کے وقت پڑھا جاوے ملاقات جاتو ہے الخ ترجمہ تمام ہو واجب عزاس کے لئے دروازہ

اور راہ پر بیٹھنا جاہلیت کی رسم ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوا ترجمہ۔ قول۔ ہند ہوں۔ چالیسواں چھماوی۔ برسی۔ عرب کے زیادہ کر و جاہلیت کی رسم ہونے کی وجہ سے۔ اور ترجمہ دسواں۔ بیسواں

تیراں۔ ستر ہویں۔ چالیسواں۔ چھماوی۔ برسی ہونے کی رسم منکلب ہونے کی وجہ سے نہ سخت مکروہ ہونی چاہئے۔ اسبوا سے جب سے برسی منکلب کے بعد زندہ ہو کر پڑھی ہو اس وقت سے ان پر

روا شکارا کہہ و فقہا و محدثین کا ہوتا رہا ہے۔ اور جاہلیت کی رسم اگرچہ مشروع چیز کے ساتھ لکھ

ظہر میں آئی تا ستر ہجری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سخت انکار ہوا ہے۔ بکایا ابوہریرہ

تمام ہوا جاہلیت کی رسومات کے مٹانے میں آپ کا یہ ارشاد کہیں اس کے مٹانے کو مبعوث ہوا برہمچاری
 اتباع خنازہ میں جاوین اور مارنے پر سرحد صومرت کی جدو کا کی دہلی دی میت کے کھانسنے منع کرے یں
 وہ اہتمام جو حدیث کے اماون کی صرح سننے سے عنقریب آتا ہے جس پر عمل صحابہ کی یہ شان کہ صحابہ کرام نے
 نماز خانہ کے غیروقت میں اہل میت کے پاس حج ہونے اُسے کھانا لینے کو فوج کی میں شمار کر رکھا تھا صرف
 تعزیت کو جاتے اور چلتے ہوتے۔ اس کے پاس بجز اتفاقہ امر اجماع نہ کرتے تھے۔ قرآن ثلاثیں جو ایصال
 ثواب الی میت ہوا وہ پابندی ایام و طرز جاہلیت کے مقصد کی محبت ہو کر ہوا اگرچہ کنوان کھدو اکلو کا
 باقی فی سبل اللہ کر دیا اور میت کو اوس کا ثواب بخش دیا۔ مگر یہ ہوا کہ اوس طرح پر کھانا کھا جس سے کھانا اوس کے
 جشم انتظام اور نہ کی طو اہل کسی دستور معین کی وجہ سے اس کھانے کی طرف سے لگے ہوں۔ انصار کے زیارت
 بنور کے وقت جتنا چاہا قرآن شریف پڑ کر ثواب بخش دیا اس کام سے نہ کسی معبود یا پابندی مانجی کہو
 ہونے۔ مسجد میں نہ اہل میت کے گھر اہل میت پر نہ اونھوں نے کوئی حذر نوش آو بختل و چھٹا کا بار رکھا
 اور نہ اہل میت نے خوشی یا کسی دباؤ اور دستور کی وجہ سے نقد یا کھانا شیرینی وغیرہ اوکھو دیا تو قرآن ثلاثہ
 اور محمد بن آدمہ اور زمانوں کے بعد بھی مخصوص ایام وغیرہ کی پابندیاں مٹائی ہوئی شرع کی کیسے مشروع
 ہو جائیگی نہ اور وہ جو عام بن کلیب کی روایت کو سن ابی داؤد و امام احمد و بیہن کیا جاتا ہے کہ ایک موقع پر
 اہل میت کے یہاں کا پہلا تیار شدہ کھانا آپ نے بھی کھالیا ہے گو بلاں دیگر قمرہ اگلیا ہے۔ یہ حجت
 ساتھ بھینوں میں سے ایک بھتی وغیرہ کے جاز کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اس موقع کے بعد پھر کبھی کو
 وغیرہ کھانے کھلانے کھلانے جاری رکھنے اجازت دینے معق سے استثناء زمانے کا اتفاق نہیں
 ممکن ہے کہ جبے اہل میت کو طعام بھیجنا حکام اخلاق سے ہے اس میں آپ نے اپنے آپ کو
 اور اپنے ساتھیوں کو مجھلا اہل میت شمار فرمایا ہو یا میت واسلے اور بیمار دار کے یہاں کے کہاں کہ بملری
 اور موت گھانے کے خوف سے جو بعض کفار نہیں کھاتے میں اوس کے ابطال کا اس مقصد فرمایا ہو
 اسلئے کہ کھانا پہلا عیار شدہ اوس میت والے کے گھر کو بھیجا تھا باہر سے نہیں آیا تھا۔ اس واسطے فقہائے
 اسکو منہی عنہ اور محقق سے مستثنیٰ نہیں کیا اور پھر پہلے دیکھی جیتی تھی تو دوسرے کسی صحابی کے یہاں نہیں تھی
 جو جائیکہ دستور ہو جاتی۔ شیخ علی متقی صاحب کبر الامال کے رسالہ و دعوات البغیرہ میں مرقوم ہے
 الاول الاجتماع للقرآن بالقرآن علی المیت بالتخصیص فی المقبرۃ او المسجد او
 البیت بدعۃ مذمومۃ لانہ لم یقل من الصحابہ رضی اللہ عنہم منشیئا
ترجمہ اول اکٹھا ہونا قرآن پڑھنے کے لئے میت پر ساتھ تخصیص کے مقبرہ یا مسجد

یا گھر میں بدعت مذکور ہے اس لئے کہ اس میں سے کچھ صحابہ سے منقول ہیں **جلد سوم الرموز میں**
وَمِنْهُمْ الْقَرَاءُ عَنْهُ وَلَا يُعْطَى لَهُ شَيْءٌ كَمَا فِي الْمَذْهَبِ وَبِكُلِّ الْحَالِ الصَّحَابَةُ فِي هَذِهِ
الْأَيَّامِ وَكَذَا أَكْلُهَا كَمَا فِي حِرَاةِ الْقَتَادِيِّ تَرْجِمَةً اور معنی کے جاہلین قرآن لکھنے ہوتے

اور نہ وہ جیسے وہ کو کوئی چیز جیسا کہ مذہب میں ہے اور مکروہ ہی تیار کرنا چاہیافت سالانہ دنوں میں اسی طرح
مکروہ ہے کھانا اور کھا جیسا کہ حیرۃ القنادی میں ہے اور فتاویٰ بنا رہے ہیں کہ مکروہ ہی تیار کرنا (اہل بیت سے)
کھانے کو ڈانگوں کو کھلانے کے لئے پہلے دن اور تیسرے دن اور بعد میں دن کے اور سے جانا کھا جیسا
طرف قبر کے موسم میں مکروہ ہے۔ اور مکروہ ہی مکرر کرنا دعوت کا بد ہے قرأت قرآن کے اور جمع کرنا
صلوات اور نذر کا ختم کے لئے یا سورہ انعام یا سورہ اہلای کی قرأت کے لئے انتہی۔ یا نذر حبش میں یا یا
یا کوئی تو مارا ہوتا ہے تو بعض جگہ کھانا تیار کر کے قبر کی طرف لے جاتے ہیں وہاں قبرستان کے مذکورہ کو
دیدہ میں یا حاضرین کو بانٹتے ہیں یہ مکروہ ہے اور منظر غریب اگر قبر پر چڑھایا جائے تو چڑھنا نقل
فاعل کا اور چڑھاؤ دونوں جدا جدا حرام ہیں انتہی یہ نوکینا محمد رضا دسین الزمخوردی وغیرہ من قلاذہ
و علماء بلدہ **مجمع الروایات میں** سطور سے فی شرح المفہام الامام المذہبی کا لکھا

عَلَى الْمُقْبَرَةِ فِي الْيَوْمِ الْثَالِثِ وَتَقْسِيمُ الْوَرْدِ وَالْعِيدُ وَاطْعَامُ الطَّعَامِ فِي الْأَيَّامِ
الْمَخْصُوصَةِ كَالثَّلَاثِ وَالْخَامِسِ وَالْثَّاسِعِ وَالْعَاشِرِ وَالْعِشْرِينَ وَالْأَسْبَحِينَ
وَالشَّهْرِ السَّادِسِ وَالسَّنَةِ بَدْعٌ (مذہب میں) مدفعتہ

امام نووی کی شرح میں ہے حج ہونا قبر پر میرے دن اور بائنا کلاب سے بھول اور اگر

بیان اور کھانا کھانا ایام مخصوصہ میں جسے تیجہ یا بچون لوان دسوان بیسوان چالیسوان دن بھائی
برسی بدعت ممنوعہ ہے۔ ترجمہ عام ہوا۔ یہ دو مسئلے ہیں ایک قبر پر تیسرے دن حج ہو کر پہل اور اگر کسی
بتیان یا نسا جبر دوم ہی لکیر ہے۔ دوسرا مسئلہ کھانا کھانا ایام مخصوصہ میں جسے تیجہ یا برسی جبر نہیں
لکیر ہے ان دونوں کا حکم بتلایا کہ بدعت ممنوعہ ہیں۔ پس نہ وقت اور اساطعہ مردم کا کچھلے مسئلہ کو بھی
قبر پر کھینچ لیا نا کہ مان جا کر ان ایام مخصوصہ میں تیجہ یا بچوں۔ نویں۔ دسویں۔ بیسویں۔ چالیسویں
جما ہی۔ برسی کے کھانے کھلانے کو قبر پر پہنچانے کی وجہ سے بدعت ممنوعہ یعنی مکروہ قرار پایا ہے نہ ایام
مخصوصہ کی وجہ یہ کہ برسی تحریم ہے دونوں مسئلوں کو دو عاطفہ سے جدا جدا بیان کیا ہے۔ قبر پر
تیجہ جدا اور گھر پر کا تیجہ تا برسی کے کھانے جدا۔ اور اگر یہ ایک ہی مسئلہ تھا تو دو ہیجے کہتے اور پھر
ہمارے فقہاء و حنفیہ کا تصریحات صدر کے ہوتے سائے ایسی دلائل کی جمل سکتی ہے

ابوہمال ثواب عبادت ہدی دمالی کا اموات کو مشروع طور پر ہونا چاہئے نہ جاہلیت کی رسموں و رابع
مخصوصہ کے علاوہ میں ان کے مثلے داسے کو انہوں ہم کیا جتہ دکھائے جبکہ ہم ان دونوں کو
منہائیں نہ کر مشروع طور پر قربانی کرو یا تلوٹ حج کرو یا عمرہ کھانا کھلاؤ یا دوسری قربت سب کا
ثواب پہنچتا ہے صیبا کہ کتب فقہیہ میں صرح ہے انہما بخلافہ وان تہبہ عنہ اے علی المیت
لہ الا کھلاؤ نہ یقع علی ملک الذابح والثواب للمیت (للشیخ) یعنی اور اگر
میت پر تبرع اپنے ال سے قربانی کی میت کی جانب سے جاتو ہے واسطے اُسکے کھانا اور قربانی
پر اسے اسلئے کہ وہ ملک ذابح پر رون ہو تو ہے اور ثواب ہوتا ہے میت کے لئے۔ ترجمہ تمام ہوا۔
اھما اگر قربانی کی میت کی وصیت پر میت کے فکر سے لڑاؤں کو صدقہ کو سے حوزہ کھائے۔

قال فی رد المحتار والمختار انہ ان بامر للمیت لا یأکل منها ولا یأکل لہ
اور اگر میت نے وصیت نہیں کی تو نہ کیڑی نہ حب کرنا سوائے تجہیز تکفین کے درست نہیں اور اگر وراثت
نا مال ہوں تو او کی اجازت متہر نہیں سولی کو اُسکے مال پر سے تبرع کرنا اس امر میں حلال نہیں۔ بلخ اپنے
مال سے کرپ درست ہو۔ اور وہ جو بعض کتب فقہیہ میں نقل کیا ہے کہ میت کا کھانا دل کو مردہ کرنا ہے
اور حدیث بخاری میں آیا ہے کہ صدقے پس کھل میں (صدقہ دینے والے) لوگوں کے اور صحیح
سنت کی حدیثوں میں جو میت کے کھانے سے ٹکی وارد ہوتی ہے۔ اس کی توجیہ میں فرمایا حضرت

مولانا شاہ عبدالغنی محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمادی عزیزی ہیں۔ مراد از طعام میت
طعامی است کہ تا قبل روز میخوراند و چون امانت طلب کنند کہ بیشتر از سبچہ عام سوخت موت میت و ہم
معدن انان خیال سرانجام طعام و تقسیم آن فیما بین الاقربا یا سبحان مساجد و انسکیر فاطر مشود
کسا نیکنان طعام باہنا سر سدا و وقت موت میت روع و جہنم دوختہ بدن طعام میا شد مقصود
شرع است کہ از موت میت عبرت گیرند و بند پذیرند و در فکر کثرت مشغول شوند و از غفلت ہوں

مشغول و این مقصود ازین صورت با کلیہ مفقود میگردد و آنچه در حدیث صحیح آمدہ است و در صحیح ستہ
موجود است ہمین قدر است کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن طعام المیت ۲ صفحہ ۱۰
ترجمہ ہمیں مراد میت کے کھانے سے وہ کھانا ہے کہ چالیس روز تک کھلاتے ہیں اور (اوسکو کھانسی)
دکھو مارے گی وجہ یہ ہے کہ میت کے موت کے سانچہ کے وقت سے پیشتر اور نیز بعد میں اوس کی خیال سرانجام
طعام اور اوس کھانے کے بانٹنے کا اقربا یا مساجد کے باشندوں کے دانسیک فاطر متاوی۔ جن
لوگوں کو یہ کھانا پہنچتا ہے وہ میت کی موت کے وقت سے چہ نیم مل نکاتے ہوتے طرف اوس کھانے کی

ہوتے ہیں (اور مقصود شرع یہی کہ میت کی موت سے ہجرت پکڑیں۔ نفیعت پائیں۔ نقلات آخرت میں مشغول ہو کر غفلت سے ہوشیار ہوں۔ اور مقصود صورت مذکور میں بالکل نیست و نابود ہونا ہے اور جو

کچھ حدیث صحیح میں آئی ہے اور صحاح ستہ ذمینی بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ میں موجود ہے اس بقدر پر کہ نسخ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میت کے کھانے سے ترجیح تمام علم یعنی میت کے کھانے نہیں عنہ سے اسی قسم کے کھانے فرادیں اور یہی وجہ زبان جاہلیت کی طعن کی ساتوں بھیتوں کے مٹانے کی ہوئی ورنہ ایصال ثواب طہارہ و دیگر عبادات مالی کا جو اتفاق مذکور اربعہ میت کو پہنچتا اور احسان محض ہے اور شرعاً ثابت ہے اس کی نہی کسی حوزہ فتنہ راقد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبادت مالی کا امتناع فرمایا کہ وہ ان کھدوا بنوا کر اہم سید کو ثواب پہنچانے کے لئے وقف کروادیا اور چونکہ کم سعد کے ترک سے اوگئی وصیت سے نہ تھا لہذا اوں کا پانی واقف اور غنی و فقیر سب کو روا ہوا اور پہنچے قرص ثبات کے کام کا نیا پس جو کھانا ہے مال سے کوئی میت کو فاسد پہنچانے کے لئے تیار کرے اس کو باہنا و تار نے نہیں کھائے ہوتے کے معاوضہ میں کھانا حلال نہیں پس اس کو مومن کی طرف نہ پہنچے کسی کی خواہش قلبی و عظم نظار لگی ہوئی مٹی اور نہ کوئی دستور اس کا اسید و ارہار یا تھا کتب ام سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ متعالیٰ و بائین اور کنوان سنے۔ اور نہ اس کو مومن کے تیار کرانے پر بدلے اور معاوضہ کا ڈنڈا پھر یا بقا جیسا کہ غنی کی بھتیجیوں حنیافوں پر ہو تلہ ہے اور اپنا کھایا ہوا بنایا جاتا ہے۔ جیسے شاؤ و نادر جہیز کھین کی شرکت اہل جانہ ماتم جہیز کی اجرت المعروف کمال مشروط میں جیب سلونی منہ پٹا کیا جاتا ہے۔ ہمارے نفس امارت نے یہ کام بھی فالصن لوحہ العدر کرنے گوارا نہ کئے زبان جاہلیت عرب و عجم کی طرح کچھ نہ کچھ ڈھب کھانیکا مفرور لگا لیا۔ اور ان کھاؤں کے لاگو اور انکو اعوان سے جو ایذا رسائی بمصلحین کو پہنچتی ہے اہل بیت پر جو شدید نہیں۔

ہمارے شیخ مختصر میں فرماتے ہیں

تفسیر مغربی میں بی بی ہندی قاضی ثناء اللہ بانی تہی قدس سرہ فرماتے ہیں وَاكْفِنَا لَا يَجُوزُ مَا يَفْعَلُهُ الْجَهْلُ الْبَقِيَّةُ كَالْوَلِيَّةِ وَالْمَشْهُدِ اَعْمَرُ السَّجُودِ وَالْعُقُوفِ حَوْلَهَا وَانْحَا بِهَا السُّلْبُ وَالْمَسَاحِدُ عَلَيْهِمْ اَمِنْ اَلْجَمَاعِ لَعْنَةُ الْحَوْلِ كَالْاَعْيَادِ وَلَسْتُمْ تَقْدِرُونَ عَلَى سَائِغِ قَبْرِهِمْ اور۔
جیسے ہی جائز نہیں وہ جو گذرے ہیں جہاں اولیا اور شہید و مکی قبروں کے ساتھ سجدہ کرنے اور ان قبروں کے گرد گھومتے۔ طواف کرنے بھاری ہوئے اور ان قبروں پر چراغان کرنے اور ان قبروں پر منیہ میں ہمارے تو قسم سے۔ سید شہید ہوئے سے بعد سال کے مثل عیدوں کے۔ اور نام رکھتی ہیں اول جن کا

حق جملہ فرمایا شیخ امام اہل باوند ابو محمد بن ابیہیم شیرازی نے جو عمر کے شہر واپس
 کرش بھانے اور حقے کھڑے کر دیا اولیاء کرام کے مقبرہ کے پاس رواج ہے اور عام لوگ دیکھتے ہیں
 (اللہ سے) وسیلہ کے اور عافیت کے گزرتے ہیں طرف اوگی یہ سب مکر وہی اور مکر وہی کونسا جو
 قریب بناوہ ہر طرف حرام کے ترجمہ تمام ہوا چونکہ یہ حدائے مانگا اہل جنہوں کا نہیں جو شخص با لباہی میں
 پس ہوسیلہ و کمالی ہو یہ مختلف فیہ جو متافرت میں ہاں بسط و کسوف و منہ خیمہ مقابر کے پاس اسکی
 کر ہتہ میں سیکو حکام میں۔ اگر کسی مہر ہاں کہ۔ طہان ہولہ یہ سرف محمد بن۔ کے اجتہاد ہی خیاات کا قاع
 ہے جیسا کہ تقابہت کھٹا لھانے والو ہو ہا کر تاسیہ تو ہم و کئی ہائی طبع کو اسے طبع مضبوط سنتو ہی
 او کئی روحی غذا کے لئے چیکش کرتے ہیں عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم يقول لا تجعلوا ابوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبری عيداً او صلوا عليّ فان صلواتكم
 عليّ خير من كل خير كنتم تروا في الناس وفي منتهى المقادير ومعنى جعلوا قبری عيداً الامام
 اسکی جنہوں کہتے کہ اراذن تفضیص و قین وقت است برات چنانکہ مر عید ہا ہو ہر یکہ تمام سال
 و سرت عمرت زیارت است و یا مراد ششمہ یا عید است در انہا نہایت و تہن و اجتماع چنانکہ
 مر عید ہا مرود است۔ بلکہ باید کہ زیارت دو عا و سلام انصا کر کنانہو قال الامام الخلیفہ الحافظ
 ابو جعفر الشہیدی لما کان یوم الفطر قال یوم الفطر یوم کل مسننہ والناس یعودون الیہا جماعاً
 و احبھا عا صرنا لہا فی لیسعی عید العودہ مرۃ بعد اخری فقہی العید صلی اللہ علیہ
 و آلہ و سلم اُمّتہ عن اہل اجتماع علی قبرہ الکریم کا جماع عہد لا قلمہ مر اسمر العید
 کفعل اہل الکتاب و دینہم بقبور انہا تہم و المعنی لا تجعلوا قبری کا لعید

لہ مرلا علی بن فامندی نے شہید دومین لکھا لا یجوز الاستحسانۃ یا اہل القبر ہر علیہ السلام
 یعنی استنات ہا نہ نہیں اہل قبر کے وسیلہ سے اور یہی ہر ایک جمہور کا اور غرات فی تحقیق الامام علیہ السلام
 مر اسے الامام ابو حنیفہ مر باقی القبر لا اہل الصلاہ و السلام و یحالیہ و یستحکم
 و یقول یا اہل القبر ہر ہل لکم من خبر (القول) فسمعا ابو حنیفہ یقول یحالیہ یحالیہ و یستحکم
 ہل اجابہ قال لا فقال لہ سمعنا لہ سمعنا لہ و تبتید اک کیف کلّم اجابا حالہ لا یستطیعون
 جوابا ولا ملکوا ہا نہ لا یستطیعون ہوتا دفتر و ما انت جسمہ من القبر ہر ہل

ترتیباً واجتماعاً انتہی تک حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے رسول اللہ
 علیہ السلام کو (یہ فرماتے ہوئے) نہ عہد اور اپنے خدو کو قبرین اور عہد اور میری قبر کو عہد۔ اور میری قبر کو عہد
 پس درود تھا راہیچکا نکلو جہان کہیں کہ ہوئے نہ (دیکھئے) وہاں کیا اس حدیث کو امام سنانی نے اور ثری
 المقال میں ہر سنی کا جہنم اور قبر ہی عیناً اے امام سنانی نے ایسے فرماتے ہیں کہ مراد اس درجہ تکرم کو عہد
 بنائے کہ فاس کرنا اور عین کرنا وقت کا ہے زیارت (مذہب) کے لئے جیسا کہ خاص کیا عہد کے لئے
 ہوتا ہے بلکہ تمام سالی و مدت معروفہ زیادہ کا ہے اور یہاں مراد یہ ہو جائے ساتھ عہدوں کے ریت
 اور جس اور آگے ہوئے کے اظہار میں جیسا کہ عہدوں میں دستور کو۔ بلکہ چاہئے کہ زیارت اور دعا اور
 سلام اقتضا کریں انہی (اور زیارت کر کے چلتے ہوئے عہدوں کا سا یک فتحی جہگہر قبر مقدس پر کرکین)
 فرمایا امام ضعیفہ افطالہ بکر بعد ازیں اپنے ہر گاہ کو دن عید الفطر اور عید قربانی کا ہر سال ربہ عید و سال
 اور شہرتا ہے اور وہ بھی چاروں طرف سے اس کی طرف لوٹنے میں متغی اور اٹھتے ہو کر اس لئے نام رکھا
 ان عہدوں کے دنوں کا عید ماں دن کے کوٹ آئے کی وجہ سے ایک بار بعد دوسری بار کے کوٹ منہ فرمایا بی گلی
 اللہ علیہ السلام نے اپنی امت کو اپنی قبر بزرگ پر رکھنے سے منع کیا کہ اس کے واسطے
 قائم کرنے ہر عہد کے مثل فعل و عادت اہل کتاب کی اپنے انبیاء کی قبروں کے ساتھ اور سنی دلائل و آثار
 عہد کے یہ ہیں کہ نہ غیر (میر) قبر کہ مانند عید کی ریت دینے اور بنا کر کرنے اور کھٹے ہونے کی راہ سے
 ترجمہ تمام ہوا ہر دوام کے جلتا ہے ہوتے ہر دو مہی ہر عہد کے سالیانہ اجتماع کی قبر مقدس پر ہی معلوم
 ہو چکی ہوتے ہوتے جس نبی کے سالیانہ عیدیں عرسوں کی جوتہ پر جائز نہیں ہو سکتیں اور یہ امام
 ابو بکر اور امام سنانی ایسے نہیں ہیں۔ حکم صحیح و میرج حدیث کے کھلے ہوئے معنی بیان کر دینے میں جیسے قول کو
 و ما بیت کی تہمت لگا کر نالہ یا جاوے و ما بیت سے از بس ناراض مولوی احمد رضا خاں صاحب
 بریلوی جسکی شان میں بیچ اہی کتاب الامن و الامنی کے یہ ارقام فرماتے ہیں امام علیہ السلام

۱۵ یعنی اپنے گھر کو بکرت نماز و محرم تکمیل و غیرہ اور نبی بھی بڑھایا کہ وہ گھر نہیں ہے جو اس میں نفل زعم کوئی نہ

نہ پڑھنی چاہئے ۱۲

۱۶ جیسے عید الفطر کے پہلی تاریخ شمال کی وقت چاشت کے اور عید الفطر برم خرمین شمال کی وقت چاشت
 کے۔ ۱۷ یعنی اگر عید کے دن عید گاہ میں غول کے غول آتے جاتے ہیں اور کھٹے ہو کر زعفران منہی عید کے
 دن کاہ اگر کے ایک تھری چلے جاتے ہیں یا بنے۔ ۱۸ عہدوں کو۔

نقی الملت والذین علی بن عبد اللہ الکافی علیہ السلام کی بیعت کے بعد اس کی امامت و جلالت کی طرف سے
 نہیں پہنچا کہ یہاں مذکور حسین دہلوی اپنے مہر میں معتقد فتوے میں انھیں بالائے اتفاق مجتہد تسلیم
 مطلقاً ہے اس کے مقابل میں وہ روایت میں سال کے سرے پر شہداء کی قبور پر حضرت علی علیہ السلام
 و آلہ وسلم کا زیارت اور سلام کے لئے تشریف لے جانا مذکور ہے جس روایت کی چرچا سے تین طبقے اوپر کے
 خالی رہے اور چوتھے طبقہ میں وہ روایت ان پر اجماع کیسے قابل مینا ہو سکتی ہے خصوصاً اس صورت
 میں کہ حدیث لا تجعلوا قبری عیدہا و اس میں کی اور دوسری طرف سے دوسری حدیث میں جن میں سے
 قدرے آئینہ بیان کر چکے ایک حدیث سلف و خلف میں محکم غیر منسوخ معمول بہا محکم چلیں تو ان کو
 طبقہ رابعین منہ دکھانے والی وہ روایت کیسے مخصص کر سکتی ہے جس پر ایراد وار ہے قال الامام
 بن المہمام فی التخریر و بحر العلوم فی شرحہ ادا الفہم واحد لا یخیر قد سئل الخلق کثیر
 بالاحساس و هو ما یتوفر الدواعی علی فقلہ میں معنی احسان حتی یقطع لکذاب
 الخیر و عینہ خلافاً للشیعہ لکن ترجمہ فرمایا امام ابن الہمام نے تحریریں اور جو علوم کی شرح تحریریں
 جبکہ کیا ہو جائے کوئی ایسی خبر دینے میں جس کے دریافت کرنے میں باہم شریک ہوں تو طبعاً کثیر اللہ
 خبر اس قسم کی جو جسکی نقل پر دعویٰ بیان ہوں ان میں سے جو اس خبر و نہاد کے ساتھ تھے اس خبر کے
 دریافت کرنے میں تو غایت ایسی خبر کی یہ کہ بہت قتل یعنی یقیناً ایسی خبر جو نہی اللہ اس خبر کا دعو
 جہوں خلاف ہی اس میں شیعہ کا ترجمہ تمام ہوا۔ اب انصاف کیجئے اور سمجھو کہ جس سے کام لیجئے کہ شہداء
 کی قبور پر حضرت علی علیہ السلام کے تشریف لے جانے کی خبر کے ایک شخص چوتھے
 طبقہ کا اوپر کے راویوں کا نام لیکر جس خبر کے چرچے سے تین طبقے اوپر کے خالی اور نہ اہل قرون
 ثلثہ کا بطور قرائن ہی اس پر عمل ثابت اور نہ بطور معانی۔ اور وہ خبر بھی ایسی نہیں جس کو یہ وہاں
 متفق ہوں وہ لوگ کی عید قبور شہداء پر تو صحابہ ایسی سنت کے تارک کیونکر ہو سکتے ہیں اور شہداء
 مختلف تاریخوں میں شہادت پانے والے کے سہید ہونے کے دن سے سال مراد ہو تو یکے
 بعد دیگر سے بہت سی عیدیں قبور شہداء کی جن کو آج عرس کہا جاتا ہے دفعہ بن آئین جنکو
 خلق کشیدہ کہتی حالانکہ اس خبر میں پہلے طبقہ کا صحابی تو کیا اس خبر میں شریک ہو سکتا چوتھے
 طبقہ کا بھی کوئی شریک نہیں تو یہ خبر اس خبر کا دعو والا ہوا کیسے ہوئے اور یہ کہ عبارت سے تو چوتھے
 اور یہاں تو خلاف شیعہ کا بھی کام نہیں آ سکتا اس لئے کہ یہ خبر ایسی نہیں جس کو تفسیر سے تعلق ہو اور کہہ دیا
 جاتے کہ بخوف خلفائے ثلاثہ اس کا اظہار نہ کر سکے اس لئے یہ روایت مخلصین شیر خدا کو م اللہ وجہ کے

مشروح طريق سنيته كني قاضي اوراق فانه فولا كايه **باب قلعة القرآن الميت**
 عن عبد الرحمن بن العلاء بن الجراح عن ابيه قال قال ابي الجراح ابو خالد يروي
 اذا انما مت فالحق فادعني في الحدي فقل بسم الله وعلى ملته رسول الله ثم سكت
 على القرب سنا ثم اقر عند راسي بقاءة البقرة وخاتمته فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول فانك راحة الطير في جسمه يكبر
 اسناده صحيح **آثار السائر** احله قوله راحة الطير في الجنة قلت قال حدثنا
 الحسين بن اسحاق التستري قال حدثنا علي بن بحر عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 عبد الرحمن بن العلاء بن الجراح عن ابيه فذكره قال في راحة الطير في الجنة مع
 المزاة راحاله مؤثقة قلت وله شاهد من حديث ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 صلى الله عليه واله وسلم يقول اذا مت احكم فلا تحسوه وانسي نحو ما لي قبره وليقراء
 عند راسه بقاءة البقرة وعند رجليه بقاءة البقرة رواه الباقون في مشيخ الانبياء
 وقال صاحب صحيح الله مؤثقة عليه قلت وفي ابواب روايات احاديثي قال الحسين بن علي
 في شرح الصدوق اخرج اخذ في الجمع عن الشعبي قال فانه لا نصا اذا ما نزل
 لهم الميتا خلفوا الى قبره يقرؤن له القرآن واخرج ابو محمد السهمي في حديثه
 قل هو الله احد عن علي من قرأ على المقابر فوفى الله احواله احد عشر مرة ثم
 ذهب اجره لا موات اعطى من اجر بورده لا موات واخرج ابو القاسم سعد بن علي
 النخعي في فوائده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله احد والحمد لله الذي هدانا
 لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ما هدانا الله قال في حديثه من كرامات الاموات كانوا
 شفعا لهم الى الله تعالى واخرج النعماني عن ابي بصير عن ابي عبد الله في مشيخه
 عن سلمة بن عبد قال قال حماد بن ابي خزيمة ليلة الى مقابر مكة فوجدت راسي على
 قبر فتمت فرايت اهل المقابر حلقة حلقة قلت قامت القيامة قالوا لا ولكنهم
 من اخواننا قرأوا الله احد وجعل قبايلنا ففحق نقسنا منذ سنة واخرج
 عبد العزيز صاحب المحال سينه عن النبي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه واله وسلم قال من دخل المقابر فقرأ البقرة اقبل من شفقت الله عليهم وكان

لہ لبد من فیہا حسنات قال السیوطی ہلک ان کانت ضعیفۃ لکن مجموعہا بدل
 ان لک اصلۃ۔ التعلیق الحسن ص ۲۶، مختلف اسانید ترجمہ روایات الباب ماہر سے
 فرمایا ابو خالد رضی اللہ عنہ نے اسے میرے بیٹے۔ عیاس میں مرعائون تو فیلی قبر کھودنا میری پسند
 رکھے محکو میری قبر میں تو کہنا یسمر اللہ وعلک مولیٰ ترہو قول اللہ۔ پھر پھر مٹی چڑا دینا پھر پڑھنا
 میرے سر کے پاس قاضی البقر (یعنی البقر سے مصطفیٰ بن مک) اور خاتمہ اول (یعنی
 اہل حق البقرہ) نے ختم سورہ تک) پس بلاشبہ مناسب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتا
 اسکو روایت کیا اس حدیث کو عبد اللہ بن ابی نعیم کہیں۔ اور اسناد اس حدیث کی صحیح ہے یہی دوسری
 اسناد فضل کی ہے۔ بعد ذکر کر کے اس حدیث کا کہتے ہیں کہا حافظ ابی نعیم نے جمع الزوائد میں رجال
 اس اسناد کے نقد کیا ہے جس اور واسطے اول کے شاہد کی حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما) سے ابن عمر فرماتے ہیں سنائی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ذیل ترقی ہے جب میرے کوئی
 بھائی تونہ روکو اوں کو اور علیہ لیا کہ اوں کو دسکی قبر کی طرف اور چاہئے کہ پڑھے پاس سر میت کے قاضی
 البقر اور اس کے ہاتھ کے پاس خاتمہ البقر کا۔ روایت کیا اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان میں
 اور کہا صحیح یہ ہے کہ حدیث موقوفہ بن عمر راویا ہوئی (یعنی) اس باب میں روایتیں اور بھی ہیں۔
 فرمایا سیوطی نے شرح الصدور میں روایت کی غلطی نے جامع میں بھی ہے۔ کہا جب مہربانی بھائی
 میں کوئی میت مختلف ہو جائے اسکی قبر کے (چاروں) طرف اور پڑھنے اور میت کے لئے قرآن اور روضۃ
 کہا ابو محمد سمرقندی نے قل ہوا اللہ احد کے فضائل بن حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرفوع روایت ہے
 جو گذرے قبرستان میں پڑھے قل ہوا اللہ احد کیا ہر مرتبہ پھر پڑھے تو اب اس کا مردوں کو راجع ہوتا
 اجل شمار مردوں کے اور روایت کی القاسم سعد بن علی زنجانی نے اپنے فوائد میں ابو ہریرہ سے
 کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو دفن ہووے قبرستان میں پھر پڑھے خاتمہ الکتاب
 (یعنی الحمد شریف) اور قل ہوا اللہ احد اور انکم التکاثر پڑھے اسے میرے اللہ
 بخشائے ثواب اول کا جو پڑھا تیرا سلام قبرستان والے مومن مردوں عورتوں کو وہ بخش ہوں گے اسکے
 اللہ کے پاس اور روایت کی قاضی ابوبکر بن عبد اللہ ابی نے اپنی مستحیث میں سلم بن عبد اللہ سے
 کہا آج دیکھی نے مکلا میں ایک رات مکہ کے قبرستان کی طرف تو ایک قبر پر رکھ کر سو گیا تو دیکھا کہ میرے

(خواب) میں مردوں کو حلقے بانٹتے ہوئے پس کہا بیٹے کیا قباحت قائم ہو گئی ہوئے نہیں بلکہ ایک مرد ہمارے بھائیوں میں سے تھا ہوا اللہ پڑھ کر خواب تجھ سے ملتا ہے کہ ہم مائے رہے ہیں اور اس کو ایک سال ہو۔ اور روایت کی عبد العزیز صاحب غلال نے اپنی مسند کے ساتھ السنن بھی اللہ عزہ سے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو دخل ہووے قبرستان میں پس پڑھے یسیر بلکہ درج اللہ اللہ اور علی کی اوسکو دیکھا اور کہی جو قبول میں ہیں بیکان فرمایا سید علی نے یہ روایتیں اگرچہ ضعیف ہیں لیکن مجموعہ اول کا دلالت کرتا ہے اسپر کہ اسکی کچھ اصل ہو۔ ترجمہ تمام علم فرماں نبوی سے فاتحہ خوانی کی یہ سہیت ثابت ہوئی کلوقت زیارت عبادائے وظیفہ سونہ (سلاطین) سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد اور انکم انتکا فرماتے ہیں۔ پھر انکے پڑھنے کے بعد دعا مانگے کہ اے اللہ میرے بھائی میں نے خواب اسکا قبرستان دیکھا میں مردوں میں سے ہوں کہ اب آپ کی بتلائی اس صورت کو جو یوں منتہر کرے کہ قل فاتحہ کو بھی دعا کی سہیت میں ہی داخل کرے تو وہ قلم نبوی میں اصلاح کرتا ہے اور جو محل آپ نے قل و فاتحہ خوانی کا بلا انقطاع میں فاتحہ خوانی فیہ علی صنف : ۱۔ یہ فرمایا ہے اوسکو یہ محل اور متبرک المہجد کئے دیتا ہے۔ عین کی بھیتوں اور اموات کی فاتحہ خوانی کی نسبت جو ہمارے نامہ کے علماء میں اختلاف اور نزاع میں ہیں مجوزین نے اوہیں عوام کو ۲۔ مذہب پر لٹکا جایا کہ یہ لوگ اموات کی خیر خواہی میں کوتاہی کرائے میں پس ہر صنف حیات ترسل جو اپنے دین کو عزیز و دیر و ضرر نہایت سے بچانے میں اپنے دین کی خیر سمجھتا ہے اور ذیل میں وہ عوام کے حق خاص اور طریق صواب کو قبول کرے۔ مثلاً ماغین بدعت مردوں کی قل و فاتحہ خوانی و قرآن خوانی کا وہ طریق بتلاتے ہیں جو آثار السنن وغیرہ کی حدیثوں سے انصار صحابہ کے بڑا دوسر شایع ہے۔ پس جو لوگ برہم قرآن خوانی فاتحہ خوانی شروع طور پر بتلاہیں پیغمبر کی تابعی علمی برہم ہیں اُسکو تو اس خیر خواہی اور امداد اموات کا منکر بنایا جاوے۔ اور جو نئے نئے طریق اپنی اسی حدیث اس فاتحہ خوانی قرآن خوانی پر اضافہ ای کریں صحابہ کے خلاف اماموں کے خلاف کو یا زبان حال کہیں کہ پیغمبر کے سیکڑوں طریقے اور دستور جاری ہیں تو وہ ہمارے بھائی ہی وہ دینی وضع کے متبرک کرنا چاہئے خیر خواہ اموات بن چھپیں ایسے ہی میت کی بھیتان جو زبان جاہلیت میں باندی قرآن بخیر و بدعت مروج بھتیں۔ عرب اور عجم کے کفار و مشرکین میں اور شرار نے اوکڑا کر کسی دوسری تاسیوں میں اون بھیتوں کو تبدیل نہیں کیا تھا بلکہ اصمال نواب عبادت بتی دمالی میں کسی تاریخ کا مفید نہیں کیا۔ بلکہ ان باندیوں کی وجہ سے میت کے کھانے کی طرف کھانے والوں کی چشم افراہ و خیر میں ملی

لگے رہیں گے مگر مشرعی کے خلاف سمجھ کر ایسے کھانوں بھتیوں سے سمیت کی منع فرمایا تو توح مہربانی
 بہ باندی تواریخ شروع کرنا حضور کے مناسے ہوتے کو زندہ کر کے ہمیں ہما مقابلہ کرنا اور امانوں اور
 پیشواؤں سے زالی چال چلنا ہے اور کھانی ہوئی چھاچھون کا پچا رسے مردوں کے ہجانہ بدلا دینا
 مردوں کو دھوکا دینا ہے اور اس کا نام مردوں کی خیر خواہی رکھنا ایسا ہے جیسا کوئی جیسا کا نام
 حیا اور ابرا در بے وفا کا نام دغا دار رکھو۔ افسوس جن نام شرعیہ یا بدلیل میں بیچمن کے حق تلف ہوں
 اون کے مال و معمول میں بکھرے جاتے وہ دینی وضع بتائیں جائیں۔ قل ہوا شکر فاقب تہائی ورنہ
 کی برابر احمد شہد افضل الہ علیہ وجوب حدیث ترمذی مردوں زندوں سب کو نایاں اور کسی ایسی ضرورت
 کہ اس بقیہ کوئی رکعت نہ ہو دونوں کے فضائل کے بیان میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں وہ کونساں جو
 جس کو اٹھنے انکار ہو کلام بے عمل پڑھنے میں ہے نہ عمل میں ہم لوگ قرآن و حدیث کے سنی پیغمبر
 مافکر کے مکلف پیشواؤں کے مقلد ہیں احادیث مجتہدات سے انکار نہ کرنا بلکہ انہیں جیسے بہ لوگ
 خود رانی سے رالا مقتضی ثابت کرنے لگتے ہیں ہم ان کے کم ہی مثال کے طور پر آج کو دکھائیں موجب
 حدیث مذکور جب انہیں اخلال مایہی اور موجب حدیث صحیح اکثروالد عادی فی السجود
 فقہران پیچیدہ بکھر کر کثرت سے سجدہ میں دغا کرنے کا علم و قبولیت کا وعدہ ہے پس اس سے تو
 فائزہ خانی سجدہ میں بلا مکلف ثابت ہوئی۔ گر تمام سلف اور خلف سے زالی رہی لہذا کوئی اس کا قائل
 عامل نہیں پس تمام مجتہدات پر دغا کرنے کی حدیثوں کو سے دوش نہا وہ خرابی لائے سچا کھانا ڈالنا ہے
 ہمارے زمانہ کے بعض فضائل بہاؤں سے ہم فائدہ کی مجموعی ہیبت کدائیہ کو ایک طریقہ رقیہ
 کا بھڑا کہ خواہی طرف اشارت یا صراحت فرمائی تھی۔ اور فی الواقع اگر اس میں کوئی دوسرا مانع نہ ہو تو
 رقیہ میں سچے بچے ہی لا محالہ حکموں عمل ہی نفع ہو گا اور اس کو جائز اور مباح سمجھا۔ مگر یہ نہایت نئی نہیں
 اس لیے کہ جیسا کہ اس نے اور اس کے فائدہ وغیرہ کی عبادت کا آخیا اور اسوات کو توبہ پہنچا یا جائے ہے نہ کہ
 یہ تلاوت وغیرہ عبادت بدائی اور بدلی کی محض مرکب ہوئی اور اصل عبادت خصوصاً یہ فیہ میں موجب
 متصرف امام غزالی و علما جعفریہ جمہا شہد قائل بہ عت نہیں ہوئی مگر سچا اور موجب عبارت مجربہ
 فتاویٰ لکھنوی وغیرہ اس میں سے تو وہی شروع ہو گا حکموں شرعیہ شروع رکھے اسکو براعت
 اور حاجتہ اصلیت شروع نہیں تاکہ اسے اصل مادات میں یہ سچ کہ اس میں سے کوئی چیز شروع
 نہ ہو مگر جب تاک کہ شروع منع نہ اے بتفصیل اطلہ شرح اور مباح کے ساتھ اس سے کیا ہو گا
 شیخ نے اپنی کتاب القاد الخیرات عن ساتھ العبادات اور تفسیر المصباح عن طبعہ الخیرات

میں بیان فرمادیا ہے۔ اور کتب بسط فقہیہ و اصولیہ میں چار سے فقہاء اور اصولیوں سے
 اسکو کہو لکر بہرین رد مل کر دیا ہے۔ حال کی نانیات میں صحیحین وغیرہ کی احادیث کے پیش
 انفاذ اقل کر کے دیں جو ازواج صحابہ فاطمہ مرسومین پیش کئے جہلین و کفر ید کا۔ علی
 تلك الحیثیہ و تحکم ما شاء اللہ الخدیفہ اور آخر خیریت لہ عجمینا فبصق فیدہ
 وبارک ثم علی ای یومئذ فبصق فیدہ وبارک الخدیث و امثال ذلك بہ فقہین
 ابواب معجزات کی ہیں جبکہ مختص نبوت ہونا ایسا امر میں جو مسلمانوں کے عوام اور فوجوں پر سنی
 ہر اور تنزل اعرص ہو کہ اگر مالیدہ پر دست مبارک رکھ کر جو اللہ تعالیٰ نے جانا ہر ہنا حصول اقل
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا گندہ ہے آئے ہیں آپ دین مبارک و لکھ دعار برکت فرمایا
 پھر ہانسی کی طرف متوجہ ہو کر گوشت میں بھی آئے ہیں مبارک و لکھ کر برکت فرمایا
 نہیں رکھتا بلکہ یہ طرز طریقہ مسلوکہ فی الدین بنائے امت کے برتنے کو قانی تو ان خصوص صریح بہرہ
 کرام اور اہل سنت عظام کے دلدادگان و ائمہ مجتہدین نے ضرور اس پر کیا ہوتا بلکہ اسکو دستور عمل
 اختیار کیا ہوگا سب جھگڑے اس میں سے ہم نے ہیں۔ جو یون فاطمہ مرسومہ اسکو نقل فرمائیں اور ہمیں
 کوئی نقص صحیح و ضعیف ایسی نہیں تو اسباب معجزات کی نقالی بہر حجبہ خیرا بہ اکو اتادہ نہ فرمائیں اب معجزات
 رسالت بنیابی کوئی رفیع انشان چر ہے اور بھلا میں جو ذہنی رفیع فزع موجود ہی اول حدیث کے
 اخیر میں ثم بدعوا عشرہ و قال اذ کروا انہم انشدوا کل قبل مالیدہ موجود ہو جبکہ کھلا ہوا ترجمہ یہ
 پھر آپ دن کل (صحابہ) کو بلا کر فرماتے رہے کہ بسم اللہ کر کے کھاتے ہر فرد اس طرف سے چلے گئے
 متعجب ہے۔ ترجمہ تمام ہوا اپنے لائق کام آپ نے کیا صواب کے لائق جو کام صحابہ نے کیا اللہ سبحانہ
 مہر اور جو کام تھا وہ اللہ نے کیا کہ ایک بہ پیدل پھر مالیدہ سے تین سو صحابہ شکم بہر ہوتے اور اپنا وسیع
 خدا جوتا حضرت اہل سنت سے ملے بلکہ اور زیادہ ہو جا جاتا مکان ہو اتفاقاً یہ خود اسی حدیث کا بیان ہے
 نہ کسی کی اپنی نانی اگر مالیدہ ہوتا تھا رکھ کر کچھ پڑھنا آئے اور گوشت میں خوف کر دے برکت
 فرمادی بڑا ہی عظیم ہے چاہے جیل سے بچتا ہیں پھر تین تابعین ائمہ مجتہدین ایسی سنت کو کہتے
 ترک کر سکتے اور جیسا مجازی مٹائی مانکر ٹیسنے بھی اسکی نقالی میں ہاتھ رکھ کر مالیدہ پر کچھ نہیں پڑھلو
 نہ کھائے میں خوف کر کسی نے دیا ہر برکت کرنا طریقہ مسلوکہ فی الدین فقہر یا تو اسکے لئے بغیر نیا دین
 کب یا جمل ہو سکتا ہے بعض مفید ہے مراد آواوینے جو یہ فرمایا کہ اگر اس حدیث سے بموجب دعا برکت
 کرنا صحت پھر لگا تو کھائے ہیں خوف کرنا اس سے پہلے صحت ہوگا اسلئے کہ دعائے برکت سے پہلے

حدیث مذکور میں یہ کہنے کا ذکر ہے اس پر صاحب فیضان سے نہایت سختی سے کام لیا اور حق کو کئے کے مطابق
 کوئی چیز بلکہ نفس قوی کہنے پر انکار فرما کر لکھا کہ تو کہنے کا ذکر نہیں بلکہ آیت ہیں (مبطل) و اکنے کا ذکر ہے
 اس پر سلطان حق کی عبارت میں کی مگر سید معصوم کی طرف نسبت کرتے ہیں اب دہن لفظ فارسی
 پر لکھا کہ نہایت ادب کے لئے ہے اور سکا ترجمہ اگر سندھی میں کیا جاتے تو حق کو کہی کیا جاتا تھا۔ صراحت میں
 مرقوم ہے النُّبَّاق والْبَزَّاق فاحشہ اور بولت الفارس طبع مجوزہ سم فاحشہ مولوی عبدالمسیح کی حمد باری ہونا
 ہے پھر قول کو کہنے بڑا اور بلیغ لال ہے و کار شروع ہے سنہ کا اجمال و اس سے وہی ثابت ہو گیا
 جو صاحب اتبع السنہ نے فرمایا تھا۔ اعراض مذکور تھی جہاں ڈال برتتے دین کی پڑے بغیر سکا
 خلاصہ کلام یہ کہ فاحشہ خوانی قتل اور سورہ نکاح کی ثواب رسائی کا طریقہ وہی جو انار السنن اور سکی
 شیح کی روایتوں سے گذرنا وہ جو اپنے اوپر ہے

گوئے جانائے فاک لائیکے و اپنا کبہ جانا بیکے

کا الزام پڑہنے نہو کے اچھو۔ مختصر و ملقطا والبطلانی الکتابین المذکورین۔ چونکہ حادثہ میں آ
 ہوتے صحابہ کرام کے برتے ہوئے طریقہ اہل متور کی ثواب رسائی کے لئے قتل فاحشہ خوانی میں
 محض لوجہ الہی شان ہے اسکے مساویہ میں کھاؤں ماؤں کا دل نہیں لہذا نفس سرکش
 لوبھی نے اس فاحشہ خوانی کو روکھا پھینکا سمجھ جیب سلونی کرنے کی فاحشہ خوانی کا ڈھب لکھا یا کہا کی
 متور غیر بریخ شیرنی وغیرہ لذت کھانے سامنے رکھو اگر دل جن کر لی فاحشہ خوانی مشروع کی صورت ہی
 بدل لی سامنے کھانا لکھا ہوا ہے۔ اور ہاتھ کھانے پر اٹھاتے ہوئے فاحشہ خوانی ہو رہی ہے
 کل کا اذکار نہیں بلکہ لکھی ہر دیر کرنے کے لئے قرار نہیں اکثر تو بصورت المعروف کا مشروع ہی ہے
 نہ کسی نیک سخت کی اور کچھ نیک بنتی ہو واللہ اعلم

سنگ فاحشہ کو تلب کی مثال | کر گئے قول قبیلوں کو ہنرم

جنگ جالیت بھی احم ہاسے حق بکرو تلب دو قبیلوں میں بیاس برس جنگ برہاری طرفین کے
 ستر ہزار آدمی تیر کی آئی اور تلوار کی دھار کے پاراؤز گئے سبیل کا یہ تھا کہ اونٹ نے کھیت کھاتا تھا
 کھیت والی عورت نے اوس اونٹ کو ملا۔ اونٹ واسے لے اوس عورت کی پستان کاٹ ڈالی
 جب ستر طرفین کے قبیلے ٹرے ایسے ہی گھوڑا بکالے پڑا لئی شروع ہو کر طرفین کے قبیلوں میں
 ساتھ برس جنگ برہاری قبیلے کے قبیلے ختم کر گئی۔ جب اسلام نے عرب کی زمین پر قدم رکھا
 تب اس جنگ کی آیت تھی۔ سیر تواریخ میں۔ اور اس تم کے اور بیک سے قال عرب۔ کے

مذکورین جنگی نامہ حصہ جہالت برہمنی۔

نبت پرستی کا سبب اور بھی	نبت کو اندھیرے میں پھیلانے پر	نبت کو اندھیرے میں پھیلانے پر
اس کا نام اور کس طرح جاننا	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم

عزیز مجتبیٰ کے نام سے دانت بچانے کی حدیث اور گلدی اور دلائل اور ہمہ کی روایت سے سوز و گداز کے اندر سے آواز آتا کہ ایک نبی اور ادا عبد المطلب سے اس جہان میں لٹ لٹ کر لائے ہیں اور اس پر ایک شخص ظالم نام کا مسلمان ہونا پھر اول کا نام راشد رکھا جانا اور پھر قول نبوی ابائی کتب سیر و تواریخ سے مندرجہ ابن امام ابن العقیل سے افغانہ میں نقل کی ہیں جس سے یوں اور ان کے گدھوں کے اندر سے شیطانی کی آواز کا آنا ثابت ہوتا ہے۔ اور حضرت علیہ السلام کی روایت سے یہی کہ ان کے اندر سے اپنی ہلاکت کی آواز آنا حصہ دوم میں آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ افغانہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ کاکب پرستوں میں کے کچھ لوگ توبہ خیال کرتے ہیں کہ ارواح کو کاکب کی ان کو کبھی یوں میں بول رہی ہے اور ان کے ہاتھوں کا یہ خیال ہے کہ تبت ہی بول رہی ہیں۔

مذکورین جنگی نامہ سیاح	مذکورین جنگی نامہ سیاح	مذکورین جنگی نامہ سیاح
جنگی جو نامہ کو خلق کا دم	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم

یہ مضمون افغانہ اللغات اور حدیث سیر و تواریخ کی روایتوں کا ہے۔ اصغہان ملک فارس میں نہایت آباد شہر ہے عمارتیں اوسکی دلچسپ آب و ہوا نہایت عمدہ اور صنعتا تحت گاہ ہرے ملک میں کا ابرہہ بادشاہ صوبہ جیش کا امیر گذرا ہے۔ اصغہان کے ایک بیجا میں اور صنعا کے تین مندروں میں زہرہ ناپے گئے والی کی نہایت خوبصورت تصویریں تھیں جن مندروں اور اداں مندروں کے اندر کی صورتوں کا توڑنا مٹانا اللہ سبحانہ نے حضرت سیدنا عثمان خلیفہ سوم کے دم بہت زخم کیا برکت سے آسان کیا اس شہر قرقا میں سورج کی برکت تھی جس کے ہاتھ میں ایک چاندی کی ما روٹیں و تابان تھا جسکو معقم باد نے مٹایا۔

مذکورین جنگی نامہ سیاح	مذکورین جنگی نامہ سیاح	مذکورین جنگی نامہ سیاح
جنگی جو نامہ کو خلق کا دم	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم	جنگی جو نامہ کو خلق کا دم

ذرا ہی دیکھیں ہوسنے کی زنجیر اور گھڑی کا ذکر بقول بعض اور پھر مرقا تاریخ آئینہ نامے کی اس سے باقی

مضمون اغافہ کی روایتوں کا ہے۔ آریہ گوٹ ہندو فاس و ہایل وغیرہ عجم کا سب ایک صفت بعض امور علی و اعتقاد میں مختلف ہیں پس سیدنا خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بحث کر سکتے کے لئے ہند میں آنا ضرور نہیں صحیح الہیہ کا مژدہ اور غزوہ یوہنہ اور کوٹنا کو یا سب پہنچا کر دیتا ہے۔

تین ہوی زیادہ فرسے ہیں سزور۔ | پو فی اس طرح کا ہی ہندو دھرم

برجہ کا بیستہ ماہا بھر بہ الا باؤں یہ عزیز کرنا کہ ویر کے ریشیوں کو بجز یہ سے معلوم تھا کہ سب لوگ ایک دستور کے پانی نہیں پکھتی۔ اس لئے جیسا کہ فقہ کا اعتقاد اور دستور تھا اس پر عباد کو پانا لگے اپنے خیال پر ہر گز ہندو ہندو کے پانچ۔ اسی واسطے وہوں میں برتاؤ و خیالات و اعتقادات متضادہ کا بیان پایا جاتا ہے انتہی مختل عقلا کے نزدیک یہ عذر بدتر از گناہ ہے حیاتی و روحانی امر اس میں بہار و کدو شتر بے بہار کر دینا ویدہ و ایستہ اور کھلکھل میں ڈالنا ہے واضح قانون جو کہ چوری زانی کو زنا کی قاتل کو قتل کی تہذیب دیکھو درہم ذل انتقام دامن کا ٹھہر گیا۔

دیدوں کے مٹھان میں کی بیٹھ کر سنے والا یہ اسے قائم کر سکتا ہے کہ کثرت فروں کی ہندو دھرم میں وید کی روشنی مانڈ بڑے یا خریف ہو جانے سے جسکی سری کرن جی کو بھی شکایت ہے اور امثالہ و زنا کی رسم و رواج کے پڑانے پڑانے پر جانے کی وجہ سے مختلف صورتوں کے امثالہ پیدا ہو جانے کی وجہ سے ہی نہیں ہوتی بلکہ وید کی گیت گھوٹا جاتا رہتا ہے کھنڈے والوں کی مختلف خیالات اور طرح کل کی مراعات یہ تفرق پیدا کر دیتی ہیں ویکس بابت یوہنہ جتین موہن کی تحقیقات بھی اس واسطے کی تائید کرتی ہے جس ہمارے مہربان آریوں کا وید کی سنت دون کی لینا اور وید کو توحید کا مقیم اور نہایت برستی کا کون بنانا بننا نہیں پا کر جو وید اور ہیا جابیں منترو

اندھم جہ پر دستہ بنی تے سمجھوتی مہکتے • متوجھوئے ایہ تے تھوے او سمجھوتیا گناہ
سر جہ کہ اندھیرے میں بڑے ہیں جو غیر مادی چیزیں نہیں پوجتے اس سے بھی زیادہ اندھیرے (دورن) میں جاتے ہیں جو کہ ایسا سے مادی بن دل نہیں لگاتے مینی جو لوگ مادی و غیر مادی اشیا کو نہیں پوجتے وہ گھر سے گھر سے اندھیرے میں دورن کے جاتے ہیں۔ (مذکورہ مذکورہ حصہ ۲)
وید کی اس دہلی نے نہ پڑتی مودی یون ظہور اسٹیم جی کی پرستش کا جو بازار گرم کر رہا ہے صورتہ عملی اسکی خود نقدین کو یہی ہے۔ کاشی متہرام شہر گاؤں میں ہندوستان کے اوتساہو شہر جو یہ سالی اور بیت حتی کہ جوہر مشہور رہتا ہوں میں شونک جھپے بچہ خود دیکھ لو۔ اور جب اس غیر حفاہت کی کے لئے یہ جا برانہ دہلی ہے تو وہ خیال پر یہ مذکورہ وید نہ لکھ لکھتا ہے نہ بچہ جھپے لکھتا ہے بلکہ سبکا

جیسا خیالی ہوا اس کو ادس جینا چاہنا ہے صحیح مذا اسلئے کہ دید کے منظر مکر نے خالی الذہن بیٹھے جھٹاتے
 مادی وغیرہ مادی مخلوقات کی پوجا پر عمل دیکر لگاتے ہیں۔ اگر سے جدا پس پرتی کی گہری جڑ مٹاتے ہیں
 وہ پڑا ہے استحکام کو جو جھک نہیں سکتی۔ چتر فی اہل بصیرت کی نظروں میں مضحکہ خیز ہے زیادہ
 نہیں رکھتی آئندہ وہ منتر دیکے ترحوں میں دیانند جی کا پران بھی سوج اور ہوا کے پچا ہے اور سرور
 بخشنے علم و دولت وغیرہ دینے میں دکھائی دیتے ہیں۔

صاف ناریل کی طرح ہوا جگہ کو گھما خاق سم جاننا تو گھومیں اسکا گھم	گر پھنہاری کو کہہ دیں لہار کہو سوج ہی ہیں سوج کی نسل ہاتھیں جھکو جاہر لگ سا	کیا عجیب ہی غریب کرسم کی کم جسے چند ہی ہیں چند رکام جس کا نہیں اسکی اور کی کہم
--	---	--

ششمہ پتھر اور اوز کے مقدم میں دیکھو پریشور کے منہ سے اگنی پیدا ہونے کا بیان ہو۔ پھر اگنی
 کا دوبارہ پریشور پر حملہ کرنا سوا کا پریشور سے جدا ہونا اور اگنی کے دھند کا شورہ مذہنا جہر پریشور کا
 پچھتا کر اپنی ہتھیلیاں انسو میں ملنا اور ان سے دوبارہ وہ نکال کر اگنی برہما لکڑی کو فرو کرنا اور اگنی پر
 دودھ پڑنے سے سوج اور ہوا کا پیدا ہونا لکڑی کو پیدا کرنا مذکور ہو۔ مگر زمین سکت کے جسکے ہم معنی
 منتر اور بھی نقل کرینگے یہ سما جات ہیں (۲) برہمن اسے مکھ اسیت باہورا جنہ کرنا اور وہ سے روٹنے

پر عظام شوراجات (۳) چندرمانو جاتشیل جگشو سو یا اجات شر و ترا دیشج براسنج کھاوا کر اجات
 (۴) برہمن اس پریشور کے منہ سے پیدا ہوتے۔ اور اس کے ہاتھوں سے راجپوت ہوئے اور راجا
 اسکی کسان ہوئے۔ اور دولوں بادوں سے قدرنگار پیدا ہوتے (۵) چاندوں کے دل سے پیدا ہوا اور اسکی
 آنکھوں سے سوج پیدا ہوا اور کافوں سے آسمان اور فلک پیدا ہوا اور اس کے سائل سے ہوا پیدا ہوئی اور
 چہرہ سے اُسکے اُگ پیدا ہوئی (۶) اس سے معلوم ہوا کہ کائنات مذکورہ منتر کو پریشور سے
 جزائیت کا علاقہ ہو۔ بابو بیارے لال ملک عدم میں لکھتے ہیں۔ ہندوستانی حبشی امریکا کی ویسی قومیں سوج
 کو باب اور خاق موائید غلاتہ اور خدا مانتے چلے آئے ہیں۔ اسطرح اس سوج کو بے دخل بے ش
 مانا ہے۔ پھر ویسی ملک عدم میں دورین کی دید سے پانچ کروڑ ساٹھ لاکھ سوج ثابت کرنے کے

۱۔ اس منہ میں ایسے الفاظ مسکرت داخل ہوئے ہیں جو دنیا اور دوی محاورہ میں چھوڑے سے تیرے لیے ہی پڑے
 جاتے۔ مکہ چند کو کہتے ہیں۔ بازو گلو باہن کہتے ہیں۔ راجہ راجپوت برہمن معلوم معلوم باہورا جنہ سب کہتے ہوئے
 جاتے ہیں اور ان قوموں کے مک پریشور کے اعضا سے نشوونما پیدا ہوئے کہ پڑھیں۔ پیدا کرنے والے جیسے تہ نہیں۔

ہند لکھتے ہیں اسکی مانند کئی کئی سوچ ہی جائز کی جگہ بعض خطاموں نے بڑے بڑے سورجوں کے گرد
 گھوم رہے ہیں۔ اور طیفے سورج قواں سورج سے ہزار گنے بڑے ہیں اور یہ سورج بھی جائز کی طرح داغدار
 نکلا اور کسی مہاسورج کے گرد یہ بھی گھوم رہا ہے ۲۴ روز میں اس کا ایک دور ختم ہوتا ہے۔ اب تو اسکی
 خدائی میں بھی کلام ہو گیا یہ غلام ہی بابو موصوف کی تقریر پر تھافت کا خیر سورجوں کی تحقیقات میں اتمام
 مذکورہ ہندو فادریں فحش و اہر بکا وغیرہ کی باغیانہ شرکیہ غلطی کو کھل گئی۔ اور وہیوں اپنشدوں وغیرہ
 دھرم سہتکوں اور دساتیر کے ناموں کی کرات پستی عناصر پرستی کو ٹھکانا بھانٹا بھوٹ گیا اور اپنے استاد
 اعلیٰ طوں سے پھر جانے والے ارسطو کی فلسفیت کی تہافتیں اور پھوکرین کو کھل گئیں سورج کو ہمیشہ
 پے در پے تباہ کر اُس کے پجاریوں کے دل بہلائے گا ڈڈا ڈڈ کیا کاس داغدار کی مثل اور اس سے
 بڑھ کر گردش میں گرتا اور بہت سے سورج مدلی خدو شکار بندے مجبور و ناچار قربانیت ہو گئے اور یہ تو
 اسلئے کہا کہ چوٹی اور جوں تک کو تو یہ اختیار کہ بلا یا بندی جہم جاسے علی جائے۔ اور سورج کو
 یہ مجبوری کہ اپنی معمولی گردش و رفتار سے با اختیار و ذل پھر نہیں بچاؤ کر سکتا کہو اتر اٹھا وہ کھن
 سمت کو سیدھا چلتے گئے اُسکو دیکھا ہے حکیم سحر لکھ الشمس والقمر الادہ ہاری خدمت پر
 ماسور بھلا یہ فادہ کیسے محذوم اور مجبور بچاؤ گیا۔ یہاں ایک امر اور قابل گذارش ہے دیدیں اگرچہ اوہیہ
 اور سورج نام کے کئی دیوتا بیان ہوئے ہیں۔ مگر یہ کہ سورج ایک ہی بیان ہوا ہے۔ حالانکہ اپنے مجبور
 سورج نارایوں کی ملاں اور پخت اول کا موضوع اور وظیفہ تھا اول سے وید بے زبان اور اون کا
 سراغ لگا یا تو کسے گلو کی دور میں نے حالانکہ ہی مولف ملک دم فخر یہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم نجوم
 بقا مدہ علم نجوم ابی کتب میں علاوہ سات سیاروں کے دو ستارے اور تیز گئے تھے سو ہی دوہین
 ایجاد ہونے پر وہ دونوں تہتوئن و پنجون دور میں ہیں دیکھ گئے۔ مگر حیف دھرم سہتکوں سورجوں
 اور چاند کی کثرت کا کوئی سہتا بھی دکھائی نہیں دیا کتب سادہ علم ہیئت کی کتابیں نہیں اس
 کثرت کا اظہار اول کا وظیفہ اور فہمیں خصوصاً ایسی حالت ہیں کہ ایک عالم سورج ایک ہی بتلا رہا ہو۔
 اور اسکی کثرت کا اظہار موقوف علیہ کسی فردی امر کا ضروریات دین سے بھی نہیں خواہ خواہ اس
 کثرت کے اظہار سو آسانی کتاب کو آفرقت نہانا حکمت کے خلاف ہو۔ اسواسطے قرآن کریم کی متواتر
 قرآنوں میں اس کا نام تک نہیں آیا۔ انداز باب کثرت اولیاء اللہ نے بھی اسکو اسی ٹیٹی تہ
 پر نوڑ دیا۔ جسے ہستمان ہیں۔ دو یا کہ نہ پیکر چھوڑ ہی پ جو خورشید و مہ از سہ دیگر بر جی
 اور ایسے ہی عارف رومی نے مثنوی شریف میں افادہ فرمایا کہ سورج کی مشن حسابت

میں نہیں تو ذہن میں تو اسکی مثل تصور کر سکتا ہے۔ مگر اللہ سبحانہ کی مثل جیسے خارج میں نہیں
ایسے ہی ذہن میں بھی تصور نہیں۔

مگر قربان جسے قرآن مجید کے اس کثرت کا بیان جن کا وظیفہ تھا اور ان سے اس کا اظہار ہوا اہل بصیرت
پر یوں کا نقص ظاہر کرنے کے لئے قرأت غیر متواترہ میں اس کا اظہار بھی فرمادیا چڑھ بیچ سورہ الفرقان کے
حمزہ اوٹلی کی قرات میں ستر قبائض جمع سورج کی کثرت کا اور چونکہ ہر بار اول میں جلتا ہوتا ہو کر تاج
اور پھر ٹھنڈا ہو کر پری ہے تو یہ چاند سا ہو جاتا ہے بائیں وہ چاند سورج اعتباراً ایک لہذا اس کثرت میں
چاند کی کثرت بھی اتنی جدا فرتی چھ لسنے کی ضرورت نہ رہی اور جو اسکی بھی جمع بغیر سیر ہی ہو تو اس
وغیرہ دو قاریوں کی قرات میں قرآن بھی لہجہ مختلف تھا اسے جسکو امام رازی نے تفسیر تفسیر میں مقرر کی
جمع پھر اگر چاند کی رائو کی کثرت کی تاویل سے ٹھکانے لگایا اور سترہ صون کے اعتراض سے
آیت کو بچا یا ہے اور ایسے ہی سورج کی کثرت میں یہ تاویل کی کہ بڑے بڑے تاروں کو سورج کہتے
تھیں تو درہن کی دید کا پتہ نہ ملتا تھا اب تو ان قراتوں میں سورج اور چاند کی کثرت کو اظہار
ہمارا درست اگر چنانہ نہ ہو اسے اعتراضات اور طعنہ زنی پر اور ہمارے اسے تا لو اب موقع یہ کہ کہ وہ
سے سرگوشی کی حالت کہ حیف تو نے وظیفہ کے اظہار کو ایسا اٹھا کھا ہا کہ لو کہ زبان کا لہجہ دن کا
ذکر نہ کیا اور نہ تھے انکی خبری کبھی یہ خبروں بغیر کو بھی جیسا کہ کلام ہے دونوں قراتوں مذکورہ بالا
میں تاکہ الٰہی جعل فی السماء یومجاء وجعل فیہا مروجاً و قمر اٰمنیلا
ترجمہ بڑی برکت والا ہے وہ جسے بنائے آسمان میں مروج اور سورج اور سورج
سورج اور سورج چاند سورج تمام ہوا سرا جاکو مستقل ملائین میں سے وہی قرات سورج
بالجسم اے نبیات **ترجمہ** اور ایک قرات میں (حمزہ اور علی کی کمالین)
ستر قبائض جمع آیا ہے یعنی نبیات (بہت سے سورج) اور اس تحقیقات کو بسط کے ساتھ
دیکھنا منظور ہو تو ہمارے شیخ کا رسالہ مستقل آہیں دیکھو۔

اغاثہ میں کہ یہ لوگ سورج کو فرشتہ نفس و عقل والا بھی مانتے ہیں (یعنی جیو گیانی دیوتا)
جنے موالیڈا یعنی نباتات جمادات حیوانات کے جسموں کا وزن کا یا صرف جسموں کا بنانے والا

رہا یعنی سورج ہمارے دیکھتا ہے ایسے اسکی مثل اسکی برابر کا ٹکڑا نہیں دیکھتا تاکہ دیکھے جہاں کی
دوسرے دیکھے جہاں سے حائلہ خارج میں دیکھلا سکیں ۱۲

عصروں یا اول کے گرجوں یا صرف سورج اور ہوا کو مانا یا انکو صفت کو بن الہی میں شریک نہ کیا
 کارخانہ تخلیق مانا۔ الوہیت کے استحقاق کی معرفت میں ایسا باعیا نہ شریک جو ہم کا عقل سلیم کے
 مرتبہ ابتدائی کے بھی لائق نہ تھا۔ اور خواہ الوہیت کو ادب چھو کا یا حق کو اپنے علاحدہ شرف مخلوقات
 انسان لکھ اوسکی جن کی برابر بھی قدرت اختیاری نہ تھی۔ دنیا کے کاریگروں کا سبوں کی کاریگری
 میں غور کرو پانی مٹی سے مصنوعہ وضو برتا آگ سے پتھر رنگ چڑا نقد و طیار کر لیتا ہے۔ کھار مٹی سے
 بدلیہ چاک و اوسے برتن بنا پائتا ہے اور لوہے سے ہندیلہ لہاری و اونار و ہتھوڑوں بنیوتا ہے
 پڑھی لکڑی سے بدلیہ آری نہائی بریلہ بولا وغیرہ میز کرسی تخت تیار کر لیتا ہے۔ اس سے کسی
 گند عقل داسے کو بھی یہ دم نہیں ہوتا یہ تصویریں پانی مٹی آگ ہوا رنگ سے اور یہ برتن مٹی اور چاک و رسا
 نے اور یہ میز کرسی تخت لکڑی آری بریلہ نہائی سولہ وغیرہ نے یا ان بیگون مٹی پانی لکڑی لوہا وغیرہ
 کے خزانوں نے معصور کھا بنار لہار کے سانچے میں بابے ساچھے نہائی ہیں اور جو ایسا کہے
 بیوقوف کہلایا جاتا اور معنیٰ کہتا ہے۔ تو اس عقل سلیم کی روشنی سے دیکھنے والو محض عقل سلیم
 اور فہم عاقل کی رو سے کہہ دو تخلیق اجسام غذائی کام ان عناصر و کرات عناصر کے سر کیسے بندہ
 دے جاوے لگے جواں کارخانہ تخلیق میں خود خرب ہو رہے ہیں اور نہ ہرے جاتے ہیں اور جنس صرف
 حرارت و برودت وغیرہ فی جاہی ہے وہی حرارت و برودت وغیرہ جہی دے رہے جب لینے والا خود
 ادھی خوراک دیکر جبر نقصان کر رہا ہے اور جب اس کو بند کر لیا خبر جائینگے فنا ہو جائینگے اور ان
 اشیاء کا ان کے سانچے سے بنانا بھی ٹھیک نہیں اگر یہ کام شرکت میں چلا ہے تو بڑھتی کے ساتھ
 لکڑی سے بنی لکڑی نہائی بریلہ سولہ سے حصہ رسدی میز کرسی تخت آدابہرے کچھ تو بڑھتی کے تاکہ باقیانہ
 کو اپنے حصہ کے موافق شمار کیا کر پورا کرے بھر خوار کے ان سے بچر تک نہ ٹھیکگی اگر حصہ ہزار برس
 تک لکڑی پر دھرے رہیں یا لکڑی انکے اوپر پڑی رہے۔ اور یہی خیال دوسرے کاریگر و مکی سبب بھی
 کر لو اور اسی سے فلاسفہ اور طایمین اولوئیکے جہلوں کی فلسفیت کا اندھا بن شریک اسباب کے
 قول میں پرکھ لو پس جبکہ متم اول کسی میں نیش ممکن کو شریک بنا تا حاکمیت ہوا تو ثانی کارخانہ تکوین
 میں غیر اللہ کو جوستیل لکھتے ہے شریک ٹھہرانا عبادت شریک بارگاہ الوہیت سے ہٹو کا تو او
 کیا ہوگا۔ اور نیز چونکہ عناصر اور لکھ کر ہے اجسام میں اور اجسام کے کام حسابی قوانین

۱۸۔ برج میں دم دار ستارے وغیرہ اندھن کی جگہ نہ ٹھیکے دھڑ تو کبھی کتابے نور ہو گیا ہوتا۔

سے نکلا نہ ہو جا لیا کسی چیز کو نیا نہیں بنی غایتیگا اور کی حرارت برودت وغیرہ پہنچ سکتی ہو
 اس کو صورت نگری میں نامیابی داخل نہیں جتنا مصور کو نہ اتنا جتنا رنگ بھرے کو اور نہ عنصر کو
 کر ہو کو کسی نے مثلاً اندھے اور بچہ دان کے اندھا کا با و آب آتش کی لگدی جینی ہوتی یا لپٹی
 ڈالتا دیکھا اور نہ اتنا اور بچہ دان بچہ کی شکل کے بیوت کا سا بچا اور بچہ یہ کام تو سا بچہ کے
 بس کا بھی نہیں ہر دنی و اندرونی اعضا گریں پچھے نزدیکین۔ آگھ ناک کان دل دماغ جگر
 پھیپھڑہ وغیرہ اور ان کی اصا کات کو ناگوں حکمتوں ہنفتوں پر مشتمل ادنیٰ بیخوروں بے اختیاروں
 سے بن پانی کے چیز نہیں جن کو خود بھی پہچانے کا مادہ نہیں اندھے کے اندھے بچہ کہ اپنے دوست
 دشمن کی پہچان حونا ک مناسب و نامناسب کی امتیاز کیا انھیں عناصر بے شعوروں مجبوروں نے
 بنا دی ہے۔ کیونکہ بچہ اس پہچان کو اندھے کے اندھے سے لاتا ہے جیل کو سے کو دیکھ
 مان کے پروں میں چھپ جاتا غذا مناسب کو پکانا سکھا ہوا آتا ہے اس معرفت میں یا کو لکھ
 کے سما جا رہا کو لکھ سہرتی کے ۷۱ و ۷۲ شلوک میں یوں ہیں کہ ہم کر نے سے سوچ دیو تاوش
 ہوتا ہے اور سوچ سے باتش ہوتی ہے اور بارش سے نباتات پیدا ہوتی ہے اور نباتات
 کھانے سے مٹی بنتی ہے۔ اور جب زو مادہ حفت ہوتے ہیں۔ اور لطف خلق جن میں ہوتا ہے
 دوست با بچوں عنصر اور روح اور پر شیور اس میں متفق ہو کر قیام کرتے ہیں انہو جو کہ یا کو لکھ جی نے
 کا ریگو کے ہاتھ لکھے مباشرت میں ہوئے بغیر کارگری کو بنانا نہ دیکھا تھا اور بچہ ان جو کہ بچہ کے جسم مناسب
 اندرونی و بیرونی اعضا وغیرہ بنا دیکھا سا بچہ نہ تھا نا جائی سے خلق جن میں با بچوں عنصر اور روح سے
 پہنچتے پر پر شیور کو متفق ہو کر ان کے ساتھ قیام کرنے کی ضرورت ہوتی تاکہ وہاں پھر کرواں ایسا مذکورہ
 کی لگدی سے بچہ کی صورت بناوے۔ جب قادر مطلق سرب شکستہان جسم سے مشرہ ذات حاکم کن کو
 صورت بنانے کے لئے بچہ دان میں قیام کی ضرورت ہو تو سوچ کو خالق اجسام ماننے والا ہی ہوتا ہے
 کہ سوچ کو تو مبدع اور بچہ دان میں پھر کر صورت بنانے کی ضرورت ہوگی اور چونکہ سوچ کا قیام دماغ شوا
 لہذا وہ خالق اجسام کسی دھیک کا دھیکگی سے بن نہیں سکتا۔ اور قادر مطلق کی قدرت کا ملہ کا کمال اول
 احتیاج سے مشرہ ہے جس کو یا کو لکھ جی نے مطلق کا ریگو و کی کاری گری پر قیاس کر کے اول قدم
 قیاسے شانہ کی طرف منسوب کیا ہے سبب غلاب مذہبوں سے برہمتی جڑنی قدرت والا تو بھی
 مانا جا چکا جب اس کا حکم کہ کام بناوے جو ساری کائنات کی حفت و است کمالی کی مجموعی
 طاقتوں سے بھی نہیں سکے اور ایسا نہ کر سکے تو وہ قادر مطلق سرب شکستہان کیستہ کہلا سکتا۔

اگر کو اکب مجبور ہے اعتقاد کی تاثیر خداوند سے یہ کارسازان ہیں تو نظر بر نظام بطورس و نظام شتاوڑ
و درمات ساخرین قانون حرکت و غیرہ تمام اجسام و اعضا و اجسام ہر فرد انفرادی تاثیر سے اس کروی
○ شکل ہر فرد ہر فرد کو اکب دائرہ کی اجتماعی تاثیر سے اس بیج بیج ایک کروی میں ہمار کو اکب
کروی در کروی کروی دگر کروی غایت تمدن تک ایسی شکل سے بھی زیادہ پیچیدگی کی شکل بن جاتی بارہ
زمین پر ہمار کی جوڑی کی طرح جسم چھلدا سا چڑھ جاتا ہے چوٹی بنتے وقت رال ہر چھلدا سا چڑھ جاتا ہے
اور یا کو اکب کی نقابلی تاثیر و قہر دے دیکر پڑنے سے جسم کہہ دیکر نظر آنکھ سے کی جگہ پر ٹکے جاتا
کھا کر دیکھ کر ٹھونٹے پلٹے جاک پر اس سے ٹکرا چوکرا مہشت پہلو برتن نہیں سکتا ہر برتن کے کروی
بنانے پر مجبور ہوتا ہے۔ باقی رہی تقریر نظام دنیا غرض ہر دو کی مثال یہ ہے کہ گھومتا شخص مثلاً
پانی لوٹنے کی مٹی سے گڑی ڈگر کرتے پانی کا دائرہ بن جاتا اور یہ بھی کب جب ہوا شرو متاخر مقابل ہون
اور پہلے رتے پر رتہ اجڑ چکی فوت آسے ورنہ وہی کھیر اور بگڑان جسموں کا لازم آتا ہے پہلے جسم بنے
پھر رو نہ بننے کی جگہ بگڑنے کھیر کی قیامت آگئی۔ چونکہ ایسا طور میں آتا نہیں لہذا قطعاً ثابت ہوا کہ اس
کرہ زمین پر کوئی ایسی قدرت جسموں کو بنا رہی ہے جسکو کسی کرہ مؤثرہ و متاثرہ تہا سے ہوتے کا
عارضی حرکت و سکون اجسام و اعضا و اجسام کی کرویہ پر مجبور نہیں کرتا و اس قدرت کاملہ کی
روک نظام امدادی سر نظام میں سب مجازی حقیقت تاثیریں اس کام ہنر نہ معدوم لائے بنا حرکت نہ ہمار
حاجت و ضرورت وہ جو کام لے مجبوراً اوسر لگی ہوئی ہیں۔ اتنے برہنہ اس کرتا ہوں زیادہ بطل آہیں
ہمارے شخص کی کتابا و اعطیں انہم منظر رازی کی عبارت محصل کے ذیل موجود ہے۔

تک میں اسباب و مظاہر کیا ابھی فلسفہ ملائے جنم خلق خالق کے کاو نکات آتا اور ہی کو لا ظلم کا مشق جادم
کا رنگ ان دنیا کا ساجھی عقدا یا بیکر اور اسباب و آلات کو جب کار یکہ میں راست نہ آتا ہو جب تقدیر
صدر کے تو کارخانہ تخلیق میں اسباب تخلیق کیسے ساجھی ہوئے راست آسکتے ہیں اس باطل رے والوں
یہ عجب دیکھا کہ کاریگروں کے بیکر لکڑی لوہا وغیرہ اور انکو اور دفعہ معص بے شعور و مجبور میں اور کاریگر
باشعور ذی اختیار اور انکے سارے کام میں کرسی طوق و زنجیر وغیرہ بنائے کے انکو شعور و اختیار
ہو رہے ہیں اور انھیں کے کانوں پر ہڈی کا ٹوکھو قیال یکے اور شرک اسباب کے قول کا تھل بیڑا لگنا نظر
نہ آتا یا نہ کاریگر ہا کہ مصالح قتالے نشانہ سے تمام صنوعات یہ اختیاری سے صلاوہ ہو ہی ڈیڈہ غیبت
تو سہ سطا است سے بھی زیادہ گہرے میں ڈوب گئی اور باطل کو دم دینے کی سنے جو کا غدر ٹکے گئے کہ اور
جہاں قاعدہ سے اور اصول گرہ گرہ اسکی پشت بنائی کی گئی سب نوا وید ہے و و خیر آبادی غم را غوری

و غیر ہم حکم اسلام کی تقریریں تو اس باب میں دیگر شک اسباب والا کوئی قلمی کہولہ کا ہے۔

نہیں بنو کہ بر گود را	جیسے کوئی حاملہ کی قسم	اڈہ جگر گھٹا کہہ دیا	بوڑھہ ہونے لیا جو نیم
اسکی عضو بنو خلق کا	ماہاجی کیا مال و دھیم	کر لیا خود پر قیاس اللہ کو	سوتا اگتا بھی کہا سچ تم

اسما روح کو کہتے ہیں اور پریم آتما خدا کو جسے دلاط پریم مادا یعنی بر بادا اس سے معلوم ہوگا کہ منور کی معرفت کی غائب یہی ہوگا کہ بخون نے خدا کو کائنات سے نرالا نہیں مانا بلکہ مخلوق میں ارواح اوسکو اسے درجہ کی روح مانا ہے اور جب ساری کائنات انکے اعتقاد میں اویں ہے سے کئی اویں گھنٹا جاتی ہے اور استحقاق میں بھی ظہورات طبعی اور اعلیٰ چیزیں اوسکی برابر بلکہ بعض جگہ وہ محروم اور غیر فکری ہوگی دھوم دھوم غرض جو سب ذی ارواح روحانیوں کا حال وہی اور کا ایٹو یعنی مسعود بہتر ہے مگر وہ عریا سہی گواہ سے آپ نہ پوسن اور پروائے چڑھیں موجبات کا دیوانا یہ دسک بھیلار ناہے ہستی سنگ عالم کے سما جا روید بھگوان نے یون گاسے ہیں روکندیب ہما میں احمد یہ حصہ ۲ میں سیتا رتھ پرکاش دیا نندی کے صفحہ ۱۱ کی عبارت بھاشہ منقول ہے اور اس میں اولیٰ کا ترجمہ یہ ہے پر مشور دنیا میں اور دنیا پر مشور میں آباد ہے اس واسطے اس کا نام بسوبہ ہے۔ وہ بھاشا بھو کا صفحہ ۱۳۳ بصنم وید منتر مرقوم ہے الخ یعنی پر مشور میں تمام مخلوق کا قیام و قرار ہے اور اہل عرفان مرکوزی میں جا گھستے ہیں صفحہ ۲ ہجر ویداد دھیا ۳۲ منتر ۱۱ پرچی بھوتاتی برتی لوکانا پیرتی سہوا بارنڈ

شائع اور پستی سے برحق ہم جانتے ہیں کہ تمام اچھے علم و دانش سرچشمہ لغوی (وہ پر مشہور بھروسہ
عصری دنیا میں بھروسہ اس لوگ کو اکثر بنی ہر ایک کوہ میں بھروسہ اس جملہ انہا میں بھروسہ
دشوں جہت میں اور خلا صد کا لڑائی لڑج روحانی بے خوف پروین کرنے والا یعنی جسطرح
گندے آٹے میں پانی ملا ہوتا ہے اسی طرح کل عالم میں وہ بسو پر مشہور رچا ہوا ہے۔ ایک
قرہ بھی اوس سے خالی نہیں اور یہی ذیل کے منتر پوری دیا دوا پر لکھی سے ثابت ہے کہ
جی چاہے منتر کو کون کس ترجمہ پر مقلد نہ میں دیکھ لے قرآنی طرز تفسیر میں بابت سے سبق لیکر منشی
لیکھ لے منتر مذکور کی مٹی یوں ٹھکانے لگائی کہ عصری دنیا لوگ کو اکثر تمام مکاتوں گوشوں
جہتوں تمام چیزوں تمام عالم میں بھروسہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ وہ لڑکے علم سے سب جگہ حاضر ہے
منشی جی نے دید پر پڑی کہ بالکل بڑا پلے میں دست گیری کرنا سپوتوں کا کام ہے۔ لکھنا میں ناوٹ

طلبہ اس درخشاں کی تصویرات اپنے خلق کو آئینہ فائق اور فائق کو آئینہ خلق کی اصطلاحی تاویل کا بھی سہن نہ کر سکتے۔

یہ پرمان ویدیکوں کا کیسے بنتا دیکھا کہ جس طرح گندہ سے آٹے میں پانی ملا ہوتا ہے اس طرح عقل عالم
وہ بیوپر مشورہ نہ ہوتا ہے اور کل ایسی میں سے نکلا اور اوی میں گھس جاتا اور جو بہرہ و دارا
پر مشورہ کے کہاں پائے کہ قرآن کریم باری ذات صفات و اسمائے افعال و اسمائے حی کی نسبت باری
کا حجاج نہیں **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ وَحِيْدٌ** کو قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا
سے سمجھا دیا اور کسی کو احاطہ ذاتی کا خیال بطور ذوق و وجدان ہو تو اس کو لیس کھلاشی
سے حاصل نہ کرے نہ کھنڈ دیا اور اولیٰ کا اعتقاد مضامنی کا جب قرآن مجید میں باطل
دعوہ مذکور دیا کہ تو کون کون اس کے کسی کلمہ پاس طالب میں نہ ہاں کہا۔ شکنا ہے۔ اور اس طرح میں
ہی جسکی کل بچل ہو گئی اوس سے کون سمجھا لے سکتا ہے۔ اچانک کاشی لکھرام ہی کی زبان قلم سے
وہی نکلتا ہے اور جو کسی چھٹی میں پھر ادھر اٹھا آئے الفاظ و کلمات پر حیرت نہ رہے کہ وہ اپنی طاقت
کو ہی پر مشورہ کرتا ہے۔ اس پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب وہ اپنی طاقت کا بھی خدا اور ذاتی پر
لو اس کے سے سما جا گیا ہے۔ جب وہ بی طاقت تھا استیجنان ہے جب میں طاقت رفتہ رفتہ ہی
آتی ہے آریاد کے شکر بھی دیکھا کہ انا را راگ میں بسا راگ نہ ملا جیسا مشرقی عقا و میا ہی ان
قلم سے کل گیا جب تمام عالم کو پر مشورہ کے آتش منی سے بکلائے واسے وید کے اندھا جادہ طبع کا کوئی
مستقرس اور ہرین سے بیان مذکور وید کو اس کی حاجت بھی نہیں اسلئے کہ وہ ہر ہم زن و ہر کو کا سے
بجائی قلم ہے۔ تو انار قری کی روشنی وید میں بتلانا بیکار بیکار اور اس کو با بویا سے لال تا تن
دہری کی کتاب تک مد میں ایسا دیکھا تھا کہ پر مشورہ میں سے اکاش وبران نکلا کہ کتابت کا سلسلہ
چھڑ جاتا ہے اس حالت کو پر مشورہ کی جا گئے کی حالت کہتے ہیں پھر جب مہا پرے پر اودہ عالم نہایت
لطیف اور بادک ہو کر پر مشورہ میں گھس جاتا ہے اور یہ عالم مسنان بچا آئے تو اس حالت کو پر مشورہ
کے سوچنی حالت کہتے ہیں رفتہ رفتہ اس میں پھر طاقت آتی ہے تو اس میں سے اکاش وبران
نکلا وہی دور دورہ شروع ہوا جاتا ہے انہی لحاظ و لمبقتا اسی کے مہنہ میں یہی ایسا راگ
جس سے تمام دنیا و عالم پیدا ہو کر پھر اسی میں جاتی ہے وہ شروع میں ایتر سے بھی زیادہ باریک
لطیف صورت نکلتے ہوئے اکاش کے حوائج غیر محدود و عدا میں پھرا رہتا ہے۔ وہ ہماری طرح ونگو جاتا
اور رات کو آرام کرتا ہے۔ نیا منہ کے ہذا وکی ریشہ ہوتی ہے انہی مہنہ پری دیا وابر تھوی
رگو بہ منڈل کی تیسری ادھیا کے ونگ ۱۰ کا جو بیوان شتر ہے۔ آریہ بھون میں اول کا راجہ
یہ کیا ہے اسے پر مشورہ ہوتا ہے کہ سب میں اور سب کو اپنے میں بسا سے نواسے ہوا وکل استیجنان

ایک ہوا سے آگنی تو ہی سہ کے انہام کا باعث اور صورت اور سرور ہی اور ستیا برقعہ مطبوعہ بار
 دوم کے صفحہ میں ہے جیسا کہ گولڈ کے پھل میں کپڑے پیدا ہو کر اسی میں رہتے ہیں اس واسطے کہ ان میں
 رہا ویسے ہی ہر مہر کے پڑپڑ میں خلعت و رتھ وید کی حقیقت میں عبارت میں بطور ہاتھ تیار
 سے نفل فرما کر لکھا نہ معلوم وید کا مصنف اس سے باہر کیوں نکل آیا اور پھر کیوں داخل ہو کر
 فل مچاتا ہے۔ مگر اس میں دیا مذہبی نے یہ مذہب کیا کہ جس طرح گولڈ شائع میں اور شائع پتر میں اور
 پتر کے تک سلسلہ کہتا ہی اسی طرح ہر مہر کے پتر میں مخلوق اور ہر مہر گولڈ کی طرح کوئی پتر
 میں نکل رہا ہے اور اسی کے سر پرستین یا سینہ سے یا گیش کی طرح کسی دھرم ہنی کے
 بیل سے پیدا ہوتے ہیں یا اوگنی بیل کسی دوسرے جہاں پھیل رہی ہے۔ وید چار مصنفوں کے
 نہاتے ہوتے ہیں جبکہ جو عقیدہ تھا اس نے وہی درج کیا جو ہر دوست رقیہ و اطلاق حلول
 اتحاد والی کا مستند تھا اس نے وہی لکھ مارا اور جو آواگنی تھا اس نے آواگنی کی جانی جسے مخلوق
 میں آدنی سلگائی تھی اس نے نارنگ بنائی اور زمین شعریں بارس کے پھل جانے اور جسے
 گولڈ پر سے چھکا آزاد شانی تھی اس کو دی سو بھی تو حیدی معنایں ناز و نجائی کہا ایسے آتی سے
 فکر میں بقدر بہت دوست اس دیا مذہبی ترجمہ متر تاے وید سے لکھا ہی تاوٹ ابی علم سے
 سب جگہ حاضر ہونے کی ڈھپے گئی اسی ملک علم میں ہی پیدا ہونا چندا جزا کے آگے ہو جانا نام ہے
 اور مرنا اور اس کے جدا ہونے کا ۱۹ موجب اس کے جب اکاٹ اور ان ہر مہر میں سے نکلے تو
 ہر مہر اور اسے اور وہ ہر مہر سے جدا ہو جانے کی وجہ سے مر گئے اور جب اکاٹ اور ہر ان
 ہر مہر میں کھسکر گئے ہو گئے تو اب ہر مہر اور ہر مہر سے مجھو بھلا جی بکوں میں ہر مہر کی نسبت
 ایسے سما چاہوں اور اس سے قدم وازلیت باری کے ثبوت کی امید خیالی تمام ہے جن لوگوں نے
 حور پر خدا کو قیاس کر کے اس کے اعصا سے نچا سہ کائنات ارضی و سماوی اکاٹ اور ہر ان
 کا اور پھر سائنس کی طرح گل جاننا ان کا مانکر اس کا نام ہوا اور پر کھو دریا حاملہ کی طرح سے
 کر آہنا سونا جاگتا سرن گر بھہر رہی کے گل سے ظاہر ہوتا وغیرہ لازم جمابانت اور اس کے قہے مانے
 حکماء سے بجاتے ویدا و بعض مختلف خیالوں مذاہن والوں کی سن بر چاونی الف بیلے۔ آج
 اوکس کو آسمانی اویان والوں کی دکھا دکھی آسمانی کتاب نہایا جاتا ہے۔ اس نے زمین آسمان
 کے مٹا ہے مانے اور اس کے حامیوں کے گلے کا ہار ہو گیا ہے ورنہ
 لکھتے جا چاہتے جانی : ات نگر کی جی آئی : پہل جلائی ڈھوکا جاتے : تیر گریا روم نام مٹی یا ناہا

چھٹکے ولہ یوڈ کا حفظیما آسمان وزمین کی حفاظت اوسکو دے بھی بھاری نہیں بھلا جو
 وہم بری بھوہ وید کا لایا جایا ہوا آسمان کے پار مقام قیام پر مینور کا تیلادو گویا آریو کی نازہ گھٹت کو حساب سے
 اُسے عدم ہو چکا اسے فلان جنس بن لفظ موع پا چون منصر ملتے پر مینور کا قیام ہی دان میں سمجھا دے وہ اور
 استوی برا غرض میں کیا پریشور کا ڈیر اور قیام ہم دن میں بتلایا ہوا یا گولک اسمرتی کا اور سے یاد نہا۔ پہلا
 سب سے بنی بنائی موع و جسم کی ترکیب بننے میں ایسے تعالین ہیں قیام کی ضرورت بڑی اگر اویسی موع یا ذیہ
 نہا نہا پتے پر جانا قونہ معلوم کون کون سے مصالح او میں خراج ہوتے اور کتنے برسوں جنگوں تک کس کس
 بیت میں قیام کرنا پڑتا۔ سنہرہ ہرن گریہ کا پورا پورا سنتی لیکھرم نے تنہا کچھنا نے کی غرض میں گو نہیں ہوا
 اور طرہ یہ کہ اوس کو کلام الہی بنا ڈالا (اور اوس میں سورہ اخلص کا مینا پکھنے لگی) مگر اٹکھ کھلی تو
 کچھ تھا ٹھیل ہرن گیا منا مگر کیا وانی کہاوت ہو گئی کسبھی دیا اسے ہوا اش کا ترجمہ آپ ہی کا کیا ہوا
 حکو باطل کر رہا ہے مکتب کا صفحہ ۱۸۰ دیکھو جیسا مٹا صہ یہی جو پینسا رکاتی ہی جو ہم ادسکی بندگی کر بن
 اور کب کے گرد یا اندھی کا ترجمہ دید بھاش کے صفحہ ۱۷۱۵ میں یہی (اکمل عہد متقول منہ میں کتب)
 علا صہ اوس کا یہ ہے اولاد آدم جسے ہم لوگ اوس ہرن گریہ خالق کل کی بندگی کرتے ہیں جسے
 ہم بھی کروا کر یہ دونوں ترجمہ بھی صحیح نہیں لادوید جنکے باعوں سے دست پست ملا آتا ہے گواہ ہر
 سند کا سلسلہ متصل نہیں) گریہ بھی دونوں ترجمے او کی معنی گیری سے نرالے ہیں معنی مری ہیں
 ہرن گریہ میں گریہ لفظ اعدو تک میں اُنھیں معنی ہیں مستقل ہے جن معنی ہیں سنگت اور بھاشا میں ہی
 یعنی حل کے معنی ہیں یعنی سب سے پہلے وہ ہرن کے حل سے کل آن کو داجیسا کہ آتا ہے (نامہ ہرن
 ترجموں سے ثابت ہو کہ اس کا مصنف کوئی عالم بجا رہی جو اپنی شرح لوگوں سے ہرن گریہ کو
 بچاتا ہے اگر اس کو خدا کا کلام بنا ڈالو گے تو اوس مسئلہ خدا کا خدا بتلانا پڑے گا۔

بندت سا دھو سنگر جی نے طبعاً رتھ بلکس میں اس کا ترجمہ جو کیا ہے اوس کا اردو ترجمہ
 اس موجودات سے پہلے صلح عالم ایک ہرن گریہ رحل سے ظاہر ہوا یعنی پر مینور ہرن کی
 صورت بنکر سب مخلوقات سے پہلے آوجود ہوا۔ پھر ان سنے جرنہ پر خدا انسان حیوان نہانات
 جمادات زمین و آسمان وغیرہ سب کہوں کو اپنی قدرت سے بنایا اوس ایک دیو پریشور کے تھے
 ہم لوگ قربانیوں وغیرہ سے او کی پرستش کریں۔ انہی دیو بھگوان کا پران تو صرف اتنا تھا کہ سب
 مخلوقات سے پہلے پڑے۔ ہرن کے گریہ یعنی حل سے پیدا ہوا اس سے پر مینور کا حدوث اور
 او کی ہستی سے پہلے ہرن ہی ہستی کا ہونا لازم آتا تھا جس سے تسلسل لازم آتا تھا۔ ناچار اس

حرمِ عالمہ و معمول کی بتا دلی کی کہ سب کا تہا است سے پہلے پریشور برن کی صورت بکراں ہوا، وید کی
 حقیقت میں منی لیکھ رام کا ترجمہ کیا ہوا وید منتر کا صفحہ ۱۹ و ۲۰ میں منقول ہے اس میں یہ بھی ہوا اس بارش
 سے اپنے بجاری کو اپنے من اسخ (دو فعل) کرے تاکہ وہ آواگون سے نجات پاوے منتر پریشور کا ترجمہ
 کی لے دے رتکندب براہین احمدیہ حصہ دوم میں دیکھو جو کا صفحہ ۹۰ سے عبارت سرف کر کے اور
 سرور دیا تاکہ یہ لکھا وے کہ یہ منتر کا کلام ہے اور وہ یہ ہے اس پریشور کی ہنگی جیسی ہم کہیں دسی
 تمہی کر داس کا سرف لکھ یا کا وکی ہنگی کرنی ضروری ہے۔ آریہ مت کے پلوگوں کو جب تو حید قرآن
 اور قصص سورۃ اخلاص نے تسلیم پر مجبور کیا اور ہٹ دی ہے نے انصاف سے شہادیاں دیں ان مصائب سے
 وید کے حکم میں تو حید کے روکے روکے جاتے ہیں اور ریت ایسی ہی ہٹ پھیر لوں سے چلنا یا
 گیا ہے۔ دیا مندرجی وید منتر وچہ پریشور کی گہری چڑھانے کے ریا یہاں سے دم خود سرگ گئے ہیں
 کریم کا لفظی ترجمہ ہے اعتراف ہے سے بچنے کے لئے کچھ نہیں کیا آریوں کے پریشور کا ویدوں میں
 جا بجا کلیہ وچہ کریمیا کہ ان ویدوں میں اس کی ریت سے خب تک پریشور کی قالب میں حلول کرے
 کچھ نہیں بتا سکتا وید کی حقیقت میں ہے نیم سویشم ہیا سر ویدم شمشیت سو جو ساگ میرتی ۛ
 اتیم ناجم موشیم رتھ مندرود نیام دے سو کرئی لگی) یہ وگید کے پہلے مندر کے سکتا ہ
 کا پہلا منتر ہے۔ ماسٹر ٹیچر اس نے اس کا ترجمہ یہ کیا ہے۔ اس منتر ہے کی جونی پوجا کرو
 جو آسمانوں کو ہویدا کرتا ہے جسکی قرب میں سیکڑوں بجاری مصروف ہیں اندر کے منتر پریشور
 اپنی حفاظت کے لئے رتھ میں سوار ہونے کو وہ رتھ جو مالک گھوڑے کی طرح بیچ میں ملہی ہو
 آتا ہے منتر کرتا ہوں ترجمہ تمام ہوا۔ دین تو کرو آریوں کا پریشور کیسے کیسے روپ دھارن کرتا ہے
 اشغال مختلف کے بارہ بچوں میں تو ایک شیل منڈھا بھی بتلا یا جاتا ہے جسکی پوجا کا یہاں وید
 لکھا کہ اس منتر میں دے رہا ہے لنگا جتا اگنی وید کو وہ میں پجنا دیکھ سب کو پریشور ناڈالا شرک
 پریشور کا جالا پر شرک کا اول ڈھکدیا۔ منتر ہے کو پریشور بنا کر شرک چھپانا اور باقی ہے جسکے لئے
 یہ جالا کی ہے پھر وید باب ۷ منتر ۲۰ کا دیا مندی ترجمہ بھاشا صفحہ ۶۰ کہ اسے پریشور آپ
 اصول اور قواعد فقہ پرچلنے سے چھل ہوئے ہیں۔ آپ کی ذات میں زمین قائم ہے اور قائم ہاں
 ادی پد یوں آسمان سورج وغیرہ انہا میں آپ کی ذات بالکل قائم ہے اتھو پجلی صفاتی معنی
 ظلال صفات کی تاویل مذوقی صوفیہ کا بھی موقع نہ کہا پریشور کی ذات کے اندر زمین و دیوی
 اور آسمان سورج وغیرہ میں پریشور کو تھوڑا نہایت سب کا سب بھردیا سورج اور اس کا شش

و غیرہ کرموں کے مجرا سے نکالنا اچھا و ذالکابا روتکذیب حصہ ۲ میں دیکھو پھر وہ کہ منتر
 برہمن اسے کھم اسہت اور پھر وہاں دھیا ۲۰ کے منتر ۷ و ۸ کی تشریح ہو سکتا ہے صفحہ ۲۰ میں دیکھنا
 ہے اس طرح کی کوئی کہ پرمیثور فرماتا ہے جو یونان کی وہی میری ہو جاتا ہے تا آخر جس کا خلاصہ یہ ہے
 کہ پرمیثور کہتا ہے زور میرا زور ہے حواس خلیم میرے دونوں ہاتھوں کی مانند ہیں محل محل فرست میری
 روح کی مانند ہے سلطنت میری پنہم کی برابر ہے۔ راجا اور امیر میری ملک کی مانند ہیں علم ہندسہ
 کے علم میری کھاتیان اور ذالک کی مانند ہیں بہانگ کہ ہر ایک پھر خواہ خلاق میرے اعضا و ان کی
 ہے لیکن بہم جہاں میں اس آٹھویں منتر کا ترجمہ شرح اس طرح لکھا کہ جو کہ سکھنا رگ میرے رہنے کی
 جگہ ہے اور جو کہ ہے گردن کان چوڑا کلائی جائلیں گھٹنے تمام اعضا میرے برابر ہیں ان تمام
 دیو کے اور اسی ادھیا کے پانچویں منتر میں ڈارسی موٹھون والا پرمیثور فرماتا ہے بعد نقل
 عبارت منتر (ترجمہ) اے انسان میرا سر سرداری ہے اور میرا منہ زور ہے سر کے بال اور ڈارسی
 موٹھیں میری چراغ کی مانند روشن ہیں بادشاہ میری جان ہے آب حیات کی سی میری آنکھیں خوب
 روشن ہیں سرے کان دور سے سننے والے (ظلال ہیں دیا مندی اصلاح پر بھی وید کے ان منتروں
 سے آریوں کے پرمیثور کے چوڑا و چھ کندھے کان گردن کلائی جائلیں گھٹنے پنہم۔ ساریں
 ڈارسی موٹھیں وغیرہ اور پھر ان کے اعضا جسمانی ہونا اور اشیا۔ عالم کی مانند اور برابر اور میں ہونا
 کھلے ہوئے عقلوں میں ثابت ہوتا ہے اعلیٰ خلافت تشریف جو تا پرجوا عترتوں کی جڑیں
 پڑتی ہیں اور ان کی ریزہ مقام کے لئے وید میں کوئی مثال نہیں اور قرآن مجید میں جو بدو و جبر و فروع کا
 اندر سبحانہ کے ذکر ہوا ہے اور جو جسم اور عضو کے نام سے ذکر نہیں کیا اشیا۔ عالم میں سے کسی
 چیز کی مانند نہیں بتلایا اور نہ کسی چیز کو ان کی مانند بتلایا مثلاً اور ہر اہل تلامذہ کے قوسم کا بھی موقع
 نہیں اندر سبحانہ کی ذات یا وصف یا فعل کسی میں بھی جو کوئی غیر اللہ کو اللہ کی مثل اور برابر
 سمجھے اس کو کافر اور مشرک قرار دیا ہے ذکر اللہ کہہ دیا ہے بعد وید و غیرہ بہت سی
 آیتیں ہر حال میں حق میں منقول ہیں لیس کہ مثلہ مٹی و ہوا السامیع البصیر اس نص قرآنی
 میں سمجھا دیا کہ اس تعالیٰ شانہ کی مانند کوئی چیز نہیں نہ ذات میں نہ صفات میں نہ اعتبارات میں
 حتیٰ کہ سننے دیکھنے میں بھی باوجود دعائی کے اس کی مانند کوئی سننے دیکھنے والی مخلوق نہیں
 بلکہ ترکیب حصری آیت کی چھاپہ رہی ہے کہ جس میں کامہ سبع و بصیر ہے اور منی کا کوئی سمیع
 و بصیر ہی نہیں اور پھر ان بدو و غیرہ میں تاویل ہم ہی نہیں کر رہے ہیں حق سبحانہ تبارک

خود سمجھا رہا ہو کہ یہی بدو وجہ وغیرہ کی اصل مشابہات قرآنی اپنے ظاہری معنی سے ہیں کو تم اپنی اصل
 جال میں اعضا معلومہ وغیرہ پر اطلاق کیا کرتے ہو اور انہی چھڑے ہوئے اور تاویل پر محمول ہیں آیت
 وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ عَسَىٰ كُنَّا فِي أَفْئَادِكُمْ فَزُقُوا إِلَيْنَا وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
 یہ کیا جواب دہ ہو کہ مشابہہ کسی اطلاق فکر کی ہے۔ ہر لفظ میں وہ معنی اور حقیقت میں اس سے بھر ہوا اور
 یہ حقیقت کا نہ ہو اس کی تاویل کرنا اصلی تہ اور اگر اور غیر معنی دریافت کرنے کے لئے اللہ کے سوا کوئی نہیں
 جانتا بیشکون الہیہ اور مشورہ یا نہیں ہونے کی وجہ سے اور کھانا سفر میں سمجھا نہیں پڑی ہے باہر سے علم اور جان
 کی جسکی طرف راہ نہیں کو عرفان کے فرق اور وجہ ان اس سے منوریت ہے محکوم کے لئے میدان عبارت
 کا وسیع سے بھی ممکن الہیہ کے لئے تنگ ہوا اور ہونا بھی ایسا ہی جائے اس کی کہرانی بھی اسی کی تقیستی
 ہے میں سے حقائق تنزیہ کا وہم کابل سکتا ہے بلکہ وہی شان کی یہ یقین ہے لکن لکن لکن لکن
 وَهَؤُلَاءِ كَلِمَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِہِ شَہِدٌ لِّکَ اَنْہِیْنَ
 ظاہرہ ہلن کے حواس کی ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ البصیرہ کو ادراک کئے ہوئے سے اور وہ
 لطیف و جلیب ہے بموجب ایس کثرت شئی الا یہ جبکہ وہ موجودات و کمالات عالم کی حقیقتوں سے
 ترالا اور بالائی اور جن حقائق عالم کو حواس ظاہرہ و باطنی ادراک کر سکتے ہیں جب وہ ان حقائق سے
 دربارہ اور بار ہے تو حواس کے ادراک میں نہیں آسکتا حواس کے ادراک میں آنے اور عقل اور قیاس
 سے حقیقت کا اگر پا جانے کے تو ہی حقائق عالم میں نہ کہ نہ ذات و صفات باہری کا دریافت کرنا آیت
 میں کسی شے کے اپنے ماصاف سمجھا رہی ہے کہنا فہم نہیں مجردات و مادیات میں کسی کی مانند نہیں
 اگر ایسا ہوتا تو حواس اس کا ادراک کر سکتے پس اس کے وجود کو غیر اجسام خلیق کے بدو وجہ
 وغیرہ کی مانند ظاہر پر محمول غیر اول ہوتے تو پھر اس کے ادراک کے استحالة پر یہ بہت قرآن کریم میں
 نہ فرمانا دلچسپی جہاں جانی بوجھی پہچانی چیز بھی نہیں سمجھ بوجھ سے بالا چوکتی ہے۔ چوتھ۔ جاگھیں اور کھو
 اور انکی مانند اعضا کو قرآن مجید نے اللہ سبحانہ کی طرف منسوب نہیں کیا یہ ذیہی کا حصہ ہے بدو وجہ میں

اس کو بطور کے ساتھ دیکھا منور ہو تو امام ربانی عبدالحق بن ابی اللہ رحمہ اللہ کتب قرآن خیر منہ صا جہ اول کے
 مکتوب نمبر ۲۷۹ و ۳۰۸ و ۳۱۰ دیکھو ۱۲ ص ۱۵ سا لکھا کہ پوچھو ۲۲ ذی الحجہ ۱۰۱۱ ہجری میں اعضا جہانی سے منور ہو چکے
 اثبات کی آیت مخلوق الہی نہ ہی آیت منور ہونے کو جو کہ اس کو نہیں کہنا فہم نہیں مجردات و مادیات میں سے کوئی چیز علی حد
 اور اعتبار اور ذات اور صفات میں اس کی مانند نہیں۔

سان و غیرہ جن کو انیس کی طرف منسوب کیا ہو وہ جیسے اعضا سے معلوم ہر بولے
جاتے ہیں و نیز سہری سبز یاں میں اون ساتی میں بھی بولے جاتے ہیں جو خلاف
تسویہ نہیں جیسا کہا جاتے کہ زمین نے لکڑی کو مانتھوے رکھا اور لکڑی کو مانتھوے ہو گیا۔
اول سہری مدقوت زور ہو اور دوسرا مانتھوے یعنی بات ایسے ہی تمھاری وجہ سے وہ کام ہوگا
و غیرہ محاورات میں و چہ سہری کے معنی میں بھی آتا ہے اور توجہ اور ذات کے معنی میں
بھی بولا جاتا ہے۔ ایسے ہی آکھہ سے کہیں حفاظت وغیرہ بھی مراد ہوتی ہے کشف ساق
کچھ نہ لکھی لے نہ ہی بولن محض نہیں بھبھک لکھی لے اور ہونک امر کے ظاہر ہو نہ بھی
بولا جاتا ہے کہ تباہت سے بہت سے رساں ہیں یہ محاورات نقل کر کے بار بار دکھائے
جا چکے تھیں نہ ہر طرح لکھی کر دی۔ مگر جس اور بعض لا علاج ہیں لکھ لکھ لکھ لکھ
الایہ کو دیکھ پھر وید کی ادھیہ ۴ کے چوتھے منتر کو چوتھں کیا جاتا ہے وہ اس میں معلوم ہو رہا
آتشا سکتا۔ اس منتر کا دیانند جی نے وید بھاشا میں اور ایک، لائق اس سے ہے ازل ویشہ
کے ارتخات میں بہ ترجمہ کیا ہے پر مشورہ اور غیر منبرک اور خیال سے بھی باریک بہیم۔ اور اکو
ہاں جسہ محسوس نہیں کر سکتے وہ اہل بہیم سمجھتے تھے کہ جن میں دور نیوالے خواہوں پہلے
ہی موجود رہتا ہے۔ اور بہیم سمجھتا ہوا لوگوں کی شعور ستاروں بانی کو لے رہی ہے پر مشورہ
کے خیال سے باریک ہو۔ نے کی کیفیت کا بیان کرنے والا منتر اور اس پر بھی آپ نے بہیم
ہوا بصورت بادل پانی سے بھرے ہوئے کہ بھرتی کی کہیں بھی لکھتا ہے۔ رومن کا سنا
کھڑا پریشہ جو اس سے سمجھا جائے نہ بھی رہی حلول اور اتحاد کا ثبوت غرض ہی
لطیف جانیت اور کہنیت کا پر مشورہ کے ثبوت جس میں تمام لطیف و کشیدہ جنہوں کی بھرتی
حاصل میں سما ہوا جو اسول کے اور اک سے بالا نہیں ہو سکتا۔ پس دید کے کلمہ میں
لا ند کہ لکھ لکھ لکھ لکھ کے رو کو چھٹا رکھا جیسا ہو گیا۔ یہ مافوقیہ حصول۔ ذلک لب
اور ہوا عظیم شیخ سے اور حصہ دو تم میں وید میں لکھا کہ یو کی تعریف اس میں کرتا ہے آگے

منتر عبارت سنسکرت ہے پوتھی آریہ بھویں میں جسکے معنی یہ لکھے ہیں اسے آتشنی اشو تھی
 ترقیوں کے قابل ہونے والی تھی سنا جاتا ہے جو تیری تریف نہیں کرتا اور سکی کبھی فتح
 نہیں ہوتی۔ دشمنوں کے مورچوں کا گھاناگ تھی ہے اور سب سے پہلے تھی لڑا تو نہیں
 پہنچنے والا اور تھی ہمارے دشمنوں کو جیتنے والا اس واسطے ہماری شکست کبھی نہیں کی سبب
 تمام ہوا۔ اسی کا نام لیتے جیسے نفرت وہ بولا تو کہا آتشنی اشو تھی پریشور کا اگنی کو بہرہ
 بھر دینا چاہیے۔ اگنی بوجا پر دیا تے والے اگنی کو سر پہننے والے نے اگنی پر بڑی کرپا کی دکھیا
 پریشور۔ ہنادہری گرد و سر سے عناصر منہ نکلتے چھوڑے یہ اپنے معبود کی ناشکری کی خاکی
 پریشور۔ ہوائی پریشور۔ رنگو پریشور۔ زمین پریشور۔ آبی کو سیلیا پریشور۔ مٹی پریشور۔ یہ سب ان پریشور
 اپنے بھائی کرپا کی ہوتی جیسے اندرانی پریشور۔ آشنو پریشور۔ ادھو سے آگے آئیگے اسنے
 اٹھیں کھی اوتھو اسدھو را کچھ تو کیا ہونا ویدی عناصر پرستی کا اگن کنہ ٹپ کر توجہ کا شغل
 پیرانا۔ یہ میں تو کہانے کو ہو جاتا۔

اصول اس پریش کو دل سے توحید کا رتی بھر بھی پاس ہوتا تو شرک کی بدادوں میں
 تحریف کی اتنی آبروی نہ بھرے تاکہ شرک باطل کو کھل کر دیکھنا نہ پڑے تو اہل توحید و آئینی
 کا لوہا مانگ دیت دھری سے کام لیا جاتا ہے۔ شرک پر توحید کے خلاف ڈال ڈال کر چھپایا جاتا
 ہے بنایا نہیں جاتا تاکہ ویدک شرک سے نفرت نہ ہو جائے۔ غفلت سے جاگ جائے واسے
 منصف ہندو کو۔ اگنے اگنی کو سراہ سراہ پر جینے والے منہ کے ٹھنڈام میں اگنی منادی گیت
 وید و نکلے بتاتے ہوئے ایسے ہی منہوں پر بوجہ گاتے چلے آئے ہیں جنکے واقعات وید کو
 ساتھ ساتھ لگے چلے آئے ہیں ویدوں کی تہذیب رکھو وہ آج کیسے مٹ سکتے ہیں
 اور ہندو ہر سے لے جوتے نئے مٹ کو وید و نکلے منہوں پر تحریف کا خلاف ڈال کر دیکھ کر بلی
 چالاک کوئی کرے۔

تو تہذیب حصہ دویم ہی کے صفحہ ۷۷ کا خلاصہ یہی۔ سر نہ بند ہو جیتنا انہ اس کو

اسپر دیا نندی ملا ستمیار تھہر کاں میں ناپواہے جیسے باپ ہیٹھا ولاد کی بہتری
 چاہتا ہے ویسے ہی پریشور بھی سب کی بھالائی چاہتا ہے اس واسطے اس کا نام
 والدینی باپ پرانچ اور چونکہ وہ والدہ کی طرح محبت سے پالتا ہے اس واسطے اس کا نام
 والدہ کی اور صفحہ ۱۰۱ میں ہی اور جو اولاد کا نگہبان اور بھیک ہوا اس کو باپ کہتے ہیں
 اور چونکہ پریشور سب کا محافظ اور چنے والا ہی اس واسطے اس کا نام باپ ہی۔ چونکہ وہ باپن
 بھی باپ ہے اس واسطے اس کا نام دادا ہے چونکہ وہ دادوں کا بھی دادا ہے اس واسطے
 اس کا نام پردادا ہی اور جو محبت سے بچوں کو پالتا ہے اس کو باپ کہتے ہیں چونکہ پریشور
 سب کو محبت سے پالتا ہے اس واسطے اس کا نام ان ہی چونکہ وہ پالنے کی بھی ماں ہے
 اس واسطے اس کا نام مانی ہے۔ چونکہ وہ مانوں کی بھی ماں ہے اس واسطے اس کا نام
 دادی ہے۔ اور چونکہ وہ نانیوں کی نانی اور دادیوں کی دادی بھی اس واسطے اس کا نام
 اور پرانی بھی ہے۔ لکھنؤس دیا نندی مر گئے اور یہ نہ بتا گئے کہ پریشور سب مردوں کی جوروں
 سب عورتوں کا خصم سب کا بٹا کھاری کھارا بوڑھا اور سب نصیح دینا و مشیخ
 دیا نندی اہناؤں والا بسم و ناکس تو جیسے سے بنے گا دیا نندی چلی ہی بہن
 کچھ دیکھا میں آخرویدو نوکی لٹ پلٹ کا باز بجاہ بن ہی گیا ہے) ناقل کہتا ہے
 اکاش پران پریشور میں سے نکلا ہوا پسرا اور پھر تمام عالم میں پسارے کا بچہ بلا تو
 اس کو بڑھی اتان کہو یا نانی پرانی بڑے آیا کہو دادا دادی پر دادی جننا جنتی
 ماتا پنا کہو یا نکھدا کھارا کھاری سب سوہنے رشتہ ہیں اور دادی سب جتن اور دادی
 اجڑا۔ اسی سب اندر سے نکلے ہوئے دھندے و بچن بیاؤ کی کھلے ہوئے فطرت
 پھر راکرے ہا جسے جھلا وہ پر گھر دیکھی۔ سدھی۔ سے نخلت کی گہری جڑا ہے کب جھپ سوتوں
 کہ ایسی بے بیوت کترتی پست کھوتی ہے۔ اس کا نال اگر جہاں کو ہری سجھے مگر اہل
 بصیرت کے نظر میں منب پچ سچ مل جاتا ہے تو اس کا خرب کہیں جاتا ہے) ترائی

ایمان رہا خالوں کا پہلے ہی شکوہ کر دیا ہے مضامین کو اعتقاد ثلثیت میں لیتے
 ہیں مسکوں والوں کے مشابہ ہو گیا بتلایا ہے فیضا ہٹوں قول الذین کفر فلا یبقی
 مشابہ ہو گئے ہیں وہ قول کفار کے اور جعلوا لکھن عبادہ جزاء میں کہ انھوں نے
 ہندوکان خدا کو خدا کے اجزاء اور اس میں حقے اور ٹکڑے مان رکھا ہے آج روغنی کے زمانہ
 میں سورہ اخلاص کے مصنفوں دلیرا ایمانی جلا کو دیکھ بیکر مال ٹپک پڑنے تو بداد کا
 روبرو ہوتے ساتے اس لمبی چوڑی کتبہ داری کے کیسے بھر سکتا ہے مختصر معنی ہو
 اخلاص کے یہ ہیں اور محاط کیا کہے حکما اسم ذات اللہ ہو وہ ایک ہی پاک ہے یا
 کسی محتاج نہیں کسی کو نہیں جنتا اور نہ وہ کسی کا جتا ہوا ہے اول کے اندر سے کچھ
 نہیں نکلتا کہ وہ کہتے اور اون کی کچھ دخل نہیں ہوتا کہ وہ پڑھے جیسا کہ پہلے تھا ویسا ہی
 ایسا تو اور آئینہ کو بھی ایسا ہی رہے گا اول کا نام نہ دار بھائی بند اور باہر والا کوئی نہیں وہ
 سر عریضہ قص ظاہری و باطنی سے پاک ہے یہی اس کی معنی اور شان کا مختصر بیان تھا
 قرآن کی تصریحات میں ایک عظیم حصہ قرآن کا بھرا ہوا ہے صفات کا ایسا لہجہ اور تشریہا
 قرآنہ کو دیکھ دیکھ دیکھا انھیں کاروب بھر داو یا جاتا ہے اور حبیب کو فی ویدی اہل
 معورت دکھاتا ہے تو خدا کی آتش خرمین الصفات کو جلا اس بہتان پرانی ہے کہ
 قرآن تو مافاشہ خدا کو آگ میں بتلاتا ہے اور اس میں سے آواز دیتا ہے جنان کہ
 اس زبان پر یہ چلتا ہے قرآنی کا دھڑک سن فی اننا لعتب برسا کر بند رہا ہے کہ نہ
 دے گئے ہیں وہ شخص کہ آگ میں یعنی زمیں جو باوی انظر میں مشابہ نار کے معلوم تھا
 جس سے ظاہر کہ اس نور کے اندر نہ بنے بک دے گئے جن کا برکت دینے والا اللہ
 نادر دینا گھنٹا بنیاد میں ہوا ہے نص قرآنی بتا رہی ہے کہ وہ نلاموسی کو طوکی دوزخ
 جانب سے آئی تھی نہ نور معورت نار سے جو ادھی طوکی میں تھا دامن نور سے اور بقول
 لیس کہ شہد شئی الای کی معیار پرسی ہوئی ہے کیفیت اور پھر این کا لفظ بھی براسے اظہار کا

جس کے توحید سے اہل تہذیب ہی ہیرہ باب موجودہ قدرت میں آل کے اند سے آواز کا اظہار
 اول تو ہم بحث نہیں دوسرے اُس کے متصل ہی اللہ کے وحی شعل ہونے کی نفی موجود تو
 لوازم شکل اس کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے پس اند میں صورت نام نظر ظل صفت کلام الہی تھا
 جیسے ہر صاحب وحی وقت وحی کے ہوتا ہے قرآن کریم اس کی سب سے کو صفات کمال کے ساتھ
 بیان کیا ہے اور ہر شاہد اس سے اس کو متنبہ کرنے میں کسی کا دست نگر نہیں
 بطور نمونہ انما ہی لاحظہ فراتے **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ**
الْمُؤْتِمِرُ الْمُحِيطُ الْعَزِيزُ الْحَبِيرُ الْمُنِيبُ سبحان الله عما يشركون یعنی وہی اللہ
 جس کے سوا کوئی پرستش اور فرمانبردار ہی کے لائق نہیں اشیاء کی خلق اور بقا پر ہر مالک متصرف
 ان تمام باتوں سے پاک جن کو حیرت حیرت کر سکے یا خیال تصور کرے یا دہم اس طرف جاسکے
 یا قلبی قوت سے سمجھ سکیں تمام عیوہ سے بہر اسلامی دینے والا امن اور اطمینان بخشنے والا ہوتا ہے
 اور تو حید پر دل قائم کرنا اس کے اعمال سے واقف سب کا محافظ نظر سب پر تالیف
 قدرتہ ذہن پر متصرف سوار نبی والا ہمارے بھائیوں کا اصلاح کرنے والا اصلاح کے سامان
 پیدا کرنا والا اصلاح کی توفیق دینے والا تمام مخلوق کی عیوب اور مخلوقی اوصاف سے بہر تمام
 جھوٹے برے آسمانی زمینی شریک اور ساتھی سے پاک اور برزوات و صفات میں انتہا کرے
 دوسری صفات غلیہ صفات خاتمہ کمال کا بیان سے پورا کرنا مع تقابہ صاحب وحی
 و احبابہ کرام و تابعین مخلصین سلف و خلف لاحظہ فراتے۔

شرک کی قطع اور مشرکوں کی سزا اور قطع کے بیان سے قرآن مجید پر **إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**
 یعنی بنیاد شرک بظلم ہے **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ**
 لمن يشاء۔ **توبہ** بیشک اللہ بخشنے والا ہے کہ شرک کیا جائے ساتھ اس کے
 سزا شدہ ہر اس سے توبہ کے ذریعہ گناہ ترجمہ تمام ہوا اور وہ جبکہ شرک کی بھرتی کی ہو
 سندی سے توبہ بجا را شرک کا رد کر کے اپنا ناماد جاز دے جسے آوجگن سب سے

دھکیلا جائے گا اور اسے بقاعدہ برائی دیکھا دیکھی لگے بیٹھہ اوجاڑا جاتے ہیں اور جب نہ
 اوجڑ سکی تو شرک پر جعلی توحید کی گبری چڑھا شرک چہا توحید بتاتے ہیں۔ یہ انفاق اور کھنول
 عقائد میں جو فروغ عقائد میں بعض ہمارے صوفیہ و جدہ الشہو کے اور اکثر وحدۃ الوجود کے
 مذہبات اور مواجہیں روش مشابہات قرآنی کے خلال کی علیہ ہیں اوس کے تحت قید و
 اطلاق کے فرق کی وحدۃ الوجود اور اعتقاد حلول و اتحاد کی ہلا کے مثلاً چند فرقے ہندو کے آرام پس
 کا خیال خام پکارے ہیں اور کئی وحدۃ الوجود وغیرہ کے ابطال کو ذرا صبر نہ کرنا و متنازع ابطال
 مولانا شاہ ربیع الدین صاحب محدث دہلوی کی اور امجدیہ حامیہ رسالہ مولانا افضل الحق علیہ
 راہبوری کا اور عوۃ الاسلام ہمارے شیخ کی ہیں۔ اور مناسب مقام بذریعہ عبارت انعام
 حلہ ماہنامہ کی فتوحات باب ۱۲ میں کس حد تک سے سمجھا یا ہے کہ اولیاء اور انبیاء کی مہم فتوں
 میں کس قدر فرق ہو سکتی ہے وہ احوال کیوں نہیں منقول ہوتے جو کبھی کبھی عالم سنگریں اور کس
 صادر ہو جاتے ہیں کہتے ہیں کہ کسی موقع پر یہی اسوح ہارون علیہ السلام کی روح کے ساتھ جمع
 ہوتی ہے کہا اسے خدا کے پیغمبر میں ایسے کثرت افزا ہیں جو اس مقام تک پہنچتے ہیں جہاں
 خدا کے علاوہ کچھ نہیں رہتا۔ مگر عجیب بات یہ کہ آپ ہی ہو کر فرماتے ہیں قل لا تشعشعوا فی
 الاعداء نہ ہذا اسے نوبی بھجہ شہوں کا۔ یہ آپ نے کس سے کہا کس نے دشمنوں کا
 ہے شہادت کس چیز کا نام ہے حضرت ہارون علیہ السلام بولے بالکل درست ہے کہ تم میں تاہم
 ہوتے ہو وہ ان خدا کے علاوہ اور کچھ نہیں معلوم ہوتا۔ لیکن میں پوچھتا ہوں کہ جو چیزیں اس
 مقام پر یقیناً نہیں معلوم ہوتی ہیں آیا وہ نفس الامر اور واقع سے بھی معدوم ہو جاتی ہیں یا عرض
 ہے انہو باقی ہیں لیکن چونکہ دل کی آنکھوں پر آڑ ہے جیسا کہ تجلی ہوئی جسکے مقابلہ میں
 اور تمام ہستیوں کی ہلکی ٹٹھاہٹ محسوس نہیں ہوتی اسلئے تم نہیں دیکھتے تمام اس کی محبوب
 ہو جاتے ہو میں نے کہا عالم تو موجود رہتا ہے۔ مگر میں اوس کا مشاہدہ نہیں ہوتا (اور جب ہم
 اوس نے رتبہ والوں کو ایسا معلوم ہوتا ہے تو اعلیٰ رتبہ والوں کو کہ وہ انبیاء علیہم السلام میں

تو ان سے اس کی زیادہ امید ہونی چاہئے کہ ان پر تعالیٰ ربانی زیادہ مہوشان ہوتی ہو
حضرت یارون علیہ السلام نے فرمایا انہیں یہی تو معرفت الہی کے نقص کی دلیل ہے کہ
تم ایسے مقام مشہد میں ہو جہاں صرف خداوند تعالیٰ نظر آتا ہے اور اس کی آیات اور
آیات نیاں منسے پوشیدہ تھیں ہیں۔ یاد رکھو کہ جس قدر عالم کا مشہود کم ہوگا اسی قدر عرفان ناقص
ہے کہ تمام عالم بھی تو ضلہ کی ایک نشانی ہے شیخ رحمۃ اللہ علیہ اس فقرہ کو نقل کر کے
فرماتے ہیں فافادتی علیہ الصلوٰۃ والسلام علیا لکن عینہ فی حجبہ منہ یارون
علیہ السلام نے ایسے علم سے فائدہ پہنچا یا جو میرے پاس نہیں تھا ص ۳۰۵ وہاں یہاں وحدۃ الوجود
ایک دیکھائی دینا مشاہدہ قلبی سے اور اس کی نشانوں کا دکھائی دینا مسمیٰ حجب کی غلی کے
رو برو فقہ و معرفت کی وجہ سے ہوتا ہے اپنے مشاہدہ میں عالم کو مدغم پانی سے حالت صحت
اور نہ کو نفس الامر اور واقع میں مدغم نہیں جانتے تو یہاں حلول اور اتحاد اور اطلاق
اور تیسری وحدۃ الوجود و یک گمانی اور اپنشدہ ہری سیار اجاری کا کیا کام محقق وہ کیا
کلام حق میں شد اسرار ہم کی تصریحات اسکی نفی اور سوالہ پر شہادتیں دے رہی ہیں پھر
شیخ ابوالکلام اس بابہ میں شیخ کبیر کی حبارت میں وہ اٹھی میں دعوت کے منقول ہیں اللہ بآ
قید و لاق وہ تو کی قیدوں سے پاک و عارف رقی قدس سرہ ہفتوی شریف
میں فرماتے ہیں

اس کے مؤثرہ و توحید و کتابت امام ربانی کی حلقہ قل کے مکتوب ۱۱ میں ہر (یہ) فضیلت پر ابھی شیخ
عبدالکلام کہ ان مخلصان خاصہ راست نقل کر دے کہ حضرت حاجی علیہ السلام حلت می نمود و نہ مارا برت
ایہیں معلوم شدہ است کہ کوچہ توحید و وجودی رنگ است شاہراہ دیگر است جو بندہ ہی نہیں مہم بندہ
اما این قسم یقین کمون بطاعت و است ایمان سخن نیز مہم میشود کہ و ساخر کار شدہ تب جو حیدر ناسبت
نداشت و راستہ احوال با اثر اس توحید و تہذیب نامہ شدہ با شدہ با کے نیت بلکہ بسیار سے
امثال و خرافات پیدا آئے توحید و تہذیب شدہ است و با خرافات و ہمارہ اندک ۱۱ مکتوب ۱۱ میں
اس سے زیادہ گہنی سے اس کے اوپر سے انکو توحید و تہذیب کے الزام کو دفع کر دیا ہے۔ بلکہ اس سے
آخری جو فیاضی سکون شدہ کیا ہے ہر شیخ کی دعوت و تہذیب ۱۱ مکتوب ۱۱ جو منہ اہل سے نقل کیا ہے
توحید و تہذیب کے صفحہ ۱۰۱ وہ بھی سوچا سی سے ۱۲

<p>نئے جو پوسے لگیں کہ باشت جزو گل باہگ نسری جزو آن بلبل بود</p>	<p>حسرت گل نے جزو باسنت پہل لطف سبزہ جزو لطف گل بود</p>
<p>یہ بتیں ڈنکے کی جوش ایمان و عرفان اسلام پہ بچھا رہی ہیں کہ خلق اور خالق کے درمیان کس قسم کے جزو یعنی قمری اور کل کا علاقہ نہیں ہو نہ وہ تعالے غناۃ ایک جزو ہی بخملاہ جزو عالم کے نہ جزو جزو عالم کا علیٰ شلاً عالم جن و عالم انس و عینہ کہلائے اور ان کا مجموعہ خدا ہو خدا اس عالم کے خدا دوسری قسمی نہواں باہلی نہیں نہ خلق و خالق کے درمیان ایسی جزیت ہے جیسے سبزہ کی لطافت اور پھول کی لطافت میں ہوتی ہے اور نہ ایسی جزیت ہے جیسے آواز اور آواز والے میں ہوتی ہے ایسے بھی خلق اور خالق کے درمیان نہیں ہیں ویدک دھرمی دیودھرمی سیانا چاری وحدۃ الوجود وادوں کا ڈوبتے ہوئے صوفیائے دجود یہ اسلام کا دین بکڑنا کانس کے تنکے کے سہا پکڑنے سے بھی زیادہ پوچ ہے اور اکثر فرقہ ہود کے دھرم پر جب تمام عالم پر مشور کے ٹکڑے ہر نہ اس حصے ٹکڑے قانگی برائی عیلاتی بن باب سب پر مشور کو بن باب بحیثیت کمانی ٹکڑے نہ پر مشور کی مخلوق انوس جن اسکول کا یہ دھرم نیم ہودہ اور اسد سچی نہ کے خالق خیر و شر ہونے پر اعتراض کرنے کے لئے اود ہار کھائے اور پر مشور کو بن باب کمانا بکلا نہ شرائے اور نہ سوچے کہ خالق پر لازم نہ کو نہیں پڑتا کاسب پر پڑتا ہے نفع اور کو کمانا نہیں ای ہوتا ہے نہ خدائی میں رنگ نہ کالا پیلارنگنے سے کالا پیلارنگنے کمانا کالاپیلارنگ کپڑا کہا جاتا ہے جب وہ رنگ چڑھا ہے اور اہل کمانا کو اسکے جواب میں کتب عہد عتیق دعند صدید سے انھیں کے آئینے دکھائی گئے</p>	
<p>ہیں بھائی بنتے ہیں جو رخصتم دیدشت شامان کے اندر رقم آئیوں کا یہاں پکھلتا ہی ہے</p>	<p>ماتیں ہیں ششک جوسی وود خدا محضوں کا پوجنا مامور ہے سیکڑوں آنشکہ سن ملک میں</p>
<p>۱۲</p>	

<p> ہو صفائی شرک سے کو نکو بہم یہ صفائی کا ہوا کی ہے کرم کھول ڈالا چھپایا تھا دھرم سستی نے ہاں میں کر کے ہم تجکو پوچیں پوت پاؤں تجھے ہم اگنی ایشور بھینٹ لو دو نو ہم وید کی یہ آگیا کیا ہے ستم گائے چھیدار کپ پیل پدم وید نے بوجے سب چھوڑا کرم </p>	<p> آگ بوجا سے بھلا جب وید ہو گھی چڑا آگنی بچے یوں لی چھپا منتروں میں کفر کی بھر مارنے منتروں کے ارتھر یہ بتلائے ہیں کہاں ماما ات دے سو سچ ہمیں پوجی بجوائی ہوا تو دے سرور گھوڑے گھوڑے آگ سے تم مانگ لو تارے دریا اور عناصر رو تے گنگا جمن اور کوسلا کی ہے </p>
---	---

عناصر کرأت لوگ کو کانترا رات طبیعی بوج پانچ آریوں کا شرک سے نکل کر چھپنے لایا تھا ان کا
 نہیں یہ جو کہہ دیا کرتے ہیں کہ ہم جو گھی چاول وغیرہ منتر پڑھ کر اگنی پر چڑھاتے ہیں یہ اگنی
 صفائی کا علاج ہے نہ آگنی بوجا ہوا کے اتنے بڑے کرۂ کی صفائی کو ہمارے مہربان آریوں
 کی آگ پر گھی وغیرہ ڈال کر چھین من اور پھس پھس کفایت کر جانا ایک مصحح کی بات ہے
 رگوں پر منڈل ایک سکت ۲۲ کا چھٹا منتر اس پوتا باقی سے منہ نکارتا ہوا سچا سچا سکی دیا نہ
 بھاشا کا ترجمہ یہی ہے پوجی بجوائی باہر بھیت رہنے والی ہوا جو کہ حلال اشیا کی حفاظت کرنے کے
 سبب جانوروں اور جانداروں کو سوزنہ کرنے والی اور سورج جو کہ ہم لوگوں کو علم اور دولت
 وغیرہ دیتا ہے جس طرح علم والے لوگ (یعنی ایرانی) اوسنے اکثر نام درست کر لیتے ہیں ویسے ہی
 ہم لوگ (یعنی ہندوستانی) اسی طرح ہوا اور سورج کا سیون کیوں نہ کریں (روک گزب حصہ ۲
 صفحہ ۸) شروع منتر میں جب پوجی اور بجوائی ہوئی ہوا کا فطر موجود ہے اور چین ایرانیوں کے
 استفادہ کو دیکھ اس سیون کی سوچھی ہے وہ آتش برستی عناصر برستی کی دہوم مچار ہے جس
 جیسا کہ آگنیہ تو یہ سورج اور ہوا کا سیون آریوں کی نوک دکھانے کی ٹالم ٹول سے اڑے

ماہد فایم کالج بم اب تیج لکید **شیخ** اسے لگو چاروں عسفر ونگی پوجا بجالاؤ
 اور ادھ پرسی طرح کی تنگی مت بر تو جہاں باؤ وہیں عمدہ طور سے جھٹک جاؤ بلخ اور اسی کے قریب
 آریہ مت کے گیت رگویدہ منڈل ایک سکت دؤ کے منتر ۳۴ سکت ۳۱ کے منتر اول سے
 آگ پانی ہوا کو مال دولت دینے والے پر ویش دھواٹ کر سنے والے پتر جہہ دیانندی
 بصارت سنسکرت و بھاشا روتنزیب کے حصہ دوم میں دیکھ لو مولف نے کسی عذر کا موقع نہیں
 چھوڑا مگر منوں لگنی خاصہ طور پر طبیعی کے بجاری انکو پوج پاچ کر بھی آتش پرست نہیں اور
 سید ناموسی علیہ صلوٰۃ و السلام جنگی جوتیوں کی غور کر سہ شکر کٹھن ڈھکے گئی وہ اتنی راکھی
 نالا آلا بہر یعنی بنے آگ دیکھی ہے وہاں سے تلپنے ماتھہ بادل سیکے کواگ لافل گکا اور اگر تارتا ہوا
 کوئی ہاں لگیا تو اس سے ہستہ دریافت کرو گھا) اس کے قریب ہی آتش پرست مکھن تو جانی
 اھہ بکواں بھی کسا جسکے دھم بیک لگنی پوجا کے اصول بڑا لگ سے پاؤں سکتا ہے ادلی
 بنڈا لاس متعہ کریں ۔

رشیوں کے آبائی وطن مصنفہ پروفیسر بی۔ بی۔ رائے ۔ باور دی مدرسہ علم الہی سہا نیہ
 کا اقتباس یہ ہے ۔ وسطا پیشا کے آبائی وطن میں آسمان اور زمین کو مال باب معبود جاکہ
 پوجتے تھے اُن کی مختلف شاخوں میں آسمان زمین کی پوجا پانی جاتی ہے ۔ ہندو کی پڑائی کتاب
 رگوید میں آسمان یو تا کو گئی لکھوں سے یاد کیا ہے (۱) ویوس چتری ہولانی باب (۲) ورمیں
 دھماپنے والا پناہ دینے والا (۳) اوتی لا مھودا۔ پناہ نام دیوتے اور پتی ہی سے پیدا
 ہوتے لے جاتے ہیں (۴) برتر اگھنہ بہتر نام بادل کا مارنے والا (۵) اندر یعنی سہا نیوالا
 (۶) پرینا یعنی بالیوالا وغیرہ زمین کو رگوید میں پڑھوئی نام سے پوجا ہے ۔ رگوید کا دیوتہ پڑی
 اور یو نا میں کا ریوس پاترا اور لا طیفوں کا چو پتر ایک ہی معبود ہی جسکے معنی آسمان باب
 پڑھوئی کو رشیوں نے مانا مانا ہے تو یو نا میں کی ڈبٹر دیوی کے معنی بھی دھرتی مانا ہیں ۔
 آسمان کو باب زمین کو مانا مانے کا خیال ہندو اور یو نا میں میں یکساں پایا جاتا ہے رگوید میں

دیوئیں پر پھولی سب دیوتوں کے ماہاب تو یونانیوں میں نرائن کا کیا دیوتوں کے ماہاب
یونانی نرائن اور ویدک دیوتوں کے معنی بڑا بچہ والا آسمان یونانی نگہ کیا سنگر
گتو دیوتوں کے معنی نکاسے اور زمین ترنوا مستہ میں متعلیٰ مہا ہے۔ رگوید میں دریش
یا ورن کو جن لہنوں سے ملتب کیا ہے قریب قریب انہیں لقبوں سے زنداوستہ میں اہرن
کو ملتب کیا ہے جسکے معنی بہرہاں اہرن رگوید (۱: ۷۲-۱) میں ورن کو مہا وال اسہا اوتہ
میں اہرن مذکور خالق خیر اور لکھ و مہینوں یا اہرن کو خالق شر کہا ہے۔ وید میں ورن کو خالق
اور نریجی کو ماہاب دیوتا یعنی خالق شر کہا ہے رگوید (۱: ۷۲-۱) آوستہ میں سھرا نام ایک
مہینہ کا ذکر اہرن مذکور کے ساتھ ہمیشہ آتا ہے جیسے ورن کے ساتھ سھرا سہو کا۔ سہا و ہرن
گھنہ اور بار سہو کا ہر پتھر گھنہ ایک ہی مہینہ وید اور کپتھ میں بڑے انداز سے جسکی شبیہ دی
وی میں اوس کو اسی دھک آوستہ میں اترا دھک نام سے یاد کیا ہے ممکن ہے ہذا اندھا بھی
اترا دھک سے نکلا ہو۔ وید کا اندرا اور یاسیوں کا اندرا ایک ہی باہمی بخش سے ایرانی آریہ
گوٹ ہندی آریہ گوٹ کے مہینوں اندر نو درنخ میں بھیجا ہوا کہنے لگے اسے چوڑیٹے میر ہتہ گھنہ
سے راضی اور اندر نام سے ندرن ہو گئے۔ ویدکی رو سے دیوتاؤں کے کارگر تو اسٹری کے ہتے
ہونے بھرتے دیوتاؤں کے دشمن برتر اور اوتس کے رجن ملے گئے تو یونانی کہانی میں
دیوتاؤں کے کارگر چھوٹے ہتس نے اپنے بابریوں کے لئے بھر بنایا تھا میں دیوتاؤں
کے دشمن کل تی فن ہلاک ہوتے ویدک سوریا (سورج) یونانیوں کا ایوس لاطینیوں کا سل
تھوٹو نکا کاتر فاسیوں کا خورشید ایک ہی مہینہ ہے۔ وید میں سورج دیوتا کی ایک میں جن کا نام
لعب ادتیائی اوتی کی اولاد ہے۔ اوس میں سے ایک کا نام وید میں ستر اوستہ میں سھرا
ولما ہرن مذکور۔ وید میں سورج دوز نے والا گھوڑا ہے تو آوستہ میں گھوڑے والا ہرن سوار۔ وید
سورج دیوتا آریہ کی فضا۔ امر میں کے لئے بوجا ہوتی ہے تو آوستہ میں بھی اسی لئے بوجا
کی بوجا ہوتی ہے۔ یونانیوں میں سورج ہاتھ نذر لپٹنے کو نہیں لے سکتا تو یونانی کہانی میں

وہ یا قد شہ نے چاہ لیا۔ ہیدک اور یونانی قدیم آریا قوم کو کو دیوی مانا کرتے تھے جس کا نام
 ایشاوس ہوسکرت میں اور اوس ایوس یونانی میں رگ وید میں والواؤستہ میں دیو
 سنکرت میں یونانی میں بان ہوا کہتے ہیں قدیم آریا جس کو پوجتے تھے آریا قوم کی
 ساری شاخوں میں کسی نہ کسی نام سے آگ کی پوجا ضرور پائی گئی ہے دسمہ ۲۰ میں ہے
 ناموں کی تفصیل اور معنوی یکسانی کا استعمال یونانی لاطینی ژندی فارسی ویدی ہندی
 اور یوہی اور جست حسن صاحب میرٹھی سلمیہ اپنی تصنیفات میں نقل کیا ہے اہل
 فارس آتش پرست نام سے مشہور تمام شاخوں میں آریوں کی یہی دستور ناقول کہتا ہے
 ہند کے موجودہ آریہ بھی آتش پرستی کے قریبہ کو قہما نہیں کرتے ہاں غلبہ توحید قرآنی و ابطال
 شرک فرقانی نے قبول حق سے سربازی کی گنجائش نہیں چھوڑی ناچار دامن گنداری ترک کر
 یہ دُعا انبیا ہے کہ ہم یہ آگنی بوجن ہوا کی صفائی کے لئے کرتے ہیں۔ مگر یہ ہوا نیدی اتنے بڑے
 کرہ ہوا کی صفائی کے لئے آریوں کے اس کامل عدم سیون کو ناکافی دیکھ کر مضحکہ صیباں بناتی
 ہے اور منتہر کہ یہ جو ہون کے وقت بڑھے جاتے ہیں وہ اس بناوٹ کو بننے نہیں دیتے
 تقریر ناقول ہم ہوتی یا ہدی موصوف کہتے ہیں زنداوستہ رگ وید وغیرہ سے واضح ہے کہ قدیم آریہ
 تھے عبودیت میں جس معبود کی بوجا کی اور وقت اوس معبود میں تمام خواہش کو اہستہ کاوشیں
 تصور کیا مثلاً خلق کرنا پرورش کرنا انتظام کرنا وغیرہ صفات الہی کو آسمان زمین آگ ہوا
 سورج وغیرہ مخلوق اور محدود معبودوں پر محسوب کر کے اونکو پوجا ہے۔ لہذا خالق کی
 صفات مخلوق میں ماننے سے جو قباحات پیدا ہوتی ہے وہ ان کے مذہب میں موجود تھی خدا کی
 خدائی محسوب نہ کر کے اس کے سبب ہم ان کو بت نہیں کہہ سکے وہ ایک خدا کے پرستار تھے
 توحید کا خیال ان کے دل کا بنی بنی ہے الخ صفحہ ۹۶ تا ۱۰۰) پارہ ۱ ص ۱۰۰
 بہت بجا فرمایا بیشک خدائی خواہش خدا میں جہت تک جس کے ساتھ نہ ملے موجود نہیں
 ہوتا۔ خاصہ کے متعلق ہی نہیں کہ وہ اندر میں پانا ہے جس کا وہ خاصہ ہے نہ اس کے

غیر میں اس کل خواہ اوسیت خدا میں ماننے سے موجد ہوگا مگر باہری صاحب اس میں
 کترانے میں کہ سچلے خواہ اوسیت ایک خاصہ بھی غیر ان میں مانگا یا خواہ اوسیت کی توفیق
 و تقسیم کرے گا نہ بھی موجد نہ ہوگا مشرک ہو جائیگا چونکہ باہری صاحب ایک ندائی خاصہ
 بیچ میں اور ایک روح القدس میں مانتے ہیں اور ان کو خدا میں محسوب نہیں کرتے یعنی مشرک
 خدا کی تمام خدا قضا مانتے ہیں لہذا باہری صاحب کے قدر مشرک فیصلہ بموجب ہم ہی قائلین
 تالیث کو موجد نہیں مان سکتے

اہم ذات یثور کا ویدوں میں نہیں متری بنے اوم ویدوں سے دونا دیوتا سارے بنا ڈالے خدا روپ بھرنے سے کبھی بہر دیا	لوگوں پر لوگوں کا ہے ہر نام وہ تو سر کا جھوٹا اوم کھم زہدی نے اس کو توڑا ہر قسم شخص اصلی کا نہیں پاتا جنم
--	--

دیوانہ جی نے اہم ذات نامعلوم پریشور کا اوم بنایا مولوی ابو حست حسن میر جی نے سنیار
 بکاش سورج میں منوا دھیاے ۲ شلوک ۷۷ سے ثابت کیا کہ برہما جی نے الف کہیں سے
 واو کہیں سے مختلف مقامات وید سے نکالا ہے انہیں صورت وہ اشارات ہوئی یہ قطعاً
 (نام ذات بلکہ کوئی اہم مجلہ اسماء صفات بھی نہیں ہوتے) جیے بی۔ اے۔ ایم وغیرہ
 نہ دیا ندی اوم کہ اوسید سے مشتق (بنانے کا واسطہ جس کے اوس سے اشتقاق کا
 دعوے کر دیا) ہے پرانے ہندو جبکہ اس سے تری مورتی دیوتا برہما وشن مہیشا برہما وشن
 اور شکتی دیوی مراد لیتے چلے آئے ہیں مولف کہتا ہے اور چارے زمانہ کے آریوں
 ویدوانہیں کے صدق سے پہنچا ہے تو تو اوم خدا کی نام کیسے بنایا نہاوت بجا پہنچا اسم
 ذات ہونا محفاظ اسم صفت ہی ہوا ۱۰ مرصن بڑا گیا جوں جوں دوا کی ۱۰ انترو جی کہ
 دیا ندی کو (اپنے اسلاف کے خلاف) دیوتا کے وجود سے وہ تقلید سرسید
 انکار ہے۔ لہذا اپنڈیت دیا ندی کے معتبر ماننے ہوئے بہن گرنتھوں سے ہی اوم

اور ہیں۔ پھر نے کہ تے وید کا سننے میں شروع شروع منہ سے نکالنے کے
 دو لفظ نکل ثابت ہوئے دیکھ لیجئے شت پتھ کا نڈا ایک ادھیسا ۴۷ برہمن ایک گنڈ
 ۳۸ **ترجما** وہ (یعنی وید گانے والا) ہیں۔ دھیمی شری سے نکال لے اگر زور سے
 نکالے گا تو اوم کی آواز سے اوسکی آواز مل جائیگی تو دونوں سروں میں کچھ فرق نہ ہو گا
 اس واسطے ہیں سے سر بھر لے ۶ واہ سے پنڈت جی کی جرات ہیں اور اوم دونوں
 آواز اوبھارنے کے سر اور آلے پر مشور بنا ڈالے سوا دھیسے ۲ شلوک ۶
 اوم شری سے اوم سے وید کا راگ اٹھائے اور اوم ہی سے بھٹاتے۔ تامل کہتا ہے
 جس سر تاں ک پال میں دیا نند جی کا ستیا رتھ پر کاٹن کے تیسرے سولاس میں
 بصفحہ ۱۳۵ یہ پرمان پر سر راگ۔ راگنی تال گلام ساز بجا تا۔ ناچا گیت گانا وغیرہ
 قدر واقعی سکھنا چاہئے اتنی۔ لائن فرامین نیم و ہرم کی محبت اور محبت کی یہاں تک
 نوبت پہنچی کہ سروں کے نام نام خدا بنا ڈالے۔ اوج ہے خاصش نفسانی کی انتہا پہنچی
 کہ وہ اپنے مرمون کی معبود بجاتی جو حیرت سراگ کے ریلنے اوم سر کو مہود بنا ڈالا تو
 اب سوہتا قول پنڈت دیانند جی کا اوم کھم ہیم بحر وید ادھیسا ۴۷ شری ۱
 دیکھئے ویدوں میں ایسے موقوف پر اوم وغیرہ پر مشور کے نام لکے ہیں۔
 قول مولانا ابوجمت حسن میرٹھی کا۔ ویدوں سے اوم نلارہ صرف بحر وید کے
 خارجہ پر فقط امت کے طور پر ختم کی علامت ہے نہ دوسرے ویدوں میں جو اس سے
 پڑا ہے۔ یہ وید کی عبارت نہیں ہے۔ بحر وید واسے نے جہاں گانا ختم کیا ہے وہاں
 اوم کھم ہیم کا یا ہے اور کھم ہیم بالائی کرہ کا نام ہے۔ جو کہ تمام کہوں کو محیط کر دیا ہے
 اوس سے حفاظت چاہئے تھے جیسا کہ دیگر کہیوں اور جہتوں سے چاہئے تھے
 پنڈت جی ادنی حیات و کلمات و خطا پرستی چھوڑنا اور جبات و کلمات وغیرہ کو پرشور
 بنانا چاہئے ہیں۔ ورنہ ظاہر ہے کہ ۵۰ باطل است انچہ معنی گوید ۶ اوم را

وید کے کندھیاں دیا مندی جی چھانڈو گئی۔ مائٹو کہ۔ کھٹ منو۔ کیوں وغیرہ کے
 مقامات مذکور ہیں اور ہم نام آیا ہے مولانا وید کے ہوتے ہندوؤں کی پوہیتوں سے
 شہوت دنیا (سہارا پکڑنا) ویدوں پر اوس پر چلنے کی دلیل ہی کاون میں نہیں (جن میں
 اس اصل الاصول اعتقادی کے ہونے کی ضرورت اور دھرم ٹیم کے بیان کی حاجت تھی)
 اور اشخاص مذکور نے پریشور کے نام دھرم سے یہ تو ایسا ہو چاہے باب گنام کا نام بٹا کھو
 دیا مندی جی ۲ و ۳ مثیل خلا محیط ہونے سے کھم اور سب سے بڑا ہونے سے ہم پریشور کا نام
 ہے مولانا کھم پریم صفت موصوف اس کے معنی سب پر محیط خدا کی مانند بیکو کا نام ہے
 سب سے شراہٹ جی کے گھر کی ملوثی ہے آگے حکمرانیم کے معنی ہر گاہ جاہر بیان کچھ بیان
 کچھ بر سب کچھ پریشور کے ناموں کا نامہ ویدیں ہند اگر نیکی جینینک پکیناں کھلو اہی ہے
 دیا مندی جی (۲۷) بذاتہ تجلی ہونے کے سبب آگنی مہیم ہونے کے باعث منوب کا خالق
 ہونے کے باعث اند (۲۸) زندگی کا باعث ہو سہ سے برہان (۲۹) ہر گاہ ہونے سے ہم پریشور
 کے نام منوادیہ ۱۲ شاہ ۱۲۳ مولانا مذکورہ بالا معانی ہندت جی کی کن گرتھ جو
 منو کے شاہک کا ترجمہ نہیں وہ شلوک پر۔ اسے ت سے کے ودینہ اگم منو سے کے
 بر جاہم۔ اند سے کے پر سہ پریم پریم شواستہم۔ لالہ سوای ریالی صاحب نے
 اس کا ترجمہ یہ کیا ہے کہ مذکورہ لفظ برہن کو کوئی آگنی کوئی منو کوئی برہما جی کوئی اند کوئی برہما
 کوئی پریم خیال تھا ہے انتہی ذرا نقل کرتا ہے جن دھرم کی اولی اور اصلی کتاب نے جو اس
 ادیان والوں کے عرف میں آسمانی کتاب اور کتاب اللہ کہلاتی جاتی ہے اور آسمانی دین کہتی
 والوں کے عرف میں اس کے قایم مقام پریشور کا نام بتلایا تو سچا رسد اول ہستناک
 کے بانچنے والے کسی تو اس عالم کا سر دھرا خیال کریں اور تو کو مینہ کے کاموں میں جو سبب
 اور واسطہ بڑے تھے انھیں کے ناموں کو نام خطا اور اول کوخ اور مستحضر خدا اور اوتار
 خدا جب جسکے خیال میں آیا تھا بجا یا آج اسلای تجلیات میں جو خلقت خواب و غفلت سے

بیچارہ سوئی اور دلائل و براہین قرآنی سے کھل گیا آفتاب غیر وز کی طرح کہ اس عالم کی ہر جگہ پر غلا
 تمام امور کو مینیہ کافر مانو اللہ سبحانہ و تعالیٰ لا شرک لہ کے سوا دوسرا ہونے میں سکتا تو جلتی
 مانتی آگنی گر جیتے اندر غیرہ چھوڑ گئی اندر وغیرہ کو پریشور نے اپنے کی ضرورت سے بڑھ گئی۔ تاکہ آگنی
 ہوا دھرتی مانا آسمان باپ جل قتل کر بات جہات وغیرہ چھوڑا تا بد شرک کی رو بہرے کے
 الزام سے بچے اور شرک کی بھڑار کے منہ تو عید کے جنت کہہ دے تو آسمان مہجائیں اسلئے نیا آپ
 مت ان زمین و آسمان کے قلابے ملائی مصیبتوں کے بل باندھ رہا ہے۔ فقیر ناقل کی
 تمام ہوئی) اگنی مغاند بران برہا کے بجاری اُغنین پریشور بنا دھرتی پریشور میں سے نکلے ہوتے
 گر ٹھیس قان نام دھرتی کے نام دھرتی خیال کرنے سے بد دن نام واسے کے تباہ
 اوس کے نام نہیں ہو سکتے نہ اُغنین کی کٹھاگ کی ظاہری صورت پریشور سے وید و ملت وید سے
 ماخذ نہیں آگنی کا ترجمہ بقول زکرت کا مقدم آگے آگے کیا جاتا ہے۔ جہاں جہاں کسی دیوتا کی
 پوجا کو کسی دوسری ضرورت کو جاتے ہیں تو آگ کو آگے لیکر چلتے ہیں اور جلتے وقت پوجا
 ہی رہتی ہے (اُسکی لپٹ اُپر ہی کو جاتی ہے) اس واسطے اوس سے مراد موجودہ آگ ہی
 ہے وہ نبات خود روشن نہیں اوسکی اثر صنعت تیرگی و سیاہی ہے جسکو صلاتی ہے سیاہی و تیرگی
 دینی میں رکھ کر روشن کرنے والی چیز کا نام ہے۔ ناقل کہتا ہے اوس کے بجای جب
 اسے پوجتے ہیں تو اوس کو مسخوری مانکر پوجتے ہیں پس اوس کا خدا تو وہی ہوتی اوس کا ...
 خیال آگنی کو خدا کہے تو ان سوہتا قول سے اس سے وہ خدا کا اُگنی کیسے مان لیں گے
 جو آگ سے مشور کو اپنے ہار خدمت کی چیز میں سے ایک چیز سمجھیں باطل نہ کہ سکہ
 اس کا کار خدمت جانتے ہیں فقیر ناقل نام ہوتی اور پریشور (سج مج) آگنی ہے تو غذا
 جلتا دوسرے کو ملتا کا لہ کو تازہ ہو کا اوسکی حالت چیز کی و حرارت سے ہندو جی۔ نے
 چشم پویشی کی جب آگنی پریشور کا نام ہے تو ہندو جی نے بنوگ کے یہ ان میں سوم پریشور

مشترک تفسیر کرتے ہوئے گئی سو گندھروا دن شخصوں کو کیوں بتلا رہا ہے جو غیبی نبی کی
 اولاد حاصل کرنے میں ایک صنف ایک کتاب ایک ہی گئی یہاں پر پیشور و نان میریہ وانا
 برائی تریا کو کھڑی کرنا والا اصل بات یہ ہے کہ گئی ہی آگ کا نام ہوا سکو دوتا پوجتے تھے
 اور بزرگم ہل ویدوہ دیوتاؤں میں پھیری کا کام کرتا ہے دوت کہلاتا ہے گئی دوتہ درنی
 ہے ہونا م و شوہم اسی جیسے سو کرم **ترجمہ** سب کو جتانے والی دیویوں کو
 ملائے والی اس پنج کی سندھارنے والی گئی دوت (پہنبر) کو مل رہے ہیں ترجمہ تمام ہوا
 (گئی دوتہ دوطر کا بجوانی پو گیا برج کا ہوں ہیں بڑے بڑے مبالغہ سے اوس کی
 پوجا ہوتی تھی ہندو جی سے جب اُسکی پوجا بند ہو گئی تو اسی دوت کو پویشور بنا ڈالا تاکہ
 ویدی سنتوں میں جو گئی پوجا کی بھرا رہے وہ نہ شرماے) (حقیقت وہ دیوتا ہے اور اس کے
 سنت پنچہ (دیانتی کی معتبر مانی ہوئی کتاب) میں اس طرح مرقوم ہوتے ہیں کہ گئی نے
 گاتے پر محبت کی نظر ڈالی اور خیال کہیں اس سے جفتی کھا سکتا ہوں اور پھر اوس سے
 جفت ہوا اور لطفہ ڈالا وہ دودھ بن گیا ایسا طی جب گاتے دھری جاتی ہے تو اوس سے
 دودھ گرم نکلتا ہے اور چکتا ہوا گئی کی رنگت ہوتا ہے کہ وہ گئی کا لطفہ ہے کاٹڈ ایک
 ادھیاء ۲ بہن چار کٹڈ کا ۱۰ گئی نے ایک لٹہ پانی پر محبت کی بٹھا ڈالی اور خیال کیا کہ
 اس سے جفت ہو سکتا ہوں اور وہ اوس سے جفت ہوا اور اوس میں لطفہ ڈالا وہ سونا بن
 یہی وجہ ہے کہ سونا پانیوں میں سے نکلتا ہے اور چکتا ہوا گئی کی رنگت ہوتا ہے کہ وہ
 گئی کا لٹہ ہی کاٹڈ ۲ ادھیاء ایک بہن ۴ کٹڈ کا ۵ ناقص افسوس کرتا ہے کہ ہندو جی
 سوانہل ٹھہرایا ہوا ہے گئی کیسا پریشور ہی جس سے گاتے دھناتی جسے پانی سے جفتی کہانی
 دودھ اڈل کا لٹہ سونا اوس کا لطفہ) منوں و اوستی ہے چکے معنی سن والا سن اندری
 کا نام ہے سنا دیا گئے شلوک ۹۲ و ۹۳ ملاحظہ ہو کہ من اشیا واس بابا لجانے پرگی

آسودہ نہیں ہوتا اس سے صاف واضح ہے کہ دل کہہ رہے ہیں (دل میں کہنا انتہا ہندو کے
 روزمرہ کی بول چال ہے) اور یہ بقول سزا دہیائے اول خلک ۱۴ برہاجی کی مخلوق میں
 سزا دہی کا نام ہے جو سب انسانوں کا ہندو سزا دہی اسلمی زبان میں جن کو قتل کہتے ہیں
 یعنی منہ سمرتی کا مصطفیٰ اور لغت کے اعتبار سے من کے معنی گمان اندری اور جی اوس کو
 پر مشورہ بنا ڈالنا پاؤں نہیں چل سکتا۔ شت چھ کا ٹیپلا دھلیے اول پہچن ۴ میں
 منو کی بی بی نام سنا دی لکھا ہے منو کو پر مشورہ بنانے پر وہ پر مشورہ بن جائیگی جسکو اسروں نے
 بلیاں کر دیا تھا ایسے ہی من گرفتار ڈوید اور دیگر دھم بپتکوں کے ساجا رہوں سے بلیاں کرے
 کہ سب کی پرورش کرنے کے سبب اعلیٰ شوکت و غنیمت والا ہونے کے سبب اللہ پر مشورہ
 نام ہے یہ لفظ دیدیا لغت سے ماخوذ نہیں درحقیقت وہ ایک دیوتا ہے۔ ہشت جی سے جب پوچھا
 اور کی نہ سبکی ناچار اسے بھی مشورہ کیا حالانکہ اوس کا کام رزائی وغیرہ نہیں دیر ہوا کرنا
 وغیرہ ہے دیکھو سزا دہیام تو مندر مشورہ اندر دوتا ورتز کا قائل وہیں مذکور ہوا اور اس حال
 یوں لکھا ہے پچلکشیہ سوم پانچمہ رات پوچھنے آری را پونہ کاکہ **ترجیہ** اللہ کا
 پیٹ سوم کا ریس گنبت سہینے سے سمند کی مانند بھولتا ہے اور جھیل کی مٹی کی مانند تر رہتا ہے
 رگویدو کوکت ۸ منتر ۷ ہشت چھ کا نقابک ادھیائے ۱۴ پہچن ایک کھنڈ کا ۶۔ اندر نے
 خیال کیا کہ اسے سوم سے محروم رکھتے ہیں وہ ان نکلا سے وہاں کی طرح جو کچھ برتن میں سوم کا
 ریس خاچی گیا جس طرح حاقور کمر پر غالب آجاتا ہے اسی طرح سوم نے اوس کو نقصان پہنچایا
 اور تمام بہن بھوت نکلا کٹر کا ۱۳ جب اندر ورتز کی تلاش میں نکلا تو اسے اگنی اور سوم سے
 کہا کہ تم میرے ہوا دیں پتھارا پوں ورتز پتھارا نہیں ہے تم کیوں اوس غلام کی مدد میرے خلاف
 کرتے ہو۔ آپ میرے طرف راہیں (کن کا ۱۴) ورتز چوٹ لگنے سے لمبا لمبا بن گیا اوس چتر کے
 پتھار کی مانند جس سے چیزیں کا لگی ہیں باا سٹہ نکال دیا گیا ہوا اندر نے ورتز کے تیس کرکھو
 نکلیا سٹہ ہشت چھ کی ان عبارتوں سے ظاہر ہے کہ اگنی منو سزا دہی اندر ورتز پروردہ دی

(پانی) سوم وغیرہ رنگن رنگین پریشور کے نام نہیں دیوتاؤں کے نام ہیں دیوانتجی کو وہ
 میں آشور کریدگی فترورت پڑی تو ہو جائیں انہیں کو آشور بنایا ہے مگر دیانتجی کو ہیں
 جگر بن پرستہ بنے نہیں رہی کہ میں کو متہ لکھنڈہ مہرہ اور یہ مہرہ ویدہ بنوگ کے بیان ہیں
 پنج ستیا رتھ پرکاش کے اگنی سوم وغیرہ اول فرقل کو بتلا چکا ہیں (جس کے بعد گری)
 غنکی بی بی کو لولاد سنگر دیے ہیں اس کے ہلکا رنگ کو اور معنی جاہ و شہرت سے نکلتے اتنا خیالی
 نہ کیا کہ یہ اندکو کو شک کے لفظ سے پیدا ہوا دیوتاؤں کی صف میں شامل ہو کر ورثہ کا
 قتل کرنے والا وہ ہیں گایا گیا ہے دیکھو گوید سنڈاول کوکت، انتر پران بھی پڑھو۔
 کا نام نہیں جان اور سندھیا واسے پرانہ کر کے کہانی جان کی حفاظت اوم (کہ بالائی) سے
 چلتے ہیں اور پھر ویدنتر پران کے سندھیا میں کیسے ہر اون کو شود مہتابے (پاک صاف)
 کرتا ہے ۲ دہائی جان کو بافر میں کسی سندھو نے پریشور پران کو بنادیا تو جلد ایک روح پریشور
 بھی ہی پران کن ارفاح ہوئے کے سبب ان کن پریشور ہوئے یا سنج الارواح
 باب یا مال ہوگا روحوں کی کہ روحوں کی پتالی اسکی روح سے جلی ناقل کہنا ہے اتنا روح کو
 اور پچم اتنا جو کثرت استعمال میں سامانا ہو گیا ہے آشور کو کہتے ہیں اس وجہ تیسیتہ ان لوگوں
 بہ جلتا ہے کہ انکی معرفت میں خدا روحوں سے نرالا نہیں ہے۔ بلکہ ایک اسے درج کی روح ہے
 اور تمام عالم کا کاسہ مانا اس سے اسی کو جانتا بھی ہے) دیانتجی نے منبرہ و وین جو
 برہم اور برہما کے معنی گرھے اور نکو ویدولنت اور نوشت ہذبولت نمبر ۳ کے خلاف ثابت
 کر کے ماخذ طلبی پریدگی کی شرمندگی جلا کر مولانا فرماتے ہیں اس کی غرض برہم لک
 اور اس میں رہنے والے برہما کو دیوتاؤں کی جماعت سے خارج کرنا اور سورستی و چو کے
 الزامات سے بچانا ہے سونا ممکن ہے کیونکہ برہما کوئن وغیرہ کی اتھک انسان متویر ہوتا ہے
 ہیں جو کہ اولیٰ ہستی کا بدیہی ثبوت ہیں اور سندھو سالن میں افن کا مذہب جانتا ہے اور

برہما کی بابت خود منوں میں لکھا ہے کہ وہ دنیا کا پیدا کرنے والا ہذاٹ خود مخلوق ہی اس طرح کہ
 پریشور نے ابو دیوی (بانی) میں تخم لانا مٹل اٹل کے بصورت طلا آفتاب حشاں
 ہو گیا اوس سے برہما جی آپ سے آپ پیدا ہوئے امدادیں انڈیہ کے دو چھلکوں سے
 آسمان اور زمین کو پرہاٹے بنایا دیکھو مودھیا سے ایک شلوک ۸ تا ۱۳ الیہ پس وہ والد
 برہم لوک بالائی کرہ ہے اور برہما اول کھالک جسکی پوجا سندھیا میں ہوتی ہے اوس سے اوپر کے
 کرہ کا جو سب پر محیط ہے کھم برہم نام ہے سندھیا وغیرہ دعا پ کے معروضہ منتیر میں اوم کھم برہم
 آخر پری آیا ہے بالک برہما کا ہوا کشتہ جیسا دریا ہے ابراوی ہی اس ملک میں نشان عظم
 کے طور پر وجودی دیانت سنجی ہر قبیلہ محیط ہو چکی وہہ سے دشمنو مولانا محاط کجک
 محیط اپنی مراد ساختہ کے اظہار سے ناچاری جگہ ہونی تو پریشور کہاں آلام فرما لے کشتہ
 سنکرت وٹ سے نہیں ڈنڈی وٹ اپنی خواست سے کھل شیلوں کا دیوتا جسکو سب
 چاہتے تھے ہندو نے بھی (ایرانی آئینہ گوت سے لیکر) دید میں لکھا یا جو کہ حذب کو چاہتا ہی
 برہما پیدا کرنے والا دیوتا وٹن پانے والا شیو یعنی رزدر مار بنوالا مانے گئے تھے یہاں پانند
 کمال میں دشمنو بھی پریشور مٹل گئے۔ حالانکہ بدیل اور بہمن گرتھوں میں دشمنو کو
 ادوار مانا ہے دیوتا اور ستر برہما جی سے پیدا ہوئے وہ دن گروہوں میں لڑائی ہوئی آئس
 غالیہ سے دشمنو زمین دیکھا زمین کھو دی تو آپ کا دشمنو ہرا برہمن اونٹنی زمین کھو دے پر
 نیچے نکلا پھر ہشت تھہ کا نڈ پہلا اودھیا ۲ بہمن ۵ کڈ کا ایک تاگیا بہمن تھہ پر
 کھال میں محاط یا مشور میں مھو ہونے کے سبب اگر وہ کے انشور کا نام دشمنو ہے
 تو اول روح کا بھی کچھ نام رکھنا چاہیے جو کہ دشمنو ادوار کے ساتھ ساتھ زمین پر جنم لیکر
 دنیا کو لے پہنچاتی ہیں مگر بدینٹل اول سوکت ۶۶ منتر میں دشمنو ادوار کا تین دفعہ قدیم
 جگا کر دیا کو سٹے کرنا دیا کا اُس کے قدم کی خاک میں جمع ہو جانا مذکور ہے جس سے ثابت
 ہوتا ہے کہ دشمنو پریشور نہیں ہی اقرار ہے آگے دیا سنجی نے نعوی سنوں میں گڑی

اپنے اسلاف کے خلاف ڈم چھٹے لٹا رہتا اور وہ ایک کے دو دو کہاں ہر جگہ محاط ہوتے سے
 اوس کا نام اکثر بنی اقل محاط کو محاط کا محاط محاط ہے جس کے اندر کی شائش وید بن
 (اکثر ہے وہ پانی ہے دیکھو ٹھنڈا دھیاے ایک کھڑا فقرہ اکثرہ اوک نام کا سے
 پانیوں کو پریشور بنا لینا آپ ہی کا حسد ہے فور مجسم ہونے سے پریشور کا نام سوسات بنا یا بنو
 نے اس بناوٹ کو توڑ دینے سے ان کا خلق ہونا ثابت کروا اصراب منشد کے مصنون
 سہلوت سے جو اشارتہ ابی بناوٹ پاؤں چلانا چاہا ہے۔ سو درین بے دشت و پاکر
 ہے کال ویدہ ہرن ماتر شاہوی ستر سوج سونا آتما و بود و تاجل اکاش آن و سوسا ہنار
 اور سستی لاہو کیتو بچو دے و غنوجہ دیو دیو جاسکتی کرن دینش ہونا ہندو بتا پر تہا
 پر تہا۔ ماما چارہ کر و آج ست جی اندر روپ بدہ کمت یوج لری کشنی نہ شتہ بد
 سہا و غلہ کا نہ کچن کشنی کن جی ویوی نکر مونت ہیرا تینون لنگون شری کشنی
 شری کشنی سورتی سر دسکیتان نیا کاری دیا لو اور سبت بڑن نرگن ہبادو سو ہیر
 کوئی وینہ ہندت جی بے پریشور کے نام ناگر لنام کو نامی کر دیا مولانا نے فرمایا اسما
 نکرہ گناات ہبات عناصر دیو تاؤن اور اہل قرابت کے نام (جیسے ماما پنا سے مان
 باب بچنا عوام تک کو شبہ نہیں ڈالنا) توڑ دینے پریشور کے سر شد ہی پٹ پٹ
 اور بھی ڈہل گئے ہیں مگر بے سود اسلئے کہ پریشور کے بتا سے راوا اپنے نام کر کے لگے
 ہوئے ہیں **هُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَا آخِرُ** دیکھا دیکھی اب نام دہر تو کی جوت
 سو جی) اندیشہ ہو کہ اس کے صلیب امینو رحمت رحیمہ و اور نام دھرتوں کو سو سوار
 ناقل کہتا ہے کہ دیا مندی نے اسم مذکورہ بالا کے سیوں کو ویدین پتچا اور قرب دیدات
 دوسرے وید پتچوں سے ڈانا جانا دیکھ شرک کی بھمار سے ناچا جوت ہے یہ بھارست
 نہ کی ہندوید کی پت کہنے کے لئے ان بیچاروں کو پریشور کا روپ بھروا مگر صنو بھفت
 آدھون چہا پاسکتا سے اور وہ بناون اہل بصیرت کے روبرو کب جل سکتی ہے جسکی شہادت

علمی علی انکون سے نہ پہنچے تقدیر ناقص تمام ہوئی نمبر ۹ کا نام ایک نمبر ۱۰ کا ایک
 ۱۱ کا ایک ۱۲ کا ایک اتنا پتا مانا ہی پتا نہ دے دے کہ معنی ایک اور نام دو دو سو ریہ کی کتنی بظاہر
 معنی ایک علی بنا ورنہ اریہ نامے کا ریہ ہم راج لفظ جدا جدا معنی ایک پس از دوسے
 حقیقت معنی آپ کے معروضہ اسم کل تین قسم کے ہیں اول میں صفت حال و محل و محل
 کی روٹن ہے جسکو آپ نے لفظ معنی سے محاط کا محیط کہا بھر پور خیال کیا اس طرح پر کہ کوئی
 ذوق اوس سے اور کسی ذوق سے خالی نہیں کھم برہم و شند اکثر معنی دے دے آتا پتا وارث

تولدات اکاٹل کویر و سود و خونا دین پڑیں سمجھو سو ریہ پنچہ استر نامی آیت بران گودا ماتر شوا
 ہرن کرکھ و معنی۔ پس ان اسماء کی رو سے عہدیت اور معبودیت کا لفظان ظاہر ہے
 اسلئے کہ مال و محل محیط و محاط اسم لازم و ملزوم ہوتا ہے اور لزوم کی وجہ سے لازم اپنے
 مرقوم ۵۔ ۱۰ میں دیکھا دویم مظهر اسماوات جیسے کہ و سوان و غیر ان صفات کی رو سے ثابت
 کہ مخلوق خالق میں جتنی ہے اور خالق مخلوق میں اور خالق مخلوق کو کھانا ہے اور مخلوق خالق

کو کھاتی ہے جس سے عہدیت اور معبودیت کا لفظان یہاں بھی ہو پیدا سویم بو بارک جیسی ہوتا
 شوخند بیگن شہ بران رد و اقول و غیرہ ان اسماء سے عجب ہو بار اوس کا ثابت
 ہونا سے پسے لایق چیز لیتا دینے لایق دیتا اپنے بھگتوں کو راحت پہنچاتا دسٹون کوڑا مانا
 ہے اہون ہی کو دیتا ہے غیر خود پیدا کر لیتے ہیں اوس کے محتاج نہیں بناتی ہماری خلق کو
 جانتا ہے مگر آپ انصاف نہیں کرنا انصاف کرے اوسکی سعادت رحمت باطل ہو جم کرے

تو انصاف نہار و علیم ہاں یا بدہ اتنا بڑا کہ سب کو علم بخشنا لیکن آپ آئندہ کے حالات سے
 واقف نہیں جو موجود ہو جاتا ہے جس کا علم ہوتے بھی ہو جاتا ہے اور جو ابھی موجود نہیں
 اوس کا علم اوس کو بھی نہیں۔ مارنا چاہتا آج تک نہیں سیکھا۔ خلقت آپ ہی اپنے کمون پیدا
 ہوتی آپ ہی دہاتی ہے فلاں سلت ضرور ہے پر آگ سے گرمی پانی سے خشکی ہوا سے
 ہلکا۔ خشکی طاقت سورج سے روشنی جدا نہیں کر سکتا ادنی ذرہ نہی سے کیڑے کی جان

نہیں بناسکتا دیکھو ستیا رتھ سمولاس ۸ نمبر ۱۴ ناظم اتھاڑا ایک بال بلچھوں کا سا چلنا غلبا
 کرے بااؤں کے انتظام میں فرق آئے۔ اسلام میں بہت دہر بیت جہین مت
 گلی گلی پھیل گیا۔ گوشت خوردن کی بن آئی۔ بجائے گوشت لاکھیل۔ بجائے دہر پشالا
 مدرسا سلسلہ بجائے آتشکد ہون بکند مسجد گر جائیں گئے۔ بدوون کی جگہ قرآن، کمال
 پڑھائی جاتی ہے۔ دہر تاجکے سایہ سے بچکر نکالنے گئے انہیں کی چلیں بھرتے
 ہیں دیوی سنگنی باؤن دہوتی لکشمی پیرو بائی وید پانچون کے تن پرنگولی اور پت بھر
 روتی تھیں وہ شیو چندر سنگل پری پران ایسا ہے کہ اوس کو کسی کی تخلیق کی کچھ پڑاؤں
 جہاں خضہ است کہ کو کوئی مردہ است و بانسہ جی سو خرن کی کتابوں میں ایسی ہی
 تحریریں دیکھو میں آئی ہیں شری گنہائے نہ سنا رام کو منسکار رادھا کرشن کو منسکار شری گودین
 کمل کو منسکار ہومان کو منسکار دھاکا کو منسکار ونگ کو منسکار بھیروں کو منسکار شیو کو منسکار سروتی
 کو منسکار ناراین کو منسکار ان کو عقلمند لوگ و بدو شاستر کے خلاف ہونے کی وجہ سے غلط
 سمجھتے ہیں اسپر مولوی ابو حست حسن میرٹھی فرماتے ہیں گنیش اور شیو اور سر سوتی
 اور ناراین کو تو ابھی آپ ہی نے پریشور کے نام بنایا تھا (ناقل) کہتا ہے انکو نام خلدوید کی
 دیوتا و عناصر و اوتار پرستی چھپانے کے لئے مسلمانوں کے روپ رکھ دینا۔ انکے پوجا پر
 دیانند جی کو کیسے راضی کر دیا جو حید قرآنی دل میں گھر کر گئی ہے مگر شعل یہ ہے کہ اگر
 گو یہ مشکل و گرنہ گویم مشعل مولوی صاحب آپ بھی معافی دیجئے۔ جب چارون و بدوون شت چوتھ
 گو پنھام دو دان و شتکد لگ سا لگہ مونیا سے ویدانت یہاں سا مہا بھاشبہ وغیر
 قدیم کتابوں کے شروع میں بدوون سری گنہا سے منہ لکھا ہوا چلا آتا ہے تو آپ متاخرین
 کی کتابوں کا عیب اس کو کیوں جتا تھے میں تقریر ناقص تمام ہوئی۔ پس جبکہ چارون
 پریشور کے نام پڑے تو ان ناموں سے کتاب کا شروع کرنا باوان کو منسکار و جو صی
 قرینہ و مرفع کہیں مسجد، عبادت اور کہیں مسجد سنائی کا کام دیتی ہے آپ کے نزدیک بھی

و بر دے انصاف) قابلِ عزت و نفی اب رہا سینا رام اور راداکرشن وغیرہ کو منسکار
 سودہ دید جاننے والوں پر نفی نہیں بھڑویدکا ادھیاسے ۱۶ پورا دیکھتے حضور صا منترہ سے
 نزل (۱) منو گئے بھیدو سب گنوں کو منسکار) گن پتی بھینچ وہ منو (اسے گنیشو تم
 سب کو منسکار) منو داسے بھیدو درات پتی بھینچ دو منو سب دراتی تو تم کو منسکار
 اسے دراتیوں کے صاحبو تم سب کو منسکار) موگری سے بھیدو گنیشو بھینچ دو منو گری
 اتوں کو منسکار اسے گری تس کے صاحبو تم سب کو منسکار) منو دو منو بھیدو دشو رو پتی
 بھینچ دو منو سب اچھی شکل والوں کو منسکار اسے بہت سی سکین و مارے والو تم
 سب کو منسکار) ۲۵ (۲) منہ شہو اسے چ (اور شہو کے لئے منسکار ہو) سیو پتی
 چ منہ (اور سیو پتی کے لئے منسکار ہو) منہ شہو اسے چ (اور شہو کے لئے منسکار ہو
 منہ شہو اسے چ (اور منہ شہو کے لئے منسکار ہو) منہ شہو اسے چ (اور منہ شہو کے لئے منسکار ہو
 شہو کے لئے منسکار ہو اور شہو کے لئے منسکار ہو (۳) منو پتی (منہ شہو کے لئے منسکار)
 بری و پتی دہر طرف ٹھکتے پھرتے کو منسکار) شاو نام پتی منو (چروں کے
 بادشاہ کو منسکار) منو شنگن اشو دھی سے (تلوار والے کرشن ایکہ چلتے والیکو
 منسکار) تکر نام پتی منو نہ سری کالی بھو (ڈاکوئن کے سردار کو منسکار و جگر کا منو
 کو منسکار) جگم سب بھیدو کر قاتلون کا بدولت کرنے والو کو منسکار) منہ نام پتی منو
 رعایا کا دہن چھیننے داسے راجاؤں کو منسکار) منو اسی بھیدو کلنچر و بھیدو (کو ہل
 دینے واسے (چروں) لیٹروں کے سردار کو منسکار) (۲) منہ اول میں صد ہا گنیشو
 سمیت دد سری قوموں اور روپ بدلنے والو کو بھی منسکار کہی گئی اور منہ دوم شنگرجی
 اور بھوجی کو منسکار پتی ہے منہ میں چروں علقوں لیٹروں تک کو منسکار مذکور ہے
 جبکہ ان سب کے لئے منسکار لازم آئی تو معتقدین کو اپنے بزرگوں کے منسکار کا بھلا
 ادا سے فرین واجب ہے۔ نیز جبکہ ہر پتی میں ہر پتی پر منسکار ہے تو یہ منسکار اسی کو

ہے جو ہر چیز میں ہر جس جگہ دنگا وغیرہ بھی ہیں ہر ہوا تو درگاہ کو منسکارتھی اسی کو منسکار
گو لٹھا ہر عنوان دوسرا نظر آتا ہے اور بالکل دیدون کے موافق ہے کہ سب منسکارتش
اب اسید ایشا واسیم سروریت کج کلنام جلکت ہریشور ذرہ ذرہ بن بھر پور
تو ذرہ ذرہ منسکار کا تختی پس بھر پور یا نکر منسکارتی انکار بجا اور اسپر اثر میں خطا ہے نہ تو
مقتضا ناقل کہتا ہے ناظرین یہاں غنۃ نال سے کام لین دیا نہ تہجی کو توحید اسلامی تمام
ابنار و مسلمین و صلوات اللہ علیہ وسلم علیہم اجمعین کے دین کا ادنیٰ اعتقاد و فرض
ایمانی بن بھایا سما چار بچاریں آگیا تھا دیکھیں سے ناظرین تھا خدا کے نام اور کام سے
خالی۔ دیکھو کہ ۳۳ دیوتاؤں۔ جہات کرات عناصر وغیرہ کی پوجا پاٹ بھینٹ۔ قربانی
جھٹکوں کے لیے جوڑے گیت گانے کی مشغولی میں خدا کی خواب دیکھنے تک کی محنت
نہ تھی ہنڈ تہجی نے ویو نہر بڑی کریا کی دیوتا جہات کرات عناصر وغیرہ کی پوجا پاٹ
اعتقاد توحید کی گمان تک جب سٹ نہ سکی اور ہر برائی پریت نے گل بیال ڈالیں
نا چار پڑائی چھریا کی پت رکھنی جی میں ٹھان دیوتاؤں جہات کرات عناصر وغیرہ کے
ناموں کو اون ناموں والوں سے چھین جو وید کی فہرست میں مسودیت کے مرتب ہیں آئے
تھے پریشور کے نام نہا کر مودوں میں دم مار دیا۔ مگر جی تو جانتا تھا کہ یہ بناوٹ ہی بناوٹ
ہے اور یہ ریت کی بھبت باتوں کے بات حقائق شناسوں گھر کے بھیدوں کی نظر نہیں
تاجم رہتے ہرے ہوتے نہیں وہ سرے کو کہا ماننے اپنا ہی توحیدی خیال اچھال کر بھاگتے ہیں
اور شو اور سورتی اور ناراین وغیرہ کے ناموں سے کتاب شروع کرتا اور انکو منسکارتنا عذر
شرک کے کھٹکے نے حق کہلوادیا اور اپنے ہاتھ بنا کر ڈی جال اور عقیس یا عقول پہاڑ اور
ناوڑ چھاپن کرتی ہوا پر موبند ہا نہیں کرتی جیکے ناغوں دیدا ہے کہ ناموں کی
تفسیریں نشر کیں ویو نہر موجود ہیں وہ مرث نہیں سکتیں تو کیکر سلیاں آج انہ اور ایلان
کیسے مان لی جا چکی جیکو محرف خود ختم نہ کر سکے وہ دوسرے پاکیزہ طبع لوگوں کو کیسے

جیسا بیگنی رادنا کوٹن سے اُن بَن کی وجہ پر بھی ہے کہ کرشن کے کلام سے جیسا کہ ترجمہ گیتا
سے انتظام میں مستول جو نسخ کے باطل عقیدہ کا مطلق ثابت ہوتا ہے۔ کرشن کو دار
جنت وغیرہ کا اقرار ہے جو دیانند جی کی نظر میں خارج ہے تو رادنا کرشن کی عسکار پر دیانند جی
کے دلوں کو قرار کیسے ہوگا۔

مٹھو کریں لندھیر کی کھائی ہوئی نام جن کی جا دہرے کی گنیش اس بناؤ کو تو تھا جی جانتا بول اُنھے سستی جانتے نہیں بھولے بھلے تک گئے اسکو پرکھ	آج بلہاری نہیں کہا کرسم جٹ گڑ ڈالا یہ ہے رب کا علم ہو گیا احسنہ اچھا لکھا بہم یہ شری گنیش پتک پر رسم
---	---

دیانند جی ریشیوں کی کتابوں میں لفظ اوم اتہد دیکھے جاتے ہیں ص ۱۰
مولانا صاحب اوم اتہد الہامی ارشاد نہیں مصنف اس کے پابند نہیں دسراو بھائی کے
لفظ اوم سے سر نہ جانا (گرچہ گوئی کی غنٹنا ہٹ ہے مگر خط کا نام نہیں بکتی کتا سما
اتہد کے معنی ہیں اماندین یا اسے برا سنے بہید لفظ اپنے معنی کے لحاظ سے مضمون ماقبل
کو جانتا ہے جو عموماً حمد و ثناء ہوتی ہے یا بھائے اسکے شری گنیشانی منہ وغیرہ ہوتا
ہو کہ ہر ایک ریشی کی کتاب میں مرقوم ہے مہا بھاشہ بھاشا و سٹیشک یوگ ساکھ منو
تیاے - ویدانت - رگوید - یجور وید - سام وید - اخرون وید - رشت پتھ - گوپتھ -
مام ددان وغیرہ قدیم کتابیں ملی اور طبعہ ممبئی خاں کلکتہ وغیرہ قدیم ہندو کی لکھی ہوئی
اور چھپوائی ہوئی ملاحظہ فرمائے سب میں مہری شری گنیشانی منہ شروع ورق صرے پر
نہ آئیچھا البتہ اُن کتابوں پر مرقوم نہیں ہے جو حال میں دیانند اور دیانندوں نے بنائی ہیں نقل
کہتا ہے جب بڑی عرف ربڑی سے گنیش دیوتا الیٹور بنا پائے تو اب ادوں کا نام شروع
سرواق سے مثال کی دہن کس لئے ہو رہی ہے و کہتی پکڑو کہہ کا انا کہتے بغیر نہ پکڑی

ایسے ہی آگنی کو اپنے پریشور بنا دہرا ہے وہ بناوٹ بھی اُلٹی ازار گلے کو نکال رہی ہے سامنے
 کا پہلا منتر آگنی کو مہوائی ہوئی چیزیں کہلا نیکو بکھار رہا ہے صبا کہ آتا ہے ، کوئی دیا مندرجی
 پر چھے کہ یہ کیسا اینٹو رہے جسکی کہائے بنی نہیں پختی رگوید کے پہلے منتر بموجب دیوؤں کو
 نندیں پہنچانا اُس دوت کا کام ہے دیا مندرجی پر بڑی بھاری پڑ گئی یا قاب وہ آگنی کو آگنی ہی
 رہنے دین ورنہ اذکو جیکو آگنی نندیں پہنچاتا ہے بڑے ایٹھو تری پریشور ماننا پڑیگا اور لوٹ رام
 کو بڑے رام کو کی نہانی پرانی پاولں جلائی پڑیگی تقریر ناقل تمام ہوئی۔ دیا مندرجی آگنی اٹ
 آگنی نے تری سبتا سے چاروں دید شروع ہوئے ہیں ص ۶ مولانا جہاں سے دید
 نقل ہونے شروع ہوتے ہیں وہاں تک کے پشتک دیکھ لیجئے ہر ایک پشتک کے سرے پر
 شرمی گیشا سے نہ و نیزہ لکھا ہوا نظر آئیگا الفاظ ذکرہ کا تہ نہیں۔ بعد اس کے پہلا منتر گوہا
 یہ ہے جسکے کہلے ہوتے معنی ہر منتر کے ساتھ ساتھ دیکھئے آگنی میٹر ہے (ہم آگنی کو سرتے ہیں)
 برہو نیکم (جو بہت بڑا گرو) کیجے دیوم (یجہ کا دیو) رتو جم (دکارکن) ہوتا رم (نندیں پہنچاؤ والا)
 رتن و ماتم جڑا دولتمند ہے انتہی سام وید کا پہلا منتر یہ ہے آگن ایا رہی (اے آگنی
 دیوتا آجا) و میتی (دیو مائی ہوئی چیزیں کہائے کے لئے) گرنا ما (سرا رہی ہوئی) ہوتی دیوم
 کی چیزیں) دانتے نے ہوتا (دینے کے لئے تم اچھے ہوم کی چیزیں لینے دینے والے ہو)
 ست سی (تشریف لاؤ) و برہشتی اس یج میں دوسرا منتر یہ ہے تو م آگنی جیا نام ہوتا دتہ
 منام ہتہ دیو سے بھرا منٹے جسے (یعنی کلندریں پہنچانے والا) مقرر کیا جاتا ہے۔ دیوتاؤں کے
 یج میں بھی اور انسانوں کے یج میں بھی یہاں دونوں جگہ آگنی سے مراد ہوم کی آگ ہے وید کے
 مصنف نے اس آگنی کے نام سے وید کو شروع کیا ہے نہ خدا کے نام سے ناقل کہتا ہی
 ویدک فلسفہ کو کمال دہر کا سوچھی۔ آگ پانی بھرے برتن کے نیچے جلائے رہو انجام کار بانی
 اڑ جائے گا تو گویا دیوتوں کے پاس یہ آگ اس پانی کو بطور زندان پیش کرے کہ لیجئے آنکھ
 دیکھ عورت ہو جا دیوتا پرستی کے رسیا یہ خیال بنتے کر بیٹھے کہ ہم جو گھی جاول دیو ہوم کی چیزیں

اسی لیے کہ زمین قابلیت نہ کرے کہ زمین انظار ہی قانون مجبورون کا فاعل مختار قادر مطلق چلائے
یہ احمقانہ جملہ فلسفیانہ روپ بھر کر گیا ہوا۔ من الشجر لا حضرة نانا الان سے ادھر باپ بچے ہی
کو گریہ کر رہ گیا۔ آخر آگ سے گرمی پانی سے خشکی جدا کر لیں کر سکتا یہ دیکھ فلسفہ ہی قادری کا
سہم آہنگ ہے جو روسی اور جاپانی بھلی بھری سے ڈٹا نظر آتا ہے۔ اس بھلی بھری سے آگ نکلتی ہے
سب سے گرمی نہیں ہوتی۔ بدن پر ڈال کر دیکھ لو ہرگز نہ جلے گا۔ صاب کا ریلوین دنیا آگ سے گرمی جدا
کر لیں تو وہ فلسفہ کیسے حکمت ہو سکتا ہے جو خدا کو اس گرمی کے جدا کرنے سے عاجز بھیڑا دے
اسی اور خدا کا قول تھا کہ سوچ بے مثل بے دماغ ہے ابو دوہین سے اس کی مثل کو وہ دن دیکھ
سکے۔ بلکہ بیٹھے اس سے ہزار گنے بڑے ہیں اور یہ سوچ بھی سپاہ داغون والا ہے۔ اس کو
باپو پیرا۔ سلسلہ ملک مد میں لکھ کر بول اٹھے کاب تو اس کی خدائی میں بھی کلام ہو گیا۔ افسوس
ایک شائق دہری نے ہی اس بارہ میں جو دیکھ کے گتہ تھے ریت میں ملا دے تھے پتی مگر تھے

حق کو سیکھ یہ دہرم کہتا نہیں ناؤ ڈنگ ہو اگر جمع دمار میں سڑک میں ڈوبے عرب کے سنسکرت غیر کو دریائے سندھ دبتے جھلا سند کا کیسا سڑا لاکھ سڑے کوئی کام ادن کا نہیں اٹھتے	صرف اس بات کا یہ بھرتا ہے دم وہ ہی ہے دے دے وہی درگے کی وہ کبھی دیبا کی جے بوسے نہ ہم ہار کر سبٹا خدا بھرتے دم ڈوبتے ہی درگے دے دے کی ہم یہ ہی دم بھرتا ہے یہ دیک دم
---	---

جس سے فلاسفر کی میرا ہے کہ عالم ہر جہ سے بول ہی چلا یا ہے اور یوں ہی رہیگا تو وہ فلسفہ
اگرچہ قدامت عالم کا قائل ہے لیکن یونان کے فلسفہ کا طرح نہیں۔ لیکن عیسائی یہودی
مسلمان یہ بتوں مذہب آسمان کی مٹی کے زمین کی مانند قائل ہیں ان کے نزدیک عالم قدیم

اللہ باپو پیرا سے لال کی ملک عدم سے بالاستقلال ہو گیا کہ بے اکال وبران پریشور میں سے نکلتے ہیں ہر ان
دوران سے سلسلہ مال کا چھڑکا جاتا ہے۔ ہر سب فنا ہو کر اکال وبران میں جاتے ہیں وہ پریشور میں گھر جاتے ہیں
اسی طرح دھلا بچ ہوتا رہتا ہے اور یونانی فلسفہ ایسا نہیں کہتا۔ ۱۲

میں بدش گئے تھے درخت سے جا کر کے صاف کرنا ہوں۔ اسے چھوڑ دوں توں سے الگ
 ہواؤ۔ اسے گائے سوچ دیتا پاکرگی اور پھر کی غرض سے مجھے جھل چکنے کو دیوے تو اندر کے
 حصہ کا دودھ بڑا ہے حال یہی تھا ہے وضع حل وغیرہ کی کمزوری سے پاک جود اور بکھر اچھیر
 و ابونہ بدوے۔ بچان کے گھر میں مدام بابت رکھ دودھوں بڑھ پووں پھل اسے فحشی تو بچان کے
 چھوڑیوں کی چوبانی کر۔ سرخنی سے دہی ظاہر ہے کہ پہلا منقذ ملک کی شاخ کا ٹھننے کا دوسرا
 صاف کر کے کا تیسرا چھوڑوں کو شاخ کے ذلیعہ اون کی ماؤں سے جدا کرنے کا چوتھا منقذ اندر تو
 کے لئے دودھ بڑا ہے کی درخواست میں گونا گوں سے اور یہ کہ سوتا دیونج کے لئے تجھے حاصل ہوا اور
 بکھر چوہا۔ بکھر نہ سلطہ ہی پاچھاں شاخ کو بلند مقام پر گوہوں کے سامنے کھینے کا ہوا اور
 فحشی سے اس اتجا کا کلاس فحشی تو بچان کے چوبادوں کی حفاظت کہ اس میں نام صاف اور خدا کے
 نام سے کتاب شروع کرنے کا ذکر مطلق نہیں ہے جیسا کہ اب پر میٹور کا نام اس منتر سے نکلا ہے
 وہ ہے ہی نہت صاحب کا ترجمہ دم چھلے دار و دہی سے کو سون دور پہلی مدعا کے مخالف
 اور نہت چھل کے خواہے سب بے اصل اور بے محل ہیں وجہ یہ کہ منتر نہ کو رشتہ نہیں رہا ہی نہیں
 بلکہ عبد میں (اسلامی ہدایات و تنبیہات سے ہو تک کی کسی دہرانا مانے بنا بکر کے شروع میں نہ
 دینے کا قیل کہتا ہے داہرے ویک فلسفہ تو نے ایک بے شوق فحشی سے گو تو کئی حفاظت
 کر کے کی لودکا ناسکھا یا اندر کے لئے دودھ بڑا ہے کا گنو سے کہنا سکھا یا سوچ کا مکمل چکنہ کو
 دینا بتا یا ہے انہوں اور قادر مطلق عالم کے بنانے کھانے پانے والے سے ایسا بے نیاز
 کہ با کہ نہ ایک کسی حاجت کی طلب سکھائی اور نہ کسی معیشت سے بچانے کی اتجا کو بنا دیا
 گنو کا دودھ ہوت بڑا ہے میں بھی خدا سے سر کا ہیں نہ آہ برائے کسی ایسے دینے کا نام
 نہیں۔ ہنک زہین میں نہ اس کے نام کا مندرج ہے۔ اس بچتا ہوت منہ جڑاں چکے ہیں
 کہیت۔ اگر کوئی یہ کہو کہ سلی کر ملی بتا اس قوم میں دھرم کے دہی سے ہوا چھوٹا جڑوں میں
 کھلی لڑکونی دھما دھلی زہرا کھڑا ہو جاتا ہے تو اسلامی مداروں۔ مراد اس سے چھو

بہت پیوستہ دیدیں دکھانے پر فرقوم ہر جاتا ہے۔ دین بھاگ تری جے بنی برہو کی آواز دل کا
 سخن بجاتا ہے مگر یہ آنکھ کھلی نظر پرانی سکوں وید کی بڑائی تفسیر و چرگئی تو اس نظر بادی کے
 باغون میں سے بہت تک نظر نہیں آتا اور اس قول کو انصاف تو مثال نہیں سمجھا۔ اہل حق و دید کا ہر

منتر یہ پہلے عزی شینا ما برسی مینی و شواتی دو بانی و بھرت و آب پتر بلالے شام تھو دادے
 دو نام دے تو **جی** جو تین سات یعنی کہیں بہت سے روپ پھرنے والے ہر طرف گھومتے
 بھرتے ہیں پانی کا الگ ادن کا زور میرے بدن میں اب دکان کرے در حر سانی فعلی لغوی
 تمام ہوا یہاں بھی منکھلا جرن دیوتا پرستی و رشن کر رہی ہے خدا پرستی کا نام نہیں و چم گمان
 نہیں پنڈت جی جن بھوت پریت سے منکر تھے وید کا مصنف ہانی کے ملک سے انھیں کی
 طاقت حاصل کر کے ہر طرف گھومنا چاہتا ہے۔ خدا کی طرف نہیں آتا پنڈت جی کی انکھی سا منہ
 کی راہ نہیں جانا اسما مندر چہ ستیا رکھ کی اصلی حقیقت ویدوں کے مصنفین میں مت
 والوں کے بزرگوں کی طرح خدا اور نام خدا سے نا آشنا تھے مثال مغرب سے عرصہ راز تک
 مہدین داخل ہوتے رہے ادل کا عقیدہ تھا کہ پڑھو کی پاک رو میں چاند سورج و دیگر لوک اب پانی
 و غیرہ عناصر و مخلقات کے دیوتا بن چکے ہیں اور ہر ایک کے گڑھے جو انکو بوجھا دے وہ اس کے مطیع
 ہو جائے ہیں اور پوری مہربانی کرتے ہیں اور انھوں نے انہر کال ہر دوسار کے حذیر میں قدم رکھا
 اور ان کے گن گنا شروع کیا۔ وہ گیت بہت سے ہو گئے اور ان کے گناے کا دفع بھی رسم تھا جس سے
 اسے رسم بچھتی جھکے کچی گھوٹا کچی بکرا بھی گاے چھوڑتے وقت مقرر ہر اس کو اس رسم کے
 کام میں لانے کے وقت اپنے مندر دیوتاؤں کی استتیاں گانے پہلا دیوتا گئی جو ہر عام دن کے
 پروہتائی کا کام کرتا تھا۔ دوسرا دیوتا تیار اندر غرہ کہ گیارہ آسمان پر گیا وہ زمین پر گیا رہے خلا میں
 دیوتا ان کے مانتے ہوئے تھے۔ سوادھیا سے ۴ شلوک ۲۴ میں لکھا ہے کہ رگ وید کے دیوتا دیو
 ہیں بھر وید کے دیوتا انسان ہیں۔ سام وید کے دیوتا مردوں کی روحیں ہیں۔ اتناؤن سے مراد پاپ
 باپ مدوی دادا اگر و اساد وغیرہ ہیں۔ باپ وادو کی روحوں سے مراد پترین جنکے لئے تیار کردہ کائنات

تیار کرایا جاتا ہے۔ دیووں سے مراد وہی تینیس دیوتا ہیں جو ہریت مجموعی شہر و معروف پن
اور ان کے ساتھ ادنیٰ بلایاں اور تینیں بھی ہیں جسے ہم کے ساتھ ادنیٰ ہیں مگر اندر کے ساتھ ادنیٰ
بی بی اندرانی بھرویدادھی سے نام استرہ ہیں رہا کا مصنف بھی میں مدہ نو سنی کی دعوت و چاہے کہ
اسے (سونا) اشونی کماروتم دو (اکاوشی وری بھی) تیار کرکری سمیت گیارہ جان تینیس (دیو
بھی) دیوتاؤں سمیت (دھرمو چیم) مدہ پنے کو (ایاتم) یہاں آیا کرو۔ اس سے اشونی کماروتم
جو نانا بنہوتا ہے ناقل کہتا ہے وہ میں جس دیو بھوت عشر کرہ وغیرہ کی نذر بھینٹ دیا جاتا ہے
کا لیا چوڑا چھوٹا موٹا گیت دیانند جی نے دیکھا جٹ دعبے کر دیا کہ یہ دیوتا وغیرہ کا نام اس پر
کا نام ہے۔ اس لئے کہ حق عبادت پر دیو ہی ہے اس پھر بھار سے دیکھو الزام شکر سے بجا دیا
اور ساق دھرمو کی طرف جھکا دیا یہاں اس مولیٰ کارروائی سے برہمنو کا گھر آباد ہو جائیگا۔ ہرینو
کے ساتھ برہمنو کی بے محنت بچائیگی چنانچہ اشونی کماروتم ایک جڑا دیہاں ثابت ہو گیا اندر جن کو
دیانند جی نے برہمنو رہا تھا اس کے ساتھ اندرانی جی آئندہ مشرف ہائی جس میں سببجات اللہ
سے متعلقہ صفحہ ۹۹ نمبر ناقل تمام ہوئی۔ اس کے علاوہ اب بھی مقام میں جسے ۳۳ دیوتاؤں
کی تعداد وضع ہوتی ہے۔ بھرویدادھی سے ۴۹ مشرف ملاحظہ ہو (سونا پرکھے اپن) سونا دیو پہلے
دن کا ہے (گنی دوش) گنی دوسرے دن کا (نری واپو) تیسرے دن کا دیو (ادینا چتر)
چوتھے دن کا ادیتی دیوتا (چند مانہ پنے) چہل پانچویں دن کا (روستھ) روتھ چھ دن کا
(سپنے مروت) ساتویں دن کا مروت (کٹھن در مسچی) آٹھویں دن کا در مسچی (چنانچہ
جمہرات کو ہڈو برہمنو دلوں کی بشیم میں اسیدو سے بڑھتے ہیں) (وٹے نہ) نوں کا شر
(دوشے دوش) دسویں کا درن (اکا دینی اندھ) گیارہویں کا اندر (دوا دینی دسویں پورا)
بارہویں کا دوشو دیوتا ہے۔ علاوہ ہیں چند دیوتاؤں کو خالص دلوں سے منسوب کر رکھا تھا۔ او
حسب کی جگہ پر جا کرتے تھے اس کو اسی نام سے منسوب کر سکتے تھے کہ اسی دیوتا کا دن ہو جیسے کہ
ادیتی یعنی سورج کی پوجا جن دن کوئی بھی اس کا نام اچھی عار روی وار لے جی شیخو وارا ورجہ

سوم کی پوجا ہوتی تھی اور سکا نام سوموار چکا مخفف سوتا ہو چند روز اور حیدر ن سنگل کی پوجا
 ہوتی تھی اور سکا نام سنگھوار اور حیدر بدھ کی پوجا ہوتی تھی اور سکا نام بدھوار اور حیدر ن سنگل کی پوجا
 کی پوجا ہوتی تھی اور سکا نام ویرسہی دار اور حیدر ن شکر دیو پوجا جے جاتے تھے اور سکا نام
 شکر دار تھا۔ مسلمانوں نے جہاں مندروں کو مسجد بنایا وہاں مندر کے دوان کو ان مندر کے
 ناموں سے پاک کر کے مسجد و مسطور (اون ناموں میں بھی) چلایا دیا یا مٹا دیئے مہر ہی اسلامی
 بروٹ اختیار کی جیسے اوکھوں نے زمین سے چھوٹے مسجدوں کے معبدوں کا جھنڈا پاکہا تھا
 وپسے ہی آپ نے بھی دیدوں پر قلم چلا کر ان کے معبودوں کے ناموں کا قصہ مٹا دیا یا ناقول۔
 وگراون کے مندر اور معبد قوت کا ٹھکانا مٹا نا پڑتا ہے باہر بات تھی اور اون ناموں کے
 ساتھ خاص ایسے اوصاف مندرج وہ تھے جو شان الوہیت کے متافی تھے اوکھوں نے
 اس نسخہ ملکوت کو دید کے چھلے پر چھپنے نہ دیا۔ بحر دہادھیابے ۹۹ منتر ۲ وگھیسوا
 چندراے سوانکشری سوانا اوکھیسوا ورناسے سوانا پوناسے سوانا) ترجمہ
 ہر جہت کے لئے سوانا جائز ہے لئے سوانا پختروں تاروں کے لئے سوانا ناف واسے کے لئے
 سوانا سب جہات کرامات پختروں سے وابستگی اوکھ دیوتاوں سے عقیدت اس سے ظاہر
 ہے کہ یہی رگید کے براہی وگل گئی دفرہ منتروں سے واضح ہے اُسے ہوں التجا کی جاتی ہے
 دیو شانتی انتر کشم شانتی پرکھومی شانتی اپہ شانتی اوٹدیہ شانتی ونسپتہ شانتی وٹوید
 ہوا شانتی برہم شانتی سروم شانتی سانت رہو شانتی ساما شانتی وپے ہی ترجمہ
 اسے سورج کے رہنے کی جگہ شانتی بخش مہی راحت بخش دیو شانتی بخش اسے انتر کشم
 کے میدان شانتی بخش اسے آب پانی کے کرہ شانتی بخش اسے اوٹدیہ پونہیو شانتی بخش
 اسے ونسپتہ جگہات کے دیو شانتی بخش اسے وٹوید پوسب کے دیو شانتی بخش اسے
 برہم وک سبک لمہد کرہ شانتی بخش اسے سروم جگہ لوگو شانتی بخش اسے شانتی راحت کامل
 راحت بخش وہ شانتی کہ جو میرے گھر میں راحت ہی راحت ہو ترجمہ تمام ہوا ساقول

کہتا ہے دیکھ دیکھ فلسفہ دیکھ راحت رسانی کے اسبابوں سے راحت مانگی جاتی ہے
 یہاں تک کہ راحت سے راحت گھر بھر جائے اور اس کا جوڑو کو ختم کیا اس راحت طلبی کی فلسفیت
 کی مثال یہی ہے کہ جسے مقتول کہ جو عنقریب قتل کیا جائے گا تلوار کے آگے ہاتھ جوڑے ڈنڈوت
 کرے کہ مجھے معافی دے قتل نہ کر اور قتل کی طرف بالکل اذیت نہ کرے اور اسکی پرواہ نہ کرے
 تو وہ اس بنے پرواہی پر اس کا سر چلایا دڑائے تو اسے چکوتے چکوتے بھگوان لگتی کہہ دے
 تلوار سے کبوتر مارا جائے قتل کرنے سے قاتل کا ہاتھ روک دیتی عقل باسی بڑی پھیلیاں کھلے والی
 قوم دیدہ دل میں یہ کہنہ والی کہ سنبھل کر رحمت تھے پاسے خدا کو بھولی ہوئی آج فلاسفہ بنائی
 جاتی ہے اور ان کے ویدی گیتوں کو عین حکمت مانا جاتا ہے۔ ناظرین تھے دیکھا۔ دیکھی عقل اور
 حکمت کے واقعات کے منہ نہ ہیں جاو پرویدہ گارہ اسے اور ایندہ گارہ اسے۔ یہ کوئی حکم نگو جی نہیں
 کہ جو قدرت کا ملکہ اسباب کو اپنے حکم پر جاہلانہ طور پر لگائے۔ اس فوس ان ہستون کی زبان سے
 حق قاتل سے مانگ مانگ التجا کا کوئی گیت بھولے سے بھی نہیں نکلا۔ حال بنا یا دیا لو بہ کچھ
 دیتا ہی نہیں تو اس کا نام داتاؤں کی فہرست میں کیونکر آتا جو دانتر کش ہائی مخلقات کے
 دیوتا جڑی بوٹی جہات کرنا وغیرہ سے کہے ہیں وید میں اومین کی کوکا شیر کی دھوم دھم
 رہی ہے حکم نام کشن سج کہتے ہیں کہ ہندو کے نزدیک مخلوقات کے پیدا ہونے میں شیت
 ایزدی کو کچھ دخل نہیں میں کہتا ہوں بموجب منتر سے مذکورہ بالا وغیرہ اس شانے کی نگہیں
 از تخلیق تا نہ بر سر کیا بھی دیکھ دھم جہان میں دخل نہیں بلکہ یو تاکے قائم مقام بنکر کوئی نہیں
 اس کے دوہنے گائے کے پاس سی لیکر جاتا رہتی کو مخاطب کر کے کہتا ہے دیو سے تو اسو لاہر

سوسے تولاہ باہو بھیا م پو شتو ہتا بھیا م آدوسے ادیتی راشاسی **ترجما**
 اسے رہی سوتا دیو کی تحریک سے اسونی کماروں کے دونوں بازوؤں سے پوسن دیوتا کے
 دونوں ہاتھوں سے میں جھک کر ٹاٹا ہوں تو ادتی کے لئے رہی ہے دنگے منتر میں گائے کو بھارتا
 ہے ارثا ہی اوت اہی سر سو پتی اسادے ہی۔ اسادے ہی اسادے ہی **ترجما**

اسے گائے غلی آ اسے اوتے غلی آ اسے سرستی چلی آ اسے سفید رنگ والی چلی آ چلی آ
چلی آ و مہد از ان چلی ٹاگلوں میں جسے کستی ہاندھتا ہوا کہتا ہے کہ اوہی راسنا سی
اندرا اہا شینٹ پو شاسی ہرا یادیشو مڑجہ سے رستی نرا دینی مینی کاسے کے لئے رستی آ
(دھننا) گائے کے سر کا تلخ ہے اسے پھڑے قہو کی شکل ہوم کے لئے دودھ چھوڑو سے
دھڑ دودھ دوتے کہتا ہے اسٹو کھیم بوسو۔ مہ سونی بوسو اندر سے خوش ہوا ہندو
سے بار تر جیمہ اسے دودھ انونی کماروں کے لئے نکل آ سرستی دیوی کے لئے
نکل آ اندر پوتا کی بی بی کے لئے نکل آ (سونا اندر دت) اور جو دودھ کے قطرے دودھ کا
میں نیچے گر پڑیں وہ اندر کے لئے سدرہم طوں چر گائے کے تھنوں کی شاہن کا منتر پڑھتا جاتا
ہے اور دودھ نکالتا جاتا ہے کہ اسے گائے تیرا حق (دبا کھ) سایہ راحت و فرحت بخش ہے
گئی کا خزانہ ہے دولت کا بچنے والا ہے دولت کی کھیتی ہے براہمن بھی ہے ساتی
دبا کھ کی بدولت ہم تمام انسانوں کی زندگی کے اسباب ہم پہنچتی ہو اس حق کو اس پچھ میں
جیات کر ڈال داروا انتر شرم اوسے ہے) اور میں آسمان کو جاتا ہوں گائے کی خوشامد ہے
کہ دودھ اچھا ذرے اور آسمانی دیوتوں کو پہنچے اور وہ خوش ہوں۔ ترکیب مینی دوسھی کی
کتابوں گرہ سوتروں۔ ست پچھ۔ گو پچھ۔ ایتری کا تاین وغیرہ ہر دیوتا کی پوجا اور ہر م
کا پتہ ملے (اس بھر مارے ناچار ہو کر) ہنڈت دیا نندے اس سے انکار نہیں کیا نہ ایک
دید کے ساتھ دیو مالا موجود ہے اس میں دیوتا تفصیل دار بتائے گئے ہیں ہنڈت جی نے
پھیر بھار سے ہنڈت اسامی اللہ اس کیا ہے۔ نزو کہتے ہیں خاص ایک کا نڈ ہے اس میں وہ
کے دیوتاؤں اور دیویوں کا نام نام ذکر آتا ہے اور یہاں کہ مذکورہ بالا منتر و منیں دیوتاؤں
اور دیویوں کا وجود پایا جاتا ہے ویسا ہی پھر ویدا ویا ہے ۱۷ منتر ۲۰ میں لکھا ہے کہ گئی دیوتا

ملہ لکھنوری جگائی جاتی ہے گویا یہ کچھ بڑی رستی ہی رستی ہے لکھنا فلسفہ ہے یا دیو اور پتلی بڑ
جو کہ ہوا صافا وہی ہم ماننے لیں ہوا

دایو دیوتا سور دیوتا چندرا دیوتا وسو دیوتا رور دیوتا موی دیوتا مرو دیوتا وشو دیوتا
 دیوتا رسیستی دیوتا اند دیوتا - ورن دیوتا - دیوتاؤں کے بابیں جو یورپ کے علمائے
 تحقیق کیا ہے دیا چہ رگوید ڈاکٹر میکس مولر اور دیا چہ رگوید پادری وین اور تاریخ ڈیو
 ہنٹر اور تاریخ لیتھ برنٹ اور تواریخ ہند و سوم ہند و بدایت سرکاری ملاحظہ ہونے والے کے
 علاوہ انکو رستکا اور دیو مالاکہروید کے ساتھ برج سے علاحدہ حوالے سے روشن ہو جائیگا کہ انکی
 وغیرہ دیوتاؤں کے نام میں نہایت کچھ عجز و پرورنا دھیا ہے ۲۴ غویا اور سنترہ والا ۲۰ تا
 ۲۸ خصوصاً دیکھو زبان سے کہنے کی کچھ ضرورت نہیں (خدیج) روشن ہو جائیگا کہ اس مذکورہ مذلتی
 کے نام نہیں ہیں دیوتاؤں کی بات چیت وغیرہ کے ہیں ۔

<p>دیوی پھینسی کو بلراہتان پر ہی پروشاں کے اوپر پر جاتی کالی گردن والا انکی دیو کو دایو کو جٹا دینی دیو کو سے سر دیا خاص دھاتر دیو کو دیویوں پر جٹا بھجیا کا کیا سے دھواں سا آسمان کے لئے اور چکنا چٹا بجلی کے لئے انشاں کے جھکے کو ہے پناہ دینا کاتے کا جھٹکا برہمپت کے لئے</p>	<p>مارے کھڑکی کو ہیں ہنڈے سم آدمی کے فرج ہونے میں رقم سوم کسے بجوری رنگت کا جہم داغ جو جہم نہیں اے محترم سٹکی صورت میں جو ہوا چہ اٹھ کالے کا دھرتی کی فاطمہ رادم پڑھنے والا دیوتاؤں کو ہسم فرج کرنا صاف ہے ویدک ہم دیکھ کر دینا ورن کو بھش دم اونٹ دیاں تو شری ہرنا دم</p>
---	---

درہ دیوتا کا پناہ دینا کہ وہ دیوتا پر بھجیوں کا جھٹکا کیا جاوے جس پر زمانہ قدیم میں
 عمل ہوتا تھا ۔ اگر یہ سب سے تم کو پوچھا جائے کہ کیا ہوا تو کہہ کرنا ہوا پاپ مانا گیا بھجیوں کی
 تہا ۔ اس جہت سے کہتا ہے جسے جہت کے میلہ میں جہت سے ہی ٹھونکو

دیہی پر پھینسا مارتا پھنچا جی کو اور بکرے میں سے مار کر مہا بن کا تانا اون کے غانا بنوں کو کھلا
 ہو گا اوس پر اس وہیک برمان کا عملد رآمد و سفید نہ ہیکا قربانیوں کے بارہ میں وہیک
 سما چاریوں میں سام وید کے پہلے دستہ کا منتر ۵ مینر یو پریم پریشتم آیتھم رتھم نہ اگنی
 وہ اسوا سے یعنی اسے لوگوں میں مہربان پیارے مہا بن سے پہلے آتو اسے اگنی کو کھارے
 کے بلاتا چون کرشن گریوا اگتھا کالی گردن دلا اگنی دیو کے لئے (و جروہ سو مہا) (جھوڑے
 نیوے کی رنگت والا سوم دیو کے لئے (سو پتا وادیو یا) سفید رنگت والا وادیو کے لئے (ادین
 ادینا) بے مرغ ادینی جھوڑے لئے (سرو پادھا تری) غنہ غل والا دہاز دیو کے لئے (ولتشر
 دیوانام مہنی جیہ) بھگیا دیو کی بیویوں کے لئے (کرشن جھوما) کالا زمین کے لئے دھومرا
 انترکشا) دھواں مسلمان کے لئے (لہر حنود و ذیاھا) بڑھنے والا دیو جل کے لئے (جلکا
 وید تانی) سفید چمکا) بجلی کے لئے (مالی قولہ) (البتہ) قربان کرتا ہے جیروید ادھیائے ۲۴
 کے منتر سے ذیل کے چلے فہرہ فہرہ کر کے کہہتے ہیں جو اچھل کی اردو بھاشہ ملی جلی زبان میں بھی
 اون جانوروں پر فطن کے ناموں سے کھوئی ساسھی تفاوت رکھتے ہیں جن پر وید نے اون کا ملاو
 کیا ہے جن میں کسی معرفت کی حرکت محاورات آئندہ کے ماہر و پیر و سفید و سرنگی اور وید کے کھلے
 ہوئے سا جارد پیر کرئی بالا حیر پیر کا پوسا ہوا چھپ نہ سکیگا (سوماسے ہنسان البتہ)
 سوم جگے لئے ہنس قربان کرتا ہے (سمنکرت اور اردو دونوں ہنس ایک سے مشہور پرند کا نام
 جھکو البتہ قربانی سوم کے لئے ہو رہی اب اگر ہنس کو سٹلا گنگا جھل پہلیا کدو یا مولی جاکر
 ٹالم ٹول کرے کچن تک کو اپنے اور پرہشایگا اور صدق درانت کا جو جھرم گنوا پٹکا اہلیہ ہی
 آئندہ ناموں کے ہت پھیر میں طارنا جا پٹکا (والی سے دلا سما) منتر کے لئے شتر مرغ یا جڑن
 (مرغابی) (دورٹا سے چکرواکا) درن کے لئے چکوا چکوی (البتہ) قربان کرتا ہے -
 (۷۲) اگنی گرؤن البتہ) اگنی کے لئے مرغ قربان کرتا ہے (ولستھی جیہ اٹوکان) (وستھی
 سے وستھی منجھلا کا دریا جیسے کھڑا ہے اسی مادہ میں سب لگ کر کو گینسا کرنے والے برہمن کو کہتے ہیں ۱۰۰
 جھالون کو دیکھا ہے اور اسے لئے کی آؤ خلعت جوین: وغیرہ سے کوٹا ہے ۱۸ منہ

الصباۃ انہ لا یجوز ذبح البقرۃ والغنم عند الفجر لقوله عليه السلام
 لا عقر فی الامساہم هكذا فی سنن ابی داود وكذا لا یجوز الذبح علی النباء
 المجدلیدہ وعند شراء الدار لان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نفی عن ذبائح
 الجن لانهم یكفرون مخافة انهم یلزمون الذبح اذ ذبحوا الحیوان فاطل النبی صلی
 علیہ وسلم عنده وهكذا فی كتب الشافعية كما قال النودری فی مشرہ المسلمین ۱۹۰ وفی
 الدار المختارہ مآذیہ لعدوم الامید وخطوہا کو اچھڑا العظاء یحرم لانہ اهل بہ
 لغیر اللہ تعالیٰ ولود ذکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ الخ ۱۹۱ ترجمہ اور حدیث میں ہے منکر سے
 اللہ اور سپر جو ذبح کرے واسطے (تقرب عبادت دعا ہوسے) غیر اللہ کے روایت کیا اس حدیث کہ
 امام احمد نے اور نیز ملعون جو ذبح کرے غیر اللہ کے (تقرب کے) لئے روایت کیا اس کو ابو داود
 نے ابو عصبہ کی عزایت اور ستان النقیۃ اور کنز العباد میں ہے کہ عاتر نہیں ذبح کرنا گائے بکری
 کا ہاں قبروں کے پیل فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ عقر نہیں (سلام میں ایسا
 ہے سنن ابی داود میں اور ایسے جاؤ نہیں ذبح کرنا ہار جدید پر اور وقت طریباری وار کے
 اسے کہ آئینہ من فرمایا ذبیح جن سے اسلئے کہ وہ (مشرکین عرب) بخوف اپنا دھجی جن کے
 ذبح نہ کرنے کی حالت میں جنوں کے اکرام کے لئے ذبح کرتے تھے پس باطل کر دیا اس کو آپ نے
 اور منع فرمایا اصابعی سے کتب شافعیہ میں جیسا کہ فرمایا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اور چھٹا
 نہ ناسخ اور جو ذبح کیا وقت شریف آدمی امیر (بادشاہ حاکم کے) اور اسکی ماں کسی بڑے
 شخصہ رکھنے کے وقت وہ حرام ہے اسلئے کہ وہ اھل بہ لغیر اللہ میں داخل ہے اور اگرچہ
 اور سپر انما یقتلے کا نام (دھی) آیا ہو اسلئے کہ یہ صورت ہے بھینٹ دینے کی سی) اور اگر ذبح
 کیا واسطے پہنچان کے حرام نہیں اسلئے کہ وہ سنت قبل علیہ السلام کی اور اکرام ضیف کا اکرام
 جو جہ اللہ سئل الخ (نہ صورت بھینٹ کی) ترجمہ تمام ہوا۔ سدو و تیر کے بکے میں جو ذبح
 غلام نہ فرمایا اس سے کوئی یہ دیکھئے کہ بعض اہل علم غیر اللہ کی نذر بھینٹ کی نیت کو سدو

بکرہ مجتہد کا نام بکرہ ہے جس میں نو فروع ہیں جانتے اس حافظ کے حرام ہونے میں قابلِ حلت
یہی صاحبِ ہدایہ بصیر ۲۰۲ لکھتے ہیں رسالہ مذکور مولانا محمد حسین لکھنوی سے نقل کر کے
ونذر شیخ سعد و امثال ان حرام است و نیز و مانند ان کہ نام شیخ سعد و فرج مسکن اگر
وقتِ فوج نامش گرفتہ باشند گوشت مردار شود و خوردن حلال روا نباشد قال اللہ تعالیٰ ولاتاکلوا
مما لم ینذرکم اللہ علیہ و انہ لفسق و اگر نام ضابطہ بسیم اللہ اللہ بکر فرج کوفہ باشند اگرچہ
نور دل نیت فاسد و از مذہب طہار خورش حلال باشد لیکن متقی و پرہیزگار را ہاید کہ خورد
والا جاہلان گمان برند کہ این نذر حلال است پس مگر اہ شوند استہو لفظ قلنا سلطان محمد حسین
صاحبِ خلف مولانا محمد حسین صاحبِ موصوف الصمد طہانی دہلی تحریر سے ایک رسالہ میں
مطبوع ہو چکا ہے اس سہو کے نہ مانے ہوئے بکرے کو اگرچہ نام خدا و فرج ہوا پھر اگر
فراتے ہیں اور عنوان اور معنوں کے فرق سے اپنے باب کے کلام کی تاویل کرنے میں اور
حلت میں شبہ کا مورث اور کے نزدیک بھی اور کے اس قول (لیکن متقی ناہاید کہ خورد)
کو نکالتے ہیں جب اسلام میں اس باب میں فی الحقیقت و معصومہ قواوت بھوت بھو مسیحا
و بی کرہات حیات و غیرہ کے جھنگوں والوں کو اور کا سہنا دیکھ دھرم میں دیکھنا اور
سے آئینہ کام لیتا ہے۔

کہنے وہ توجہ اسلامی کا سامنے اور منہل منہ ہو دبا دیکھ ہم
 روکنے ب حصہ ۲ کے صفحہ ۵۹ میں پھر وہ کہے کچھ باب کا مترجم عبارت سنسکرت بعینہ نقل فرما کر
 اس کا ترجمہ یہ کیا سنہری پردہ آفتاب میں جس کا منہ دھکا ہوا ہے وہ میں جی پر مشور ہوں
 پھر وہ باب ۲۵ متر ۲۵ کا دیانندی ترجمہ بھاشا صفحہ ۵۰۵ کہ اسے پر مشور آپا ہوں تو اعلیٰ
 نقہ پر چلنے سے ملے ہوتے ہیں آپ کی ذات میں زمین قائم ہے اور قائم کا سہل آدمی
 پدارتھوں (آسمان سورج وغیرہ اشیاء) میں آپ کی ذات بالکل قائم ہے انتہی پر مشور کے
 اوجھ کا ذکر جو دیدن تروں سے اوپر نہ کر رہا اس متر سے نقل کیا وہ اوجھ یہ ہو جا رہا تھا زمین کا
 اور جب ذات کا لفظ سواد سے توصفہ علم و قدرت وغیرہ میں ہونے کی تاویل کا بھی موقع ملا
 جو کہن ظن یہ کہہ دین زمین جب تھی اوموت کلمہ اور ارادہ الہی میں اس کی ایجاد کا نقشہ تیار ہی
 کھتا نہ صوری جس میں، مثال و انشاک کے حکم اور خیال کی مجال نہیں اس لئے کہ اول تو
 لفظ ذات موجود دویم اس اگر یہ مست میں عالم الہی کا اشارہ سے متعلق قبل جو اشارہ نہیں انہا ہے
 اور جب آسمان اور سورج وغیرہ میں بموجب ترجمہ بھاشا دیانندی وید منتر کی تصریح سے پر مشور
 کی ذات قیام فرما ہے تو سنہری پردہ آفتاب میں پر مشور کا منہ دھکا ہوا بیان کرنا وہ پر مشور کا
 دیانندی صداد کے حلقہ نہیں بوجی اور پجرائی ہوئی ہو بھی منتر وید سے دیانندی نے
 سنا تھی سورہ پوجن پر سوامی جی کی کرپا ہو گئی بھلا سورج ہوا اتنی بوج اوٹنے دھن دولت
 اولاد اپان پران کی سلامتی مانگ کر آتے ہی موصدہ بیگیے تو اور کن بیگا۔ ویدک ہم
 کی پہلی سیرت کو جس صورت میں آریے چھپائے ہوئے ہیں وہ نفی اور عقوبت پر ہے
 آمادہ نہیں آریو کو باین وجہ مجبور کرنا ہے۔ امام محمد کی بوطا میں ہے اخبرنا مالک الخ
 ان سَمُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ قَالَ اِنَّ السَّمْسَ تَطْلُعُ وَتَمُتُ
 فَرَأَى الشَّیْطَانُ فَاذْهَبَ فَقَالَ اِذَا اسْتَوَتْ قَانَتْ اَنْتُمْ اِذَا زَالَتْ
 قَانَتْ فَمَا اِذَا زَالَتْ قَانَتْ فَمَا اِذَا زَالَتْ قَانَتْ فَمَا اِذَا زَالَتْ

اپنی بوجھی جانتے تھے اپنا دم	سے گھر پہن تھے عقلاہ جہان
کیسا کالا نکلا یہ بھورا کھبم	خود کشی کو جس پر تم جابائے نہ تھے

نہول بہن سورجین بہت پرستان انگلستان جب دس بیٹے ہو جاتے بڑے بیٹے کویت کی نیاز
 چڑھاتے سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقے پہ پتیا زمین انگلستان سے منہ
 کالا کر گئی یعنی جب وہاں کے لوگ عیسائی ہوئے تب اس حماقت اور ہتھیانے وہاں سے
 ڈیرا اٹھا رہے۔ ہاں ہی خان آئنگدہ پر قربان ہو جاتا اپنے آپ کو اگنی کی بھینٹ چڑھانا
 کمال مدد کی عبادت اور جان نزاری سمجھتے تھے۔ سنی کا آگ میں جل جانا اور مہربان کا
 بچہ کو گھٹا کی بھینٹ چڑھا ڈبا دینا ضد و دھم کے کالات فخر میں شمار کیا جانا کھاساری
 کوئی نہ دیکھا وہاں والیاں ملک کا خدا قائلے کھلا کرے جنکے دم قدم کی جدوت پر مصیبت
 کھانا مانگتے ہوئی درودالم میں زندگی سے تنگ آن کر گئے اگلی بحث میں بات کھا کر کو کسی مسئلہ
 کے حل نہ پونے سے گھبرا کر خود کشی کرنے والے فلاسفہ اس وہم ولبید فلسفہ میں گرفتار
 کہ حسب ہماری ارمی ہمارے جسم کے اندر ہمارے فطرت کی صورت اور فطرت دہل ملکیت خود کشی
 سے اپنا جہان کے دہلا کر بننے میں جہر حنا وندی عائد نہیں ہوتا اس فلسفہ نادانی فہم
 ناکھوڑا رسدہ اور خرافات کی جہاں آیت قرآن کے فلسفہ رہائی لے ایسا کھلایا کہ بھرا ہوا
 سیدھا ہر فلسفہ چھوڑا اور سکے بھڑا کا ہی پھٹ گئے کچھ کسی کو تھا فتنہ عقل چون چرا کی

سیدنا انور کا نور میں ہے سب سے پہلا مسئلہ کہ انسان کو اپنی ذات پر کیا حق ہے۔ خود کشی سے
 یہ سمجھتے کہ تمام دنیا کا یہ خیال تھا کہ ہر شخص اپنے نفس کا مالک اور خود مختار ہے اس بنا پر خود کشی
 کرنا حرام نہیں سمجھی جاتی تھی۔ یونان کے حکما اس کو باہر سے سمجھتے تھے۔ اور اپنے آپ کو مالک کہہ دیتے
 تھے۔ لیکن آپ نے خدا قائلے کے کلام کو سنایا۔ (لا تفتتوا انفسکم

یعنی مت قتل کرو۔ اپنے آپ کو۔)

اسی فطرت ہی کی وجہ سے قتل لانا کا بھی ابراہیمؑ۔ گوارہ کو لا قتلوا اولادکم کے حکم سے منع کیا۔
 (یعنی مت قتل کرو اپنی اولاد کو) علیہم السلام نیز ابراہیمؑ سے منع کیا کہ قتل نہ کرو۔

مجان نہی بیان صرف فکولو ان کثرت غیر مد بیان الایہ کو تارات کرتے ہیں ہوا کی
 دیکھتے اس آیت میں بھی صاف بجا دیا کہ جب ہم اپنی جان کے آب مالک ہو مالک حقیقی کے
 نہیں تو حلقوم میں آئی ہوئی روح کو نزع کے وقت انھوں سے قبل رانا نہ لے، عمر طبعی، اعزازی
 کیوں نہیں لو لایا کرتے آپ ہی مالک آپ ہی ملوک یا جسم بجان مالک اور روح لطیفہ دراکہ
 ہو بار بیدار ملک بستے بنائے کی علم صحت کے فلسفہ آسمانی سے بے خبر مقصد بوجہ ملکیت
 کی حقیقت کے سمجھنے سے قاصر ہو گیا نہیں دیکھتے کہ ایسا مقصد و نیت کو دھوپ پر بھی اصل
 ہے دھوپ کو زمین یوں زمین زر کی لپی ہو جب نظام بطلیوس جب سوچ جا مانے دھوپ
 کو زمین راویں کے والہ کرے ہر کھول چھوڑ ہوتی ہے اور تمام مینا غوث پر اپنی حقید دھوپ
 اسے لگو مٹے میں چھوڑے ہر کھول چھوڑ ہوتی ہے تمام فلاسفہ کو امام غزالی کی دیکھتے
 فلاسفہ کی کھوکھلی کھائی ہوئی کھل جائیگی۔

لنگ بچنا تھا کہیں جھپٹری کھیں	بانگیا بھگوان کو ہندو دھرم
فلسفہ کے ٹکے یوں سمجھا دیا	پوت دیوا جین ہی دھرم
ان کی بوجا گرن کی ناشکر ہیں	رام تک لے انکو بوجا جین دھرم
دیکھو شیو پوران میں ان کے کرم	ان کی بوجا ہو گئی پورا دھرم

تئویران سطو میں مرقوم ہے

ہر کھیش ایک جا غلوت نشین تھے	سر کیلاس پر سکن گزین تھے
غرض کہیں وہ ارباب پرستش	گئے کچھ لینے اسباب پرستش
ہوا شہر کے ل میں خوش مستی	ہوئے آمانہ عشرت پرست
زنان کے پاس بے تابانہ پہنچے	کہ جیسے شمع ہر برادر پہنچے
ہوئیں غائب ہزاروں صورت پوشش	ہزاروں نے غائب ہوئی کی پوشش
پیا پیاں سے رکھتے شہر کے آتے	شگفتہ غنچے سب جو مردہ پاتے

<p>دعا بون کی سدا شوچی کے حق میں در غبت ہو کسی زہرو جبین پر جبا قالبت سے ہو کر گڑا صاف قیامت دلوں کے سر پہ آئی زمین پر تھا کبھی سقبت برین پر معقبت کی سسری بر تھا اظہار بڑی تم سے حماقت کی ہولی بات کہ ہو کچھ اسفکا ر شکل ہی بود کہ آ غر تھے وہ سب نالوف طاعت بنیں خور صودت ار کھ بھائی</p>	<p>ہوتے خواص دیبا سے قلق میں کہ لنگ شو کرے کٹ کر زمیں پر اوس بدیم لنگ شو شکر مواصا لگا اوس لنگ نے آفت بھائی فرا اوس کو نہ تھا دم بھکھیں پر رکھوں نے فرط غم سے ہو کر لا چا سری برھانے فرمایا کہ ہیہات کہ جا کر سری گوری کو خوشنود غرض سب لکھتے ہوئے صرف عا ہو اگوری کو خوش ہر بانی</p>
<p>لنگ ہی ایسے کر سٹوں پر نہ بگے قواد کیا بگے تب ہی تو سہ کے جودہ متبرک مانے نہتے مقامات کے سندروں میں سٹو لنگ کی پوجا کی دھوم ہے۔ اور کیفیت پڑ جا کا بیان جو لنگ شرم و جاستے معلق رکھتا ہے ایسے جی جھلی مینی استری کی سبت کی پوجا کا بیان لہذا قلم اظہار کرتا ہوں یادری مدیک علم انہی سہار پور کی کتاب تیر تھ سے صرف اون جودہ لنگوں کے مقاموں کے ناموں کی تصریح مع بعض التوضیح کے دیتا ہوں پہلا سومناٹھ کا ٹھٹھا وار میں دوسرا ملہاٹھ کرناٹھ میں تیسرا ہمالا او جین میں۔ جو تھ او بکار نہ باندی میں جزیرہ ہما پانچوان کینار فاطہ مہالہ میں۔ چھٹا بھیم شکر پونا کے قریب بھیم ندی کے شہر کے پاس۔ ساتواں بسویشور کاشی میں۔ آٹھواں رنجیم کب ناٹھ ناسک کے قریب گوداوری کے کنارہ پر لوان جیتاٹھ صوبہ بنگال دسواں ناگ پتور نظام کی ریاست میں۔ گیارہواں رام پور علی ناسک کے جزیرہ میں جو چھ میل کے فاصلہ پر سندھ میں واقع ہے کہتے ہیں اس جگہ رام کی فوج سمندر میں ٹپل باندھ کر اتری تھی اور سویت رام نے سٹو لنگ کھڑا کر کے اوس کی پوجا کی تھی۔ جو بنگال موجود ہے جہر</p>	

جارتی لنگا جل چڑھا کر پوتے میں بارہوان کرشن یثور اور میں۔ تیرھوان امرناٹھ کشمیر میں
چودھوان پٹو پتی ناتھ نیپال میں انکے علاوہ کل بھانڈا لیٹور نارک لیٹور پانی میں دو ماہوا
شکر لیٹور ہنود کے اعتقاد میں جبکی پوجا سے مردی بن قوت آنکر اولاد پیدا ہونے لگتی ہے اور
دلوی کی پوجا سے بائچھ با اولاد ہو جاتی ہے۔ سیتلا دلوی کی پوجا سے چپیک سے اس بائچھ
یہ نہایت ہنود ہے اور لوگر یہ وغیرہ کہتے ساہ پانی میں ڈبار کھانا نارک لیٹور کا یا کاکر لیٹو جی کی اکل
حالت غضبناک سا ہوا جبکہ اکلنے والے کیلانی بائشی رکھیشور کی استریوں سے ہوگ نکا یا تھا۔
اسپر رکھیشور کی بددعا سے لیٹو جی کی مردی کنگر پڑی تھی جسکا بیان شیو چران ستوم سے
بالا گدرا ان بھگوان کے بھگتوں کی عقل دور میں نے اپنے پیدا کرنے والے کچھ جاننے میں
کمال فلسفیت کو کام فرمایا ہے اور سینگ جبکہ یہ ویدک دھرم اللہ سبحانہ کی مثبت اور انہی
اور ایجاد و ادب کا اس عالم میں کچھ دخل نہیں اتنا التوسنی اپنے فعلوں کو مون اس عالم کے
خود بخود پیدا ہو جانے کا قائل ہے تو آپ ہی لگ و مھلری کو اولاد کی داتا تھانگا اور پھولت
طبعی کی بر جا برھما تھانگا۔

جینھ دیو راجنی ہم قوم سے ایسے لفظ سے جو ہو اوس کو منو تند خوادند کی خریا بے پچھاؤ عنیر کے لفظ کو وارث کر دیا	یج یعنی عورتیں سہدو و ہنود یج کھنیر بولے اور پورکے ہنود یج بے بچہ کرے اوس کو ہنود پایخ شوہر تھے درو پد پر ہنود
---	---

درو پدی رانی مہا بھوانی ارجن کی استری کا پانچول پانڈوان سے بھوگ، ایک شہر و واقعہ۔ یعنی
دھرم پتکوں کا سماچار ہے بعض پرچون میں سہود کے جسیر عمل بعض حصہ سہدک براہمن ایسا
جاتا ہے کہ وہاں اب بھی چند شوہر ساچھے بن ایک عورت سے کام نکال لیتے ہیں اور
برتبہ کام کیا جاتا ہے خاصہ ہے وید کی حقیقت میں ہے (دھی) برکھم ہی دھی سوا پٹو
سوپاہ سورچاہ بر جادی دیو سور دیو کا مانگی کار سے ہنود سہری پناہ و وید کے کاٹھ ۱۲

دیور چیتھہ وغیرہ والد کا حکم پا کر بدن میں گئی لگا جب چاہا بیوہ سے ہم بستری کرے جب محل
 ٹھہر جائے تب بڑا بھائی گرو کی مانند اور چھوٹے بھائی کی بی بی بیٹے کی بی بی کی مانند رہتی
 لگین یہ حکم اس وقت ہے جبکہ والدہ وغیرہ کے حکم سے یہ کام کیا ہو اگر اپنی مرضی سے دونوں
 ہمبستر ہو گئے ہوں تو جیسے چاہیں اپنی درجہ اولیت سے گر جاتے ہیں یعنی دسے سی
 پتے ہو جاتے ہیں بطرح دوسری اولاد اندر سے ورثہ مال دولت یعنی ہے اسی طرح وہ لڑکا
 کہ عورت نے سسر وغیرہ کے حکم سے چھان بھانے حصہ (اپنی ماں بیوہ کے شوہر موقوف کے
 ترکہ سے) ہوئے کہ وہ نکاحیت والے بھائی سے اور اسکی بیادیش دھرم سے ہے اسی آئینہ
 باگ لک سسر کی پہلی اولاد کے ۱۰ دوسری کے ۲۰ اور شلوک نفل ویا کرشل ہو کو بڑا اور باکام اس میں
 ثابت کئے اور اسی اولاد کو دھرم پورک (یعنی دھرم کی رہت) عالمی فرزند شلوک لکھو مانا سے ثابت
 ہوتا بتلا یا) رگوینڈیل ۱۰ سکت ۱۰ میں بڑے پور فرامان ہے کہ سب مرد اولاد جاسے نہ، قابل نہ
 اور سوت اپنی جو رو سے کہہ کے کسی دوسرے مرد سے اولاد حاصل کرے جیسے پانڈورا ج کی بہتر
 کشتی مادری وغیرہ کی غمی۔ اور یاس جی نے اپنی بھادو بن کو پیشہ دہانت چھے ویکھو لکھا اس
 ویران جو اس باب میں بقول دیا نند جی جتہ میں دیکھو۔ تیار تھو پر سائن بول کا یہاں اسی سنا ہے کہ
 صفحہ ۳۰ میں ہے۔ اگر فائدہ مذہب کے واسطے پڑیں گیا ہو تو آٹھ برس علم ضروری ہے ورنہ
 آیا ہو تو جب سال مال دولت نے لئے گیا ہو تو تین برس رہنے دیکھے زمانہ بھوئی کر کے اولاد حاصل کرے

سنہ انسوی جو دھرم ۱۱ کلچ جیتھہ دیور بیوہ کو کوکھ میں کرانہ بہ بازار میں سفر کر کے تندر کر کے روکن کرانہ
 کہا کہ گیارہ مردوں سے اولاد حاصل کرنے کی اجازت ہے۔ اولاد دوم کے دھرم تھا اور بیوہ۔ بیٹے کی مطلق
 سے خارج کر کے ۱۰۰ میں کے لئے اور ہا یہ کھانا اگر منہ بولایا اور حقیقی بیٹا ہو بہرین تر اسے کو کو بیٹے سے
 بیٹی پر تصرف کرے نہ مانہ نام لکھا اور ابھی چھوٹے بھائی کی بیوہ کی کوکھ پر گیا کی غمی حل چھوٹے بیوی
 کی مانند ہوئی۔ شریوت اسلام جسکے حکم چھل گئے ہے پڑے۔ وحلال اپنا لکھو الاز اور بیٹے
 کی ۱۰۰ سے ہم بستری کی اجازت دہم لکھتے ہیں اپنا۔ مری بیوہ کی رو اور حکم چھتی ہے اور بیٹے کی زواج کی مانند
 چھوٹے بھائی کی بیوہ اور حکم چھتی ہے باجائے ۱۰۰ میں سے بلوغت میں حل چھوٹے سے بعد بلوغت اور اجازت ہوا
 مرثی سے دونوں ہمبستر ہو کر ہوں تو جیسے چاہیں اپنا دھرم سنا سب اور کہا کہ ۱۰۰ میں

جب خاوند آجائے تو بیوگ واسے مردوں سے علیحدہ ہو جائے اور یہی حکم دھرم شاستر کا ہے اور
اسی ستیا رتھ کے صفحہ ۱۲۱ میں ہے حاملہ عورت سے ایک سال مجامعت نہ کرنے کے وقت عورت یا مرد
تمنا جائے کو کسی سے بیوگ کہے کہ اس کے لئے بیٹا حاصل کر دے۔

سوال غلامندہ پرنسز چندر موہن عورت کو تلے سے باز نہ آنے اور وقت کیا کہے جواب
ایسی حالت میں خاوند کو چھوڑ کر کسی دوسرے مرد سے اولاد حاصل کرے اور حصول اولاد کو اپنی خاوند کی
جائزہ کا مالک اور حصہ دار نہ ہو لیکن طلاق لینا کسی دوسرے سے طلاق نہ کرے کہ چونکہ طلاق لینا
اور طلاق نہ لینا دونوں اور راجپوت کی قوموں کو دھرم شاستر میں نہیں لکھا۔ دیکھو ستیا رتھ
صفحہ ۱۱۶ و ۱۲۰ احکام قوم اندہ منتر کے ذیل دیا مندی سماچار سے گیارہ مردوں سے ایک
عورت کا بیوگ کرنا اور گیارہ عورتوں سے ایک مرد کا بیوگ جو کہ دیکھو نافذ اسکا رتھ مذہب حصہ اول
کا صفحہ ۶۸ و ۶۹ سے آپریں نے اس مذہب کے زار میں بیوگ جو کہ دھرم منہم دستور سے
شرعاً کر دیا مندی تراجم و تفسیرات اور منشی احمد حسن کی تحفۃ الاسلام کی عبارت محل بیوگ در غرض
سہوہ جائز بود اور واقعات تاریخی سے آنکھ موند یہ کہنا سیکھ لیا ہے کہ ہمارے یہاں بیوگ نہیں جو
توریت میں ہے اس سے وہ اپنا بوجھ ادھر ادھر ٹالنا چاہتے ہیں مگر محکمہ صبیان سے زیادہ یہ
مذہب وقت نہیں رکھتا اول تو اسلئے کہ عہد عین و عہد جدید کی کتابیں بوجہ تحریف کے ہمہ جہت نہیں
اور یہ دو قصداً ہی کی طرف بھی یہ بانی نہیں مرناسلئے کہ اس کے ابطال کے واسطے سنی کی
انجیل کے ۲۲ باب کی آیت ۴ تا ۱۰ میں خصوصاً آیت ۲۲ اے استاد موسیٰ نے
کہا ہے جب کوئی بے اولاد مر جائے تو اولیٰ کا بھائی اور سنی عورت کو بیاہ لے لے لیا دیا یا ہوا
بھلا کہیں بیوگ ہو سکتا ہے مگر نہیں یہ وعدہ ثانی ہوا نہ بیوگ جو کہ منہ والی اسلئے کہ بیاہ لینا
کے عہد یہ ہوا نہ ہے لہذا کہیے سہوہ کی طرح اولاد حاصل کرنا کرنا۔

گر بڑا ہو جائے کچھ چھٹا نہیں
حیض سے بہ جائے اس لطف کا غم
پاک ہو کر چھٹا جائے زانی کا بیج
لطف و شوہر ہو کر اور سپریم

استری سب کچھ کرائے پاک ہے بل دیا آگنی نے یہ کر پاکرم
 دین میں گندھرب دیونی سٹھ دیانیں سوم نے سون کرین پاکیزہ دھرم
 بقول منو باب ۹ شلوک ۱۹ مفعلی عورتوں کی جلی عادت ہے یہ دید و نہیں کھاتا۔ دیکھنے والا یوں
 کیسے خاموش ہوئے کہ اکلفہ درانی کا کھڑ گیا تو اس کا خضم اسکو پاک کرے اگر نہیں کھاتا تو
 آگ سے خود ہی پاک ہو جائیگا چنانچہ دھرم شاستر کی ادھیہ ۹ کے ۲۰ پانچویں کے ۱۰۰ ویں شلوک ہے
 حکما ترجمہ لالہ سوامی دیال جی نے یہ کیلئے۔ اپنی ماما کی رنا کاری دیا کہنا چاہیے کہ میری مائے
 میرے باپ کے سوا دوسرے مرد میں رعیت کی اور یہ چل باپا اب میری داد کے اس بچے روپ ہو
 غیر مرد کے اس لطف کو میرا باپ پاک کرے جو خیرین پاک کرنے کے قابل ہیں وہ بھی اور بانی اور
 بانی بننے سے پاک ہو چلتا ہے اور یہی یا گو کال سمرت کے پہلے باب کے شلوک ۱۱ میں ہے عورتوں کا
 سوم دیوتا نے پاکیزگی اور گندھرب دیوتا نے شیرین زبانی اور آگن دیوتا نے سطح سے پاک ہونے
 کی طاعت دی ہے اسلئے عورتیں پاک ہوتی ہیں اور باندھنی کو بتقلید سرسید دیوتا کے وجود سے
 انکار ہے اور داتھی اس انکار سے بہت سے اولیاء اضرامذہبی گلوگاری بھولے جہان کی دکھاوٹ
 میں ہو جاتی تھے تو آج روشنی کے زمانہ میں مثل سپید و فلق پرے بدھ نہیں رہ سکتا لہذا اوہوں نے
 اس تینوں سے اولیاء دھرم و سویم درج کے ہوگی دھرمی داتا پرائی عورت کی کو کھہری کرے نہ دے
 مراد ہے کہ اس کی تادیل بجا اور انکار سے موافق ہوتی تو کسی کا دھرم کہیں نہ ہو اضرامذہبی
 کے لئے جو کچھ بھی اذکی سہرودی کی جانتے مصلحین کی نظر میں احسان بھن ہے۔ مگر یہاں یہ تاہم
 یہی درحقت اور بھی کھوئے دیتی ہے لہذا بچا ہے جہاں سدا ورنہ ہوتی اسلئے کہ شیرین زبانی
 ایک جلی وصف ہے اسکا حصول ایک شخص سے ہی ہوتا ہے۔ لیکن کے بعد دوسرے شخص سے بھی لینے پر موقوف
 نہیں۔ اور سوامی جی کی نئی نالی تادیل چاہتی ہے۔ غیر مرد سے بھی لینے والے کو درجہ بدھ
 داتا سے ہی لینے کا اپنا پرے کے بدھ نہیں زبانی چلے ہو اور پہلے سے خود حالانکہ وہ ہوتی ہے
 پہلے سے ہی ہوتی ہے جیسا کہ تجربہ اور دیکھ جال بن آ رہے۔ بطور اختصار بوالہفاظ مولانا مولوی

اعزاز علی صاحب مدرس دیوبند دامت برکاتہم کی عبارت مندرجہ بالا ریشہ بہرہ علیہم السلام قدر سے
 نظر ناظرین یہ ہے۔ عرصہ ہوا کہ آریوگی ٹورین پر سندھ کے مسلمانوں نے آریوں کا رتہ اور اسلامی
 توحید کی اشاعت شروع کر دی تھی جبکہ نتیجہ یہ ہوا تھا کہ ہندوؤں اور آریوں کی معقول عقائد اسلام
 کی حلقہ بگوش ہو گئی اور جو حالت لابی لابی شعا میں پھیلنے والے آفتاب کے سامنے تیار کی
 کی ہوتی تھی وہی حالت اسلام کے مقابلہ میں آریہ مذہب کی وہاں آئے لگی تھی اور آریوں نے
 سمجھ لیا تھا کہ ہندو پر جسین و دلائل کس کس گئے گذرے نہادین بھی اسلام یا مسلمانوں پر
 فتح پانا ناممکن ہے لیکن مقتدا طبعی عقل ابن است کے موافق اس جماعت نے پھر تہذیبی
 جڑھائے شروع کر دیے ہیں اور ہم کو درمطلق کی ذات سے اسیدھی کہ پھر وہ حلقہ دیکھ لیں گے
 کہ سچا مذہب ہمیشہ اپنے ساتھ حقانیت کی رکھتی رکھتا ہے اور وہ اس سے باقی کوا لگ کر دیتا ہے
 لاؤ کارہ (سندھ) کے آریوں نے بڑگ پر پردہ ڈالنے کے لئے تین سوال مسلمانوں سے کئے ہیں جن کا
 خلاصہ اٹھین کے الفاظ میں یہ ہے (۱) اگر کسی شخص نے اپنی بی بی کو طین طلاقیں دیدیں
 تو اگرچہ دونوں راہنی ہوں مگر طلاق نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ شوہر اپنی عورت کو دوسرے
 مرد کے ساتھ شادی کر کے صحبت کرنے کا حکم دے کیا یہ نیوگ نہیں (۲) مرد مشرک میں ہو
 اور عورت مغرب میں ہو ایسے شوہر کی عدم موجودگی میں پیدا شدہ اولاد اسی شوہر کی ہے یہ
 مسئلہ ناپاک ہے ورنہ کم از کم نیوگ سے زیادہ پاک نہیں (۳) پردیں گئے بہتے شوہر کی عدم
 موجودگی میں پیدا شدہ اولاد اسی شوہر کی ہے کیا نیوگ اس سے بھی زیادہ ناپاک ہے (ان سوالوں کے
 جواب کیسے تفصیل کے ساتھ ارقام فرما کر لکھا جا رہا ہے اس مختصر مگر کچھ مفصل گذارش پر غور فرمائیے
 تو معلوم ہو جائیگا کہ حکم ہے جسے انسان کی تمام خواہشوں اور اس کے معاشرتی تعلقات کی
 تمام ضرورتوں کو ایسے عمدہ طریقہ سے پورا کیا ہے کہ اگر ایک جانب نظام عالم قائم رہتا ہے تو دوسری
 جانب زندگی نمونہ درخشاں ہے اور شرعی نظام اجازتیں اپنے اپنے موقع پر استمال
 کی جاسکتی ہیں جو جن کے تعلقات بھی خوشگوار رہ سکتے ہیں۔ لیکن مصلح کہ مرین یہ قانون

دالے کو دنیا کی ہر چیز زبرد کھائی دیتی ہے اسی طرح آریہ سماج کو اسلام کے ہر مسئلہ میں نیوگ کے
 پاک اور پوتر عجات کے جلوے دکھائی دینے لگتے ہیں اور ان کا احسان ہو کہ وہ تعلق نکاح کو
 نیوگ کا ہم معنی نہیں کہہ دیتے اگر وہ ایسا بھی کہنے لگیں تو کون سے جو ادنیٰ زبان پکڑ سکے۔ یاد رکھو
 کہ یہ صریح جھوٹ اور خالص ہتیان ہے کہ اسلام نے یہ حکم دیا ہے کہ تین طلاقوں کے بعد خاوند بنی
 بی بی کو حکم دے کہ وہ دوسرے مرد سے نکاح کر کے مجامعت کرادے اور پھر اس کے بعد پہلے
 خاوند سے نکاح کرے (ناقل کہتا ہے کیا ان میں سکھوں دھرماتماؤں کو یہ حکم اسلام کا دیا ہوا ہے
 میں دکھائی دیا ہے یا جانتے کی چمک بات ہے۔ بھلا جس مسئلہ کی گرونگ اسلام کی؟ تو ان کو نہ لگے
 اس کو اسلام کے جڑوں ڈالنا ایسے دھرماتماؤں کا کام ہے تین طلاقوں کی حد ثانیہ میں یا بعد
 عدت طلاق دینے والے کو مطلقہ کا حکم اسلام تو نہاتا نہیں بلکہ جانتا ہے میرا خیال ہے کوئی
 موجود آسمانی بن بھی ایسی آن لونی مستان نہیں۔ ماسے سے نیوگ بھوکے ہوگ کو کھ ہری
 کرانے کے نیوگ تیری ہے نہ تیری رہو اپنے منٹ والوں سے کیا کیا متوالیاں کرنا چھوڑے گا۔ حاکم نے
 اپنی صحیح اور ترمذی نے روایت کیا ہے عبداللہ بن سوہل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 لعنت فرمائی مطلقہ کرنے والے پر اور جسکی خاطر طلاق کرے اور پھر اور حضرت علیؑ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے مطلقہ اور مطلقہ کو لعنت فرمائی۔ روایت کیا اس حدیث کو
 امام احمد نے اور شانی کے موصوفین والوں نے اور انکے سوا اور بہت سی حدیثیں اس باقیین
 موجود تو علماء اس میں آریہ دنگ دھا کہیں چل سکتی ہے۔ جب اس نیت اور شرط نکالے ذلے ہر
 لعنت ہو بھی گی حالانکہ دوسرا خاوند مر جائے یا طلاق دے اور عدت گزر جائے تو جو
 پہلے کا اس کو تعلق نہ رہا ایسے ہی اس دوسرے کا اس سے تعلق نہ رہا بھری اسلام
 دوسرے مرد سے شوہر کی عدت وقات تین اور زندہ کی عدت طلاق میں پہلے طلاق
 دینے والے کو نکاح کر لینے سے اجازت دیتا ہے اور نہ اسکی عتہ کو عدت سے مجامعت
 کا فائدہ ادھٹانے کو موجب اسلام نکاح کو ٹھہرتا ہے بالکل مشروط تو نیوگ کی گندگی سے

معلوم ہو چکی تو اب غور کرو کہ ان دونوں مذکورہ بالا صورتوں میں ایک طرف تو زمین میں وہ سلسلہ
 قائم ہے جو زمانہ کجاح یا بالفاظ دیگر ٹیگ اور کجاح میں زمین اور آسمان کا فرق پیدا کرتا ہے
 دوسری طرف یہ بات بھی قطع نظر کئے جانے کے قابل نہیں ہے کہ جس شخص کی بی بی نے سچہ جانا
 وہ خود اس سے انجمن نہیں کرتا کہ یہ اولاد میری ہے۔ حالانکہ اگر اس نے وہی نہیں کی اور
 اس کے نزدیک یہ اولاد اس کی نہیں ہے تو دیا نعتہ اوسپر واجب ہے کہ وہ اس اولاد کا انکار
 کر دے اگر وہ کہے کہ یہ اولاد میری اولاد نہیں ہے تو اس کے نسب کا بینک انکار دینا جائز
 (مختلف و یک دھرم شاستری حکم کے نیوگی اولاد پورک دھرم کہلاتی اور اور بے لاک فاوند
 کی کہلاتی اور اس کے ترکہ کی وارث بنا دی جاتی ہے) پھر کسی بی بی سے کہ اس جائز
 رشتہ کے موجود ہوتے اس فاوند نے اپنی بی بی سے جماع کر لیا ہو اور عام طور پر فاوند
 کے آنے جانے یا بی بی کے اس تک پہنچنے کی شہرت نہ ہو سکی۔ پھر یہ خیال صرف احتمال ہی
 احتمال نہیں بلکہ فاوند کا سکوت اس کو ابھی بچہ نہ دیتا ہے (اور ایسی صورت میں کوئی عدا
 کسی دین معتد بہ کی خواہ مخواہ فاوند کو اس بچہ کے حرامی کہلانے پر مجبور نہیں کرتی)۔
 اگر کسی لاد صاحب کے ساتھ ہم ایک بچہ دیکھتے ہیں اور ان کی زبان سے ہم یہ سنتے ہیں
 کہ یہ بچہ میرا ہے تو ہم کو یقین آ جاتا ہے کہ یہ بچہ ہمیں کا ہے نہ ہم یہ دریافت کرتے ہیں کہ آپ کا
 تعلق اسکی ماں سے جائز تھا یا ناجائز نہ یہ پوچھتے ہیں کہ یہ بچہ کے ذریعہ سے حاصل کیا گیا ہو
 یا کسی اور طریقہ سے تو جن فاوند کی نسبت اسلام پر اعتراض کیا جاتا ہے وہ بھی اپنے
 سکوت بلکہ تاکید کے بعد بھی بے ہوشی سے گویا زبان قال زبان حال سے اقرار کر رہے ہیں
 کہ ہم زبان بی بی جائز طور پر جمع ہو چکے ہیں اور ان کا یہ اقرار قبول قابل نہیں ہوتا۔ اگر
 ثبوت نسب کے لئے صرف زمین کا زبانی اقرار یا زبان حال سے اظہار کافی نہیں تو پھر اسکو
 ماننے بغیر چارہ نہ ہو گا کہ جب تک جماعت کم از کم دو شخصوں کے سامنے بے شک و شبہ ثابت ہو گا
 اگر یہی قاعدہ قائم ہو جائے تو پھر اسے مسلمان تو ہی جیسا سوزناہت کو قبول کرنا ہوگا۔

ان لوگوں کے متوالوں کے لئے میدان کچھ اور وسیع ہو جائیگا انتہی قدر الحاح ہے

رندی لاشی گزند سے جا میں رک	داندین دہ دوی خبی کی رقم
نکدم سے یہ منو کا شاستہ	اور ہے یا گو لک سنگھ میرا شتم

یا گو لک سنگھ کے باب ۲۹۷ کا ترجمہ لالہ سوامی دیاں جی نے یہ کیا ہے خود ہی
 دایم کی زندگی سے انکار کرے اور بیمار ہو تو دوجہ اور جو بے ٹھہرا ہے اقرار کیا تھا راند کچھ لیا تھا
 اور اب انکار کرتی ہے تو یک چند دام واپس کرے (یعنی لئے ہوئے دوتے کر کے پھیرے
 اور نہ ٹھہرنے کی صورت میں صرف اقرار پر عدس انکار کرنے سے معمولی خرچی (الوم دے) اور
 حکم دے کے واسطے ہی یہی بے ٹھہرا ہے اسکی معمولی خرچی یک گنی دے اور ٹھہرانے کے
 بعد زنا سے انکار کرے (داند ہے) تو دو گنی خرچی رندی کو دے انتہی ان دھرماتوں نے
 کوئی جو ہار بازار پر بیہ مذکر ناگوار نہ کیا۔ زنا کا مقصد کرنے والا اگر خوف خدا کا بھی ہے
 تو دبا خرچی کے ڈانڈ کا ڈنڈا اسے زنا کاری پر مجبور کرے گا ورنہ ڈانڈ بھرے گا
 جب زنا کاری کی گرم بازاری کی یہ حمایت ہے تو اب عفت و عصمت تنگ ناموس کی
 خیر کہاں اور زنا کی سزاؤں کا وید میں کیا کام

مرد عورت صابیوں کے ماجرا	میں جو عسبرت و انقا میں معتہم
جن کو سنگھ سنگلی ہونم دل	ہو مہذب باحسا او سپرتم
ادسکو بکڑ دیکھ سنگھتھا نہ رنگ	او گو دند سے ہی بڑھو پھر سنگھتم
چار یا اور استری جو ہو جو جانا	ہے جو میں گنہ اہل گت رقم
بجھان ہو رو سے بولیں سے دھنا	ساندھ لکھو دے زہے کیا کرم
کنو اریوں سے بچاؤ نکی بیوڑ	کیا یہی تہذیب ہے ویدک ہرم

انت سنگھتھا او گو دند سے ہی سنگھتھا جہاں بارش استری نام جو ہو جو پھر وید باب ۳۱ ہنترام
 قرآن مجید نے تشدد کے ساتھ زنا، غلام سو، و غشہ، چوری، قرانی، دیوثی وغیرہ جہاں یوں

اور ظالم کی قیامتوں اور دنیاوی و اخروی سزاؤں کو ان کے مرکبوں کی ادنیٰ واسطے عقول پر کاپڑ کر دیا تھا جس سے عام مرد و عورت غیر فاضل کے بھی انوار اسلام سے کسی نہ کسی ہندو مذہب اور بت سے اون جبالوں اور بڑاؤ کو چھوڑ بیٹھے۔ جتنا مذکرہ بھی مذہب حق کی نظر میں کھٹکتا تھا جنہر پہلے نہ کچھ شرم آتی تھی اور نہ کچھ اون کی قیامت و سزا کو گدائی تھی جیسے پہلے انگلیا پہنے بیٹھ کھوئے ترکاری بچنا بے کھٹکے بات تھی تو اب ایسی حالت سے بیٹھنے میں شرم آنے لگی۔ سب کرتیاں پہن کر بھتی ہیں۔ کہا نیا دہری و اتا اب تو بچ لینے۔ کسے نام سے ننگ بھگ پوجا کی کلام سے چڑنا گئے بے سرو کے درشن کرنا مذہب عورتیں اب ریحائی جانتی ہیں۔ یہاں اور ان کے خلاف دیا بوتا میں بھی اب اصلاحیں ہوئے لگین۔ ہندو اور پانی پر چھو لدا رہا ان کے لئے بعض کو ٹھوٹا بیچ کے لین بن انہماں چھپس سو بھگی منتر ویدنا کر پائی استری کو بھلاتا اب آسان نہیں۔

پہ سب اسلامی تعلیم و تہذیب قرآنی کی بہت ہے۔ سیاسی احکام۔ قتل۔ زنا جوہری۔ قزاقی وغیرہ کی دہ توڑ سزا۔ حدیں۔ درے مارنے۔ سنگسار کرنے۔ ہاتھ کاٹنے۔ اور ہاتھ باپ باؤں کاٹنے۔ قتل لینے کے احکام قرآنی احادیث میں جنکی مزید تشبیح بھی بیان کی مکمل کتب فقہیہ جکولہ پھر مذہب متاثر میں دکھایا ہے۔ ان سیاسیات و حدود و دیہات کی بکھون دہ بھگوان کا کلر کھاتھا اوسکو بھریا بنا دکھانے کے لئے روکھے روکھے جاتے ہاتھوں کے ہاتھ لٹکے اور اس منتر کو زنا جوہری قزاقی سزا کا بیان باؤ والا کہ زانی اور جوہر اور طریق کو جنین و جنان اٹا لٹکا کر مار ڈالو والا کہ اس منتر میں اسکا سبنا بھی نہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو وید کے برہمن ہر قربان سزا دیا گو لک جی زنا کراتی استری کی خاطر داری میں وہ ناز و برساتے جبکہ ہم آپ کے ملاحظہ میں ادب پیش کر چکے ہیں۔ قرآن مجید کے سیاسی احکام جہاں کی سزا اور حدوں کے بیان تہذیب اخلاق کے فرمان اور ان کے وید میں چھپنا کھوڑا ہے، تیہاں کی تریا کے دھنا کے داستان کو دھرم سکھوں سے نہیں دھو سٹھا اور سلف سے زانی

باتو کی باغباوی کو سرسبز نہیں کر سکتا عرفی لغوی ہر طرح کے معنی کئے ہوئے سناتی آج
 نہیں سکتے۔ ہندت جالاپر شاد بہم بھاشیہ میں اس منتر کے معنی یہ لکھتے ہیں کہ سچان گھوڑ
 کہتا ہے کہ اسے اپنی طاقت سے خواہوں کو قابو میں رکھنے والے تیز رفت گھوڑے یا انسان
 تم راتوں سے اوپر پان کو دھارن کرونگ شری (یعنی مردی) کو پراشکتی یعنی عورت کے نسبت میں
 داخل کرونگ شری چونکہ رونگل اور ہوگ کا ذبیہ ہے۔ علامہ وقت ہندت ہی دہر شرگ واسی ہے
 چلتی سنسکرت کے موافق اپنی تفسیر و دیو پ میں منتر ذکر کے معنی یہ کہتے ہیں کہ سچان گھوڑ
 سے کہتا ہے کہ اسے طاقتور رسائے تو میری عورت سے جماع کر تیز جسم (یعنی طمان) عورتوں کے لئے
 روح کی مذہب ہے۔ اتنے حکایت ایک ہر کہ بوبے منہ سے کہنے لگے قرآن ظاہری احکام
 و اشعار کے بیان کرنے میں بیشک بینید اور تہذیب اسبقی سکھانے والا ہے۔ مگر وہی تقاضا
 کے پورا کرنے میں کمی کر جاتا ہے سنکر کمال تعجب ہوا کہ یا اللہ وہ کوئی تقاضا و عالی تقاضا
 جس کے بیان میں قرآن کریم نے کمی کر دی۔ جب اس منتر کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ روحانی تقاضا
 تھا جسکو سچان نے اپنی استری پر سائے گھوڑا ڈلو کر پورا کیا اس منتر کا نام جو ہو جہ جسکے یہ
 عورت اور اس کے جو کہ جو جن معلوم کے بھرتے وہ دیا خا جی کو چھپانے والے ہے۔ صاحب
 شاکر رضا بقضائیں کامل فرما نیز دار اہل اللہ کے صاحبزادے کو سنکر گنا سنسہل جاتا
 دیکھتا استقامت پاتے۔ یہ تو آسمانی کتاب ہونے کے منافی ہو تاگر شجاعت اور اس جیوچو
 کے چہ ہے اسکیں اسکیں دید کی ست دھرم ٹھہریں کہیں ٹھکانا ہے اس ہانہلی
 اور اندھیر کا۔

منتر مندر حصہ ۶۳ کے الفاظ ارتھانے میں وہا مذہبی کا گجر میں گھٹلیان ملا اصل مطلب
 چھپا جانا اور پھر اسکا آگھٹھانا بطور تونہ ملاحظہ ہو۔ باز کے روبرو جسے چریان ویسٹ
 کے روبرو رعیت۔ لہذا یہاں رعایا کا نام (سنکشی) آہل گیتی جہاں ایک راجا ہوتا ہے
 وہاں رعایا غارت ہو جاتی ہے۔ علی ہار رعایا کا نام گھجھ (سراج) کا نام لبر ہے وہی ملک ہے

ایک راجہ کے راج سے ہزاری شکست کا کچھ وغیرہ مختلف الفاظ جو ہاتھ آئے سب کو
 توڑ مروڑ بچھلا لٹکا رعایا (چڑیا سار) لٹی کھنٹی راج راجہ (باز حضرت) برکت پ راجہ
 مٹا ہند تو کلی اطاعت پر لٹکا من بسا رنگ ملا کر دیا بھلا یہاں یہ نہایت کیسے باؤں
 چل سکتی ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل اور واقعی کا اظہار لغت مکینڈو کا سماچار اٹھاڑ چکے تو یہ بھی
 آنکھیں گلی وغیرہ الفاظ لنگ شیر کو تین گنوں والی ہر شکست میں داخل کرنے اور گورو بھی
 سب کو دھارن کر لیا لٹی سکتی کے اس لنگ شیر کو نکل جانے کی کیسے لیا مٹ تھر شکست
 اہل لٹی کچھ رعایا سار لٹی کھنٹی غارت جیانی لٹی جیکہ برہم ہاں ہاں اس منتر کے معنی یہ لکھتے ہیں
 کہ برہما اٹھا تا ہوا کشتاد بولوں کے ساتھ سوا کر تھے کہ جو اپنا پر کرتی تھے شکست سے یہ چوہی
 جمع ہونے کے سبب (پس) لنگ شیر کو (یعنی) اس جسم شرمگاہ کو جسکو عضو تناسل اور
 مردی کہتے ہیں) کچھ تین گنوں والی ہر شکست یعنی عورت کی شرمگاہ جس (آنتھو) اور اقل
 کرتا ہے (گلی) گوری لچھین سب کو دھارن کرنے والی شکست اور لنگ شیر یعنی مرد کے
 آرتھنائل کو نکل جاتی ہے اگلے منتر میں اس کا جواب ہی ماقول کہتا ہے ایسی ایسی
 ویدک تعلیموں نے اپنی ہلپتی کے اس زمانہ میں کہ کسی کے اعتدال اور تنبیہ کا کھٹا تھا
 بیوگ بھوک سے پریشان اور استرین کا سن پر جازنا ہو جائے تو اس لفظ زنائی یا کچا
 علاج تیار نہی مہیشہ کے جلا نہیں چوڑنے پر دینی خرچی دلا لیتے دیکھا بھان سی ہستی
 چوڑ کر کنوار یوں سے کرنے کرانے میں وہ دند بھار کھاتا جیسے سما چار کچھ تو ہم سسرن بیکے
 اور کچھ آتے ہیں بھلا آج اس عالمگیر سمندر کی سمیٹ سماں تریم اور تندیل کی اصلاح
 کہاں ہو سکتی ہے۔ تقریر ناقص تمام ہوئی۔

ملہ توڑ آنتھی یہ ایسا لفظ ہے جو بہت ہی تھوڑے تعداد سے ہمارے زمین اور زبان کی
 طرح زبان میں بھی انہیں ہی میں مستقل ہے یعنی آنتھ ہے میں۔ جو چیز چھپتی ہوئی کسی چیز میں داخل
 ہو تو اسکو اندھا اور اس داخل کر کے آنتھ ہونا کہتے ہیں۔ کھارے اس کے جو کچھ بڑھائی ہے
 اور اس میں اندھن ہو جاتی ہے وہ بھی انہیں مٹی کی رعایت پر اندھن بولی جاتی ہے۔ یہی لفظ کھار کے اصل معنی ہے۔

پندت بھی دھڑکنے وید وید میں اس منتر کو یون روشن کیا ہے کہ یج کے منکا لون
 میں یج کرنا ہوا ہے بہن پندت کنواری ٹھیکوں اور جوان عورتوں کی ادنیٰ منتر گاہ کی طرف
 اشارہ کر کے یوں چوڑے کرنے ہیں کہ عورتیں جسوقت عہد ہی عہد ہی ملتی ہیں تو ان کی منتر گاہ سے
 ریل ہلا آواز نکلتی ہے۔ اور مرد عورت جب ایک جگہ جمع ہوتے ہیں اور سوقت بھی یہی آواز
 نکلتی ہے۔ مٹی بھی دونوں طرف سے نکلتی ہے۔ اگلے منتر میں کنواری لڑکیاں ہنسنے یج کو منتر
 چاہا دیتی ہیں کہ تیرے عضو تناسل کا سر تیرے منہ کی مانند نظر آتا ہے۔ ست منٹوں کے
 سا بچے سما جا رہیں دیکھے بھالے کی کیفیت کے اظہار اور وہ بھی وہ بھگوان کے ہواں سے
 جسے آج آریون نے فلک پر پہنچا رکھا ہے۔ مانج تے پناج اگر م و گنسی رو بہت پر
 ملاؤ پتا بھی منتر سمیت یہ بھر وہ کہ باب ۳ کا چوبیسواں منتر ہے۔ دیا مندرجی
 سے اس منتر کی افواہی معنی گرمی سے یون کل بھائی سے زمین کو علم سورج کو ماہر یونور
 کو بابہ کی مانند چھپا آگے وہی شکایت کہ راج کو مت مانو میرا سمیت سمنج کے زیر حکم
 ہوا مانا کہ برہم بھاشین اس منتر کے معنی بہت بد سے ہیں کہ برہما مہیشی سے کہنا ہے کہ
 تیری ما اور تیرا باپ مہانا رین درخت کے اگلے سرے بانوں پر چڑھتے ہیں اور سوقت
 تیرے باب کو اتنی بات کہتے کہتے انزال ہو گیا کہ میں تیرے بھوک سے خوش ہوں ہوئی ہر
 کی وہ باب میں ہی بھان کی عورت سے برہما کا ہنسر یہ کہنا کہ تیری پیدائش تیرے مان
 باب کے جم سے ہوئی ہے ادنیٰ ہوا اوسکو ہنسر جواب دینا کہ تیری پیدائش بھی تو سطح
 ہوئی ہے۔ یہ خلاصہ ہی رتکذیب حصہ اول کے صفحہ ۶۱ تا ۶۴ کی عبارت کا منتر وید کے
 عبارت سنکرت و عبارت وید وید و غیرہ میں درج ہیں۔ وید کا زمانہ بھی عجیب بھولا
 زمانہ تھا مٹرناک باتوں کے کیسے کھلے کھلے چرچے ادا کن دھرم تا دن میں منورے لے کر
 ہوا کرتے تھے جو آج تہذیب کے زمانہ میں نفرت کی نگاہ سے دیکھے
 جاتے ہیں۔

مردوں پر ناج با جا دہم دہم سرخوں میں نال سر سب ہیں مہم نا چنے گانے کا بنلا دسے کرم چیت کے ہین دلو سے انہیں بہم گدگدی اس بھاگ میں سے ہے ہم باندھو ٹنگرو نا چنے ہیں چھم چھم بگلیں کچھ تو میا کرے مسلم پھر کہیں کس کام کو ہم کو کیم	مہینہ میں جب سی رکھا جانا سبت ناج کے سب نصیب تباہ کرے ناگ مالان کے لئے رگوید ہے نال دسے کی دہم ہے ہولی سبت ہولی کا بھڑا بنے کیا بھاگ ہے کا پڑی اکٹھک برہمن مگر بھاٹ ناج ہولی پاترین رانا ہتی جب سہ بیوں کی ہو ایسی سات
---	---

اچھی صورت اچھی آہستہ آہستہ خدا داسی۔ مگر ان کو فتنہ کا تخم بنا ڈالنا انسانی ناشکری کا نشان
اور فتنہ کا کفران ہے۔ اگر کوئی عاشق اسی حالت سے از خود فتنگی میں آوے اس کی جد کے ترے تانے
اور خوف فتنہ کا ہونہ ہوگا سپر اعراس نہیں ہاں بھانڈوں کی سہی جو پڑے نوار یوں سے میں کی بھا
نہا نے میں آگئی چلا چکا اور پھر ان کمزوریوں کا بھانڈا کہ اسے بھان تیرے فنان کا سر ہے
مٹنے کی مان پڑی اور رنگ شری کو برکتی کے نکل جانے کے گیت دیدے اور یہ کہ میں تیرے ہونے سے
خوش ہوں کہتے کہتے اڑاں ہو جانے کا بیان جب یہ تال سر سے حج پچی بھاگتا ہے جا بھٹکے
تو اسے بھگوان کے بھگتو تھیں بھگوان لگتی کہو یہ فتنہ انگیزی میں کچھ کر رہے سیدنا جبرہ
کی رضا بقضا اللہ نام پر دنیا قرآن کریم میں اسماعیل و ابراہیم علیہم السلام کے فلا استمنا
و لا الجبین اور اس کی مثل دوسرے عبرت ناک قصص قرآنی تو قرآنی شان کے فنان تباہے ہیں
اور ادھر دھرے ہونے دہم چہرے دید کے تا پاک نقیہ فکر کی نوازی جاہلین اور غصہ و حیا
و عصمت اور وہ کی سامر تھیں کچھ فرق نہ آئے اس کو ناظرین بالانہات کے مقبلہ بچھوڑ

ہیں :-

جو کہ دھم پتکوں نے اس باب میں بڑی دھیل سے رکھی ہے تال سے تا پاک ضیا ناج پتھر

سے ہولی اور سبت وغیرہ کی دھوم دھام میں وہ کونسا بھگوان کا بھگت ہو جس کے آنکھ کاں اس سے
 آٹھ نہیں۔ وہ یک شریان نال سرتیلائے کی اُستاد ساز باجا بوائے کی دساز وید کو اس کے
 اس خزن نصیبی نے حدود و تقریبات جرائیم و موریا سی اور تہذیب و حلق وغیرہ ضروریات میں
 کے تہلائے کی فرصت نہیں دی۔ آریون نے ہمارے زمانہ کے اس ویدک تعلیم کے ضرر کا
 اعانہ کر کے بجائے اسکے اسلامی تہذیب سے کام لیا ہے وہ اس ہولی اور سبت اور اظہار
 مذکورہ سے اپنے آپ کو بہت ہی بچا ہے۔ مگر دیا نند جی نے وید کی آواز کو اصلاح پذیر نہ پا کر
 پالا ہتیار تھ پر کاش کے تیسرے سولاس میں بیان دیا کہ شرماگ راگنی تال گلام مار بجانا ناچا
 آیت گانا وغیرہ قرار دینی چکنا چا ہے۔ ص ۱۳۵ ست پن ی اوپر کے دا دھات آسنگین آسین
 افسین کر مونسے سدھ ہونگی۔ اور کا پڑی اور کھٹک اور ماگہ اور بھاٹ قوموں کا نو پٹیہ ہی
 ہی ی اور کیکے پٹیہ اور کم کو وید چھوڑنا نہیں اگر چھوڑنا تو یا گو لک جی یا گو لک سمہرتی میں شکر
 زمانے سے کہنے میں کوئی خرچی کے ڈانڈ و لانا کا پرمان نہ دیتے۔ ویدک دھرم کے ہم دھرم
 کر یا کر کم کے دھرم چر چرتے دیکھے سنے۔ آئے اب ہم آپ کو اسلام کے وہ احکامات
 دکھائیں جنہوں نے حیا کا سبق پڑھا دیا اس سے زیادہ اور کیا کہوں انسان بنا دیا
 بہیمیت کے نہ دے ہو کو گلے لگا لیا کہ نہ علی شفا حشر علی میر النار فافعل کھ
 الایہ ہماری حالت طقی کہ تم نار جہنم کے گدھے کے کندہ پر تھے اسی تھامے شانہ کا یہ کر کم
 کہ نکلاؤں سے بچا لیا زنا کاری اور غلامی اور بیچاری گھوڑا گھاری معہ مات زنا بول
 وکر وغیرہ تک سے بچنے کے انتظام ادا دگی قبا حوں کے بیان اور سزاؤں کے
 احکام قدرے سن ہی لیجئے عن ابن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم ایلکم والداحول علی النساء فقال رجل انک اذیتکم قال نعم قال لعلکم
 موت منفق علیہ مشکوٰۃ ص ۲۶۸ **ترجمہ** عقیب بن عامر سے روایت ہے

کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بچاؤ تم آپ کو عورتوں کے پاس داخل ہونے سے پس عزم کیا ایک مرد نے کہا ارشاد ہے دیور کے بارہ میہ فرمایا دیور موت سے روا ہے کیا اس حدیث کو بخاری و مسلم نے یعنی دیور سے پردہ اور بچاؤ نہ کرنا عورت کی شو اور خاوند کی خرابی ہے۔ مقابل اس کے دید مجنون کا پرمان دیور سے بچاؤ کی کو کھ ہری کر لے سوغہ پر فرزند چلنے جانے کا نہ کر لے کر اسے کا دیکھ کر اس اسلامی احسان کے شکر میں مسرور ہو جائے

فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِنَّ الْحَبْثَةَ الْمَذْمُونَةَ الْخُضْرَاءُ وَالنَّعَاقُ وَالَّذِي يُقَرَّبُ فِي أَهْلِ الْخَبْثَةِ سرور امہد والسنائی یعنی تین مخصوصہ پر اللہ تعالیٰ نے عہت حرام کی ہے ایک تو بیٹہ شاہچا پیشہ والہ۔ دوسرا نادان ماہاب کا چیس۔ دیوث جو راکھو اپنے اہل بین ناباکی کو۔ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور سنائی نے۔ کہا طیبی نے دیوث وہی جو دیکھے اپنے اہل بین ہری جزا و دہیر عہت نہ کرے اور نہ منع کرے او کو انتہی پس چرنا کاری اور چینی بازی کو اپنے گھرانے میں روا رکھو اس کا دیوث ہو تا تو ظاہر ہے اور جو اپنے گھر والوں کے لئے بے بردگی اور چینی مرد کے ساتھ تنہائی میں میچھکر بات چیت کرے کو روا رکھو وہ بھی دیوث ہی درخفا الزمیں ملخصاً و ملغظاً ص ۵۲۱۵ فتہ کی زمین اور زمانہ میں بقدر استطاعت پرہیز کرنا واجب ہے و علیہ العتویٰ قناز تھا۔ بخاری و مسلم میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آنکھوں نہ کرنا نظر کرنا ہے اور کافون یا زنا بائین ستارہ یا حقن کا زنا چھونا اور بائین کا زنا چھلنا ہے (طرف اوس عورت اچھپتا کے جو اس پر حرام ہے شہوت کی نظر سے) مہابہ اور عین بن ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص نظر کرے کسی عورت کی حوصلہ پوری کی طرف شہوت سے والا جائیگا اوس کی آنکھوں میں سیا قیامت کے دن اور بھی چاہیے میں ہی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

مارے ارث الوالد کی طرف سے یہ مذاب مغلوب ہے و کفرک فی بیوتک کما ولا تیر جنت
 لکیر شج النجا ہلیۃ الاولی (اخواب) اسے بی بی بوہ قریب رہا پکی گہریں میں اور نہ نگہا کر د
 پہلے زمانہ کی بیدیں عورتوں کی طرح قل لایشر و احیک و مباتک و مناع المومنین یکن
 میں جلاک بیچھٹا ط کھدیجے اپنی بی بیوں اور بیٹیوں اور مسلمانوں کی عورتوں کو کہ لکھا ہے
 ہے سرور چادرین - یعنی اگر ماہین وغیرہ سے ملنے جائیں تو سر سے پادتن تک کی چادر لٹکا
 جائیں اور گھر میں رہیں تو وحشی عورتوں کی طرح نہیں بلکہ کرتہ پہن کر تہ پر اوڑھنی اوڑھ
 رہیں و کیضرت جھٹسہٹ اور اپنی چادر کے ساتھ گھوگھا مارین - ہر ایک عورت
 نا محرموں سے پردہ کرے - جھٹھ دپور و چورٹھ دارون سے تھوٹکٹ کھلے اون کے پاس
 کیلے مکان بن نہر - لا یخاکون رجلاً یا مہمک الا کاک نالہم ما الشیطان
 رواہ الترمذی یعنی مزیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہرگز ہرگز تنہائی میں بیٹھ
 کوئی مرد ساتھ کسی (ایسی) عورت کے پاس چسکے پاس تنہائی میں بیٹھنا درست نہیں،
 اس لئے کہ ایسی حالت میں تیسرا آن دو میں شیطان (آملیگا) روایت کیا اس حدیث
 کو ترمذی نے اندھے تک سے پردہ کا حکم حدیث ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ارد
 ہے ویکو شکوۃ سلیم و سطیع فاروقی نہی صنف ۲۶۱ حضرت ام المومنین سیدہ عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا کا دستور نا محرم میت تک سے پردہ کرنے میں مشکوۃ کے
 باب زیارۃ القبر میں یون بیان ہوا ہے کنت اذ خل بیتی الذی حاشیہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والی وضع فوبی و اقول انما ہر زوجی و
 ابی فلما ذقین عکرم معہم فواللہ ما دیکلکما الا وانا مسدد و ذک علی ذوی
 حیاء **ترجمہ** حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں میں آنی جاتی تھی
 اُس گھر میں جہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور میرے باپ فن ٹھہرے کھلے منہ اس
 حال سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے سوا ہر میں اور حضرت ابوبکر

باب میں پھر جب حضرت عمر بن خطابؓ کو فتنہ خدا کی یہ بغیر جواب کہہ کر اڑھائی لے کر نکلتے کی بہت
داخل ہوتی شرم سے حضرت عمرؓ کی ترجمہ تمام ہوا آفرین ہے اُن عقیقہ صاف کی ہو پھر
جو اس دستور شرعی پر چلتی اور بدین عورتوں کی حیا سوز غصباتوں سے بچتی ہیں۔ ہمارے
دیسی کتاب اللہ اور صدیقوں میں اجنبی کی قربت سے ہر وہ کی ہدایت دیوٹی بھائی اجنبی
مرد کے اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں بیٹھنے کی وہ سخت مخالفت اور حجت میں اظہار
ہونے سے محروم رہ جانے کی وعید اور زنا چوری خزانہ دینہ مقام اور بیجا ہونے کی وہ شرف
سزا میں سنگسار کرنے اور تھک پانوں کاٹنے دھسے مارنے قتل کرنے وغیرہ کے
عذابوں سے جنگی طرف سوائے چوری خزانہ کی سزا ہی کے ہمارے براہِ ان وطن کی دھرم
بستکون نے وہ دھبیل دے رکھی ہے جس کا منہ اوپر دکھا چکا ہوں جو ان عورتوں کنڈالوں کے
مذہبی عقیدہ اور بیجا ہونے کی ان کی شرمگاہوں کی طرف انگلی چلا چلا کر ہنسی چھوڑا اور ان بے پروا
جوانوں کنڈالوں کی پٹھہ ٹوڑ جا با جواہی کدیر سے فلان کا سریر سے منہ کی مانند دکھائی
دے رہا ہے اور بیجا کی کو سناٹہ پھوٹے سے دھنا ٹیکا پران دین یہ جان اور مہار میں کو یہ
کہنے کہتے انزال ہو جانے کا بیان کہ میں تیرے ہوگ سے خوش ہوں اور پھر چھی کی وہ
اور اوس کا وہی جواب پانا مہیشی سے اور وہ بھگوان کا بیٹے پانوں سے دو دن وقت
دل خوش کرنا اور استریوں کے لئے خواہد اور دیورسی پرست ہو کر بھجان پر بھی کر پانے کا
پرمان دینا اور عورت کا زنا کرانے سے ناپاک نہونا اور خون جھنڈ کاٹنے سے خود پاک
ہو جانا اور زانی کا نطقہ ٹھہر جائے تو خاوند کا نطقہ اوپر پڑ کر پاک ہو جانا تو پاکہ شرمے گہا
کی سی دھڑائی نہایت آسانی کے پرمان کیسے کا یہو ہار بند کرنا چھی کہ رندی سے ملنے
ہو جائے پرناسے رنگ جاتے یا پٹنی تو دہائی خرنجی ڈانڈ ہن دین۔ نیوگ کے بھوگ کی
یہ نشان کہ بیوگی کو کھہری کر سنے کے لئے گہارہ مخصوص کو اجازت اور ایک مرد کا گہارہ
استریوں کو باطل کرنا داتا خاوند وغیرہ کی موجودگی میں مسافر کی موجودگی میں

اوسکی عورت کو غیر مرد سے بیچ لینے کی اجازت وغیرہ اسی قسم کے احکام دہرم بہت کم
 کے برمان تو اب پردہ کرنے کا وقت تھا جسے بچے دیوانی سے سرفراشی کی کون ضرورت
 اسلام احکام پہلے ہوتے تھے و مرد و عورت دونوں کو اپنی رشتہ شان اور پیشی بہا میں کیسی
 تشریف کے محتاج نہیں مخالفین تک نے خواب و غفلت سے چونک کر اپنی جاہ و عفت سے
 اسباب فلاح اور ہیبت کو سامان جانچ پر تال مجربہ کے بعد مانگر چہ بیون میں بھر لیا ہی
 ایک زمانہ وہ کہ پاشا ستر پر ہا کا وہ تھا کہ امہ کے دھندوں چوہوں چوڑوں کی دنگے خدا
 بن مومن کی کا منا ہوا تھی۔ یا آج قرآنی روشنی کے زمانہ میں اوپر کے جو گون کا نام
 ستر سند و دہرم پر پیش اور بستران لاجون مرمر جاتی ہیں کرینکا تو ذکر ہی کیا ہے آج
 انیم اچیس سو بھی مشر وید سنا کر کوئی بیج دیا پرانی استری پر ہاتھ تو کہہ لے رنگ
 اور جہری کی کہ جو کا نام صنف سے شرم آتی ہے مہذب ہندو والی کے جو سے اور ہولی
 کی دھول اڑانی کچھ کی چھیک بار سے پیلار آئندہ دہرم بہت کم سے آہنگ اور آہنگ کا ٹھکانا
 اسے اکرون پیدا ہوتی مرقی جیتی ہے مشیت از روی کو اس میں کچھ دخل نہیں یہ اعتقاد
 عموماً عوام ہندو نے چھوڑ دیا ہے سب ہی مانتے ہیں کہ خلق اللہ انہی کی پیدا کی ہوئی ہے
 وہ جو چاہے کہے اور چاہے کہے اور یہاں کر اسے ان میں انقلاب پر سب قرآنی تعلیم کر رہے
 اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیزیں ہندو وقوع میں آکر رہے گی زمین و
 آسمان عجائبات بگڑ اس کا کتنا محال مشکوک کی کتاب الایمان کی فصل ثانی میں ہے
 وعن المقداد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يبق
 على ظهر الارض بيت من دولا ولا وبرا الا ادخل الله كلمة الاسلام بعرض من ربه
 دليل اما يعزهم الله فيجمعهم من اهلها او يذللهم فيذنبون لها فيكون الذين
 كلف الله دواء احمد صلا يني حضرت مشا و صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے
 کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ نہ باقی رہے گا

پشت زمین پر کوئی گھر ڈھیلے کا اور نہ اونٹ کی اون کا گھر کہ داخل کر چکا اندر اس میں کلمہ
 اسلام کا ساتھ عزت عزیز کے اور ذلت ذلیل کے یا عزت دیکھا اوٹکو اندر ذکر بچا اوٹکو اہل
 اسی کلمہ اسلام کا یا ذلیل کرے بچا اوٹکو تو طریقہ پرستہ گئے وہ کلمہ اسلام کا (معدا و ہتھوپا)
 عمر میں کیا سینے تو ہو جائیگا دین سب کا سب واسطے اللہ کے روایت کیا اس حدیث کو امام
 احمد نے مجاہد صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی اس بیٹھین کوئی کا صدق
 واقعات اہل ادیان دینا سے عیان ہو۔ علی اور اعتقاد ہی اصل چارچین ہندو یہود نصاریٰ
 وغیرہم میں موافق اسلام کے ہر ہر دست مصداق ہیں اس خبر کے ہر وہ بے گنجائی بھگت
 کھنڈا ریا کی قن بنانے لکھو اور لون کو دیو لون کی بیا ہتا کھنڈا رے ایک ہر کو ایک روجہ کے
 سوا اور سری روجہ کے حرام کھنڈا رے میں امور نظریہ کی مخالفت تو ریت شریعت کی مخالفت
 کڈا ریاں ہزاروں فالٹو بچ رہے کی مصیبت ہی کیا اور بہت سے امور علی و اعتقاد ہی
 میں عصمت و عصمت حیا و غیرت کی نگہ کی بھانسی کے پھنڈے جب تک نہ کہلے
 جب تک نہ کہلے جب تک اسلامی احکام علی و اعتقاد ہی میں اصلاح و تہذیب اسلامی
 کو باوجود نہ ماننے اسلام کے چار و ناچار چارہ کار نہ بنایا گھر میں خیر و صلاح سے بھی قدم
 نہ کہلے حب امور مذکورہ بالا اور بہت سے حیالوں چال چلن برتاؤ دینیں اسلام کے
 آگے گردن جھکوالی ہے۔ ہماری گورنمنٹ کی نیک نیتی کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ پورا
 حصہ صاف انگلستان میں مسکاجی چاہے اسلام لائے کوئی قانونی ممانعت نہیں۔ امریکا
 میں اسلام کا قدم بڑا نا اور برہما میں یہ ہر ایک جہلک بغیر عزت و ذلت ذلیل بظاہر حدیث
 کے مفاد کے الٹا کی اجنا ریل حدیث جلد ۱۵ نمبر ۲۵ امرتسر مورخہ ۱۴۔ رجب
 ۱۳۳۵ھ ۲۶۔ اپریل ۱۹۱۷ء کے صفحہ ۴۴ میں ہے اڈیشہ مسافر برہما میں شاعت
 دھرم کے قلعے لٹھریٹے گئے ہیں۔ وہاں کے حالات اخبار مسافر میں لکھتے ہیں جنہیں
 سے ایک مضمون اس قابل ہے کہ ہم بھی اسے ناظرین تک پہنچا دیں۔ خدا کی شان وہ

مسافر جو ہمیشہ لکھا کرتا تھا کہ اسلام بڑا خوشیور پہلا ہے آج وہی برہان ملنا عت
اسلام کا ذریعہ ہے سابقہ خیالات کے برخلاف لکھا کہ ناظرین بغور پڑھیں (المجید)
برہانوں کی بحیثیت ایک جاتی تباہی عرصہ دراز سے شروع ہو گئی ہے اور آریہ چرچش
یہ بات افسوس کے ساتھ سنئے کہ آجکل دنیا کی یہ بزرگ جاتی بحالت غفلت موت کی
شک پر بڑی تیزی کے ساتھ قدم بڑھاتے چلی جا رہی ہے۔ جسکا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ یرور
مین اگر یہی حالت بدستور قائم رہی تو تقریباً سو سال کے اندر ہی اندر سارا برہم دیش
عیسائی اور مسلمان ہو جائیگا۔ اور تیاک مورقی کو قوم بد کی بنائی ہوئی یہ جاتی سدپو کے
لئے صفحہ ہستی سے مٹ جائیگی۔ برہم دیش مذہبی نقطہ خیال سے بھارت کے سہنوں کے
لئے پنجاب کے سرحدی علاقہ اور بلوچستان کی مانند ہو جائیگا (الی فولہ) غمناک بہان مسلمان
پہنچ کر ایک ایک دو دو یا تین تین برہمی لڑکھوں سے حسب خواہش شادی کر لیتا ہے شادی
کرتے ہی مسلمان لوگ برہمی لڑکھوں کو اپنی شرع کے مطابق پردہ کا پابند بنا دیتے ہیں
اور رفتہ رفتہ چاندی روز کے اندر اندر انھیں کٹر مسلمانی بنا لیتے ہیں۔ پھر ان برہمی چاندیوں
جو سنسان (یعنی اولاد) پیدا ہوتی ہے مسلمان لوگ اُسے ہر پہلو سے بہت ہی کٹر
مسلمان بنانے کی کوشش کرتے ہیں مگر مسلمان اپنی برہمی عورتوں سے پیدا شدہ بچوں کو عربی
اردو پڑھاتے ہیں۔ اور تمام اراکانوں سے اسلام کے اُھنیں کا حقہ واقف کرا دیتے ہیں۔
برہمی عورتوں سے پیدا شدہ مسلمانوں کی بہ سنسان برہمین زیربادی بارزبادی کے نام سے
پجاری جاتی ہے اور زبادیوں کی تعداد آجکل سن لاش میں اس کثرت اور تیزی کے ساتھ
جڑھتی چلی جا رہی ہے کہ ان کی ترقی دیکھ کر کوئی شخص بھی یہ خیال کئے بغیر نہیں سکتا
اگر یہی حالت بدستور قائم رہی تو ایک ہی صدی کے اندر اندر برہم دیش اسلام دیش
بجائے آگے پہانکے مضامین کا برہمی لڑکھوں سے شادی کرنا اور بوجڑ خانہ میں اُنکی
اولاد کا کام کیلہ کرنا سکھائے (الی فولہ) بحیثیت یہی حالت آج دیگر اقوام کے مقابلہ میں

ہندو جاتی کے اذیت کی جو۔ ایسی حالت میں قدرتا جاتی کے ایک ہی خواہ کو شش پیدا ہو جاتا ہے کہ ان حالات میں اس جاتی کی زندگی کتنے دن قائم ہو سکتی ہو "مسافر اگرچہ عورت ہے
 ۱۔ اہرین شفاء اہل حدیث (ناظرین اذیت "مسافر" کو اشاعت اسلام سے جو بچ ہو رہا ہے۔ آپ دعا کریں خدا انکو اس پنج میں صحیح سلامت مکان پر پہنچا دے ص ۵
 ایضاً نمبر ۲۔ ۷۔ رجب ۱۳۳۵ھ بمطابق ۱۹۱۷ء مرقوم ہر مرد کی جسمانی ساخت ہی کثیر الازدواجی کے لئے ایک کافی دلیل ہے۔ مسٹر نائل گیو کی تحقیقات پر گیم ملکون ہین لڑکی آٹھ نو دس سال کی عمر میں قابل شادی ہو جاتی ہے آئندہ کثیر الازدواجی کی ضرورت بیان دیکر کر لکھا
 ان ملکون ہین کثیر الازدواجی کو رائج کرنا خدائی فائدہ مند ثابت ہو سکتا ہے (ڈیو پورٹ)
 کا قول ہے سرد ملکوں میں بھی بعض دوجو جسمانی زنا سے بچنے کے لئے ایک سے زیادہ عورتیں
 آئندہ نہیں چھوڑ رہے ناچوتھے سکون ہر شری کا یہ اقرار ہے کہ ہم سب بعض اوقات اور ہم میں سے
 بعض تو ہمیشہ کثیر الازدواجی پر عمل کر رہے ہیں تو اس سے بہتر کوئی راستہ نہیں کہ اسکی
 احکامات و کتابت اور وہ مردان بہت ہی عورتوں کا محافظ اور بھگین رہی (الی قول)
 اذیت بیکم یا خانم کے الفاظ جنہوں نے تمام یورپین تہذیب اور عبادت کو باطل بنا کر کہا ہے
 وہ مشرک کہتی ہے مٹ جاؤ گے اور ساتھ ہی اسکی ان بد نصیب اور بد بخت عورتوں کا
 وجود دھن آج یورپ بھلا جاتا ہے کالعدم ہو جائیگا (ناقل کتابت ولایتی اخباروں سے
 منقول) المشیر البرید وغیرہ اخبارات ہند کی عبارتوں میں لکھتے ہو اسی حصہ میں نقل میں ایک
 مرد کو ایک بی بی سے زیادہ کی ممانعت پر عمل پیرا ہونے نے پندرہ تالیس سالہ لاکھوں
 کنواریاں خالقو بنادیں جن میں سے بہت سی کنواریاں عظیم مائیں بننے والی ہیں۔ بقول سکون
 ہر شری جن بد نصیب بد بخت عورتوں سے آج یورپ بھلا کر لے تقریر ناقل تمام ہوئی آگے
 آئندہ فلاسفر کا قول نقل کیا ہے کہ دنیا کے ہر کون میں کثیر الازدواجی عملی طور پر پائی جاتی ہے
 اور چھوٹے کے ایک فوجی امیر کا مشورہ کہ مرنے کی طرح جڑی میں بھی ایک سے زیادہ

شادی سے کہ اجازت دیجئے۔ یہ وہاں جہنم میں سے اس لئے کہ یہ جہنم میں سے
 فیض لے کر دیا ہے (الی قول) یہ وہ جہنم میں سے کہ ہر طاقت لونی حرف زبان سے
 نکالی جکتے ہیں جبکہ جو دیکھتے اپنے اپنے اعمال سے اس کو دیکھتے ہیں اور کوئی نہیں آتی
 چاہئے کہ کس لئے سے یہ جہنم میں سے کہ اس علیہ وسلم کی توہین کر کے تہذیب کیلئے اور جو تمام مل
 انسانی کے لئے اس قدر فائدہ مند ثابت ہوا ہے اور جبکہ انھوں نے غاصقہ راہی قادی قادی قادی
 کثیر الاندوہی کو بھی رو کر کہا اور مذہب (۱) ایک بی بی پرانہ آئینہ کا ترغیب فائدہ ہونے کے
 صحیح اور صاف حکم کے ماتحت ہی۔ مگر گھنٹہ لکھتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان تہذیب مذہب کے قوانین کی چوڑی کی جو دنیا سے فائدہ کے مغربی طرف درقعہ ہے
 اور عیسائیوں، ایک نزدیک فاس حصہ میں ساری دنیا آج کل کے لئے آئینہ تہذیب کے اپنی چوڑی
 کو ایک سے زیادہ بی زبان رکھنے کی اجازت ہی آگے بہت انہوں کے اعتراف کو داد و آؤ
 سلجھا رہا ہے۔ مگر یہ کی کثیر الاندوہی کے موافق حکم ہی ہوئے سے روکنا ہے پھر یہ
 لکھا کہ خصوصاً جبکہ حضرت مسیح اور آدو اور ان میں ان آپ کے ہر دو ان سے مختلف قانون سے
 آپ کے احکام جمیع کے ہیں کی ایک ہی زبان اس کے حکم میں ہے، تو ایسے صاحبان
 اپنے اپنے قانونوں میں کہ یہ بیضا من تمام قوموں تمام زبانوں میں اور ان میں
 ہر ایک میں کہ ان کثیر الاندوہی کی کاروبار اور جو ان کی یونانیوں میں نام نہاد ہوا ہے اور یہ کہ
 ہر جہت میں و افلاخوان اس کے ساتھ ہے اور اس کے فہم پرانہ سے اس قدر میں ان کی قادی
 خود ان کی انڈی کے دو زبان میں اس قدر میں کہ ان میں کثیر الاندوہی کی ہر دو زبان
 عام ہو کر آئی۔ مگر کہ ظہور میں۔ جو میں۔ آئینہ تہذیب کا یہ آئینہ ۹۱۰ء میں قادی
 کثیر الاندوہی سے کہ کئی کا قادی بنایا اور اس کے بعد تہذیب لکھتے ہیں کہ تمام ملک کو ایک سے
 زیادہ زبان کر کے کی اجازت اور اس سب پرانہ اور ان کی کسی مذہبی میں سے نہ ہو
 ولیمینس اس کا انجور۔ ہر پرانہ و ناہرہ جس میں کہ ان کے درجہ میں

لی، بیان محض ان کی بابت تو سیٹ اوس پرچیس بھی یہی سنہادت دیتے ہیں اسکے بعد
 ایسی ہی جان ڈلو پورٹ اپر سنڈیک وغیرہ کی تجزیہ و تفسیر ثابت کر کے لکھا کہ سب ایک ہی
 بی بی پر اکٹھا کریں تو بموجب بعض قرآنی قواعد اس میں بھی اسلام کی فتح ہی کثیرالازواجی
 اختیار کر لیں تو اس میں بھی اسلام کی فتح ہے کثیرالازواجی مسلمانوں پر فرض نہیں کی گئی اور
 آئندہ خلاصہ میں دس نمبر میں لکھتے ہیں کہ بی بی کا انسانی نسل کا اجتہاد ہی سو اس پر
 عمل رہا ہے تمام دنیا میں نمبرہ میں فرمایا بازاری حرافات اور ناکاری کے روکنے
 کے لئے ایک ہی کارگر حربہ (اور ڈنال) ہو سکتا ہے جس کو کوئی احمقانی اصلاح کنندہ
 رد نہیں کر سکتا (۱۰) کثیرالازواجی کوئی خاص سلامی مسئلہ نہیں۔ ایک بی بی پر کتنا
 کہ ایک بہ نسبت کثیرالازواجی کے اسلام سے زیادہ متعلق ہے یہ خلاصہ بطور اتفاق ہے صحت
 کا تحقیقات علماء محققین یورپ اور واقعات تلخیصی اور سنہادت اخبارات سے نقل
 مل گیا۔ کہ ایک سے زیادہ بی بی رکھنے کی ممانعت نے زیادہ کے ضرور مندرجہ ذیل اور فائز
 نہ بننے والی کتوالوں سے اور کوناچار بنا کر جو کچھ کر دیا ماقبل خود سمجھ بیٹے اخبار خود ساز
 میں کہ بہت سی کناریاں غریب بچے ہنسنے والی ہیں اہل بصیرت خود جان گئے کہ ایک زوجہ پر
 مجبور کرنے کی عید نے وہ وہ بے قیدیاں بہ غواٹیاں کر دین جسکے مٹانے کا
 کثیرالازواجی ہی کامل علاج تھی۔ حاشا ان پرہیز کے ناجائز طریقہ پھر باطل میں کہتے
 مجبور کیا اور کہتے اس مجبوری کو جائز طریقہ محصور کیا اور تنگی سے بچا دیا ناکاری کی ذریعہ
 کو ناکام تھا اور ناکاری کا دروازہ کھولنے کی باعث کو کسی مائے فطر پر ہما کام
 ہوئی اس مشکل شدہ فیصلہ کو ہم ناظرین اہل بصیرت کی رائے پر چھوڑتے ہیں۔

ارم کرنا۔ ہشام بابی خود بھی تو ہم پر بھی آریہ بھون ص ۳۷ میں دیا مذہبی نے اس کا ترجمہ
 یہ کیا ہوا اسے دائود (ہوا) تو اپنی عنایت سے ہمارے پاس ہر گاہ موجود ہے ہم نے خود طریقہ

اس سے خائف کہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس کی مٹا اور تیز ہے ہر گاہ کہہ کر خود موجود ہے
 اور اس کو خدا سے کیا کام وہ تو جو اسباب راحت و طلب ہی کو خدا بھی پہنچے۔

سوم کا بہت اچھا رس نکالا ہی۔ اور بڑے عمدہ چیرین اچھی طرح سے مبارک خدمت عالی میں حاضر کی ہیں قبول فرماؤ انتہی پھر وہ کی ادھیڑ اسکے منترہ میں بہر جہ دیا مندی ۔ سوم
 وغیرہ سے لے لائو الا عرق دونوں ہاتھوں سے پریشور کے پھوڑا جاتا دیکھو چہرہ مندی
 جاسے نفس مطلب کے مسخ میں تصرف نہیں کیا ہی۔ دیکھو رد نکذیب صفحہ ۹۷
 عرق منشی کی اس سے اور کیا زیادہ عزت افزائی ہوگی کہ پریشور کے ہاتھوں کی پھوڑی ہوئی
 مہمانی لے لائی ہو ہر بھیگ گویا اس کا مہمان ہے ویدک دھرم کے اشار پر اب اس
 اسکے مقابلہ میں اولیٰ بھروسہ کو قرآن وحدیث کے مطالعہ کرو جن میں شراب اور نشہ اور
 چیر کی حرمت اور بڑائی اور سترہ چہر کی سزا کو بیان کیا ہے اگر پردہ پوشی طوطی تو نام
 تبادلتا کہنت کی حالت میں فلان شخص نے اپنے بیٹے کی بی بی سے نہ کالا کیا تھا اسکو
 دوسری بار نشہ کی حالت میں ہی لکھان دیا نفوذ ہالڈ منہ اسی واسطے بعض مسکا تب
 عہد ہدین چھوڑی میں پھوڑی سی پینے کی اجازت دی ہے اور اسلام نے سر سے
 اس مصیبت کا گلا ہی کاٹ دیا ہے۔ مہو پنجم حوزہ فقہ دیکھا منتر منقولہ حصہ ہذا میں
 دیکھو کہ وہ پینے کو دیتا بلاتے ہیں می خوری شراب خوری کے بیان سے خالی نہیں

<p>بھینٹ دیئے تیل کو مصری ہم بھینٹ لیکر نیل درگے کہو سال میں کرتے تلف بارہ کا دم پروا بت کی سیوٹی نے رقم جنگا ہے شہید میں زینت کرتے ہر ہر مستعدی دینا مہرون بن ہو گئے اگر ہم خوب کھانا سے کا پھر اس کا</p>	<p>گیا رہوں ہر چاہ کنو اسی کنیا تانہ طغیانی سے ہو کیتی خراب گیدہوں کو وہ قضا کرتے نہ تھے دیکھو خلفا کی حق تاریخ میں نقل کر عرصت ان بولنج کی سو کہنے پر بھی کنو اری کسینا کاتے پو جا اور تاشیخ مصر اپنے والی کا سفیر نہ تھے</p>
---	---

[illegible]

یہ اس کو بنا برور کے طرف ہمیں چھاپٹ بٹا کہتے ہیں

نہ رسد نقد حضرت مہربان الہی سے یہ رقمہ پڑائی تو لوادیا دوسرے سے (روزی
 میں نولہ سولہ لڑ طغیان سے کم ہو گیا وہی روز سے مصر کا یہ دسویں بھی منقوع ہو گیا
 (یہ منقول ہے ترجمہ تاریخ الخلفاء سیوطی کی فصل حضرت عمرؓ کی فرائض مندرجہ صفحہ ۵۷۵
 سے گیارہ کے عدد میں گیارہ تیراں تینتیس ۳ دیوتاؤں کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک فاضل
 خیال کرنا ہو گا کہ زمین پر گیارہ دیوتاؤں اور آسمان پر گیارہ اور غلامین بھی گیارہ
 چکی تفصیل متواد پر اس کے ۱۱ شاول ۱۱ سے اسی بھر ویرا دھیا سے ۱۴ متر میں ۳ سو
 اور پر شقول ہو چکی جو نیک آریہ کوٹ اہلان کے اور آریہ کوٹ یولان کے دیوتا ایک ہیں
 کفار بہ صریح بھی اس حد کی رعایت اس اندر اور غیبیت میں شاید اسی خیال سے کسی
 کسی ہو۔ قرآن طاعت شریعت اسلام کے کہ اس میں کسی عبادت بدنی و مالی میں
 کسی وقت اور تاریخ کی تخصیص بھی کی گئی ہے تو ان تمام شہادت کفر سے جب کہ
 طلوع اور غروب آفتاب اور چمک دو پہر کے وقتوں میں نمازی ممانعت میں شبہ
 کفار سے کفر را جب تاب کیا تباری۔ اگر تازی کا یہ مقدمہ نہیں ہوتا ان اوقات میں
 جو سورج کے بجاریں کا ہوتا ہے۔ تو چکو یہ اسد کرنا چاہو گا کہ باریت سلمان عذابی
 بھی حضرت سید الاولیاء محبوب سبحانی قطب ربانی حضرت الشیخ ابو سعید قاسمی
 سعید القادریؒ نے بھی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات اور اس کو وہاں پہنچانے اس تاریخ کو
 آٹھ لکھ بیٹھے اور احیاء اور اطلال کو کام فرمایا ہے اور جب میسر آئے اس کا فرمین درگزر
 نہ فرمایا ہے اور ابصال ذاب میں اوائی حضرت علیؓ و سلم و آل اصحاب کو اور دیگر
 اولیاء راست کو نہ پہنچا ہے۔ اور حدیث التوسل میں جو دوسری اسلاف و اہل بیت کے تخصیص
 ہونے ان حضرات سے پاک ہے اور پھر نفس و بدن سے ثابت ہے اور ایک حدیث کنوار کی کنول
 کا پل کے خشک پہاڑ (پانی نہ ہو جلائے ہو بھی) پر بھی دجاتی تھی ہبیا کا امام مستغنی
 سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اس اور دوسرے مسئلہ کی رسم کوڑا اور شہداء

فریب کو توڑنا اللہ سبحانہ کے شہر سیدنا عمر بن الخطاب غلیفہ دوم کے ہاتھ سے ہوسٹ
 عمر بن العاص بن مخرمہ بن ابیہیل کے نام پر نام بھیجا **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**
 بِسْمِ اللَّهِ اَمَّا بَعْدُ فَاَنْتَ مَخْلُوْقٌ لَا تَعْلَمُ لَكَ ضَرًا وَلَا
 نَفْعًا اَنْتَ كُنْتَ تَحْتَرِيْ جَوْلَكَ وَقُوَّتَكَ فَانْقَطِعْ فَلَا حَاجَةَ لَكَ اَهْلِكَ وَاَنْتَ كُنْتَ تَحْتَرِيْ
 جَوْلَ اللَّهِ وَقُوَّتَهُ فَاجْعَلْ مَا كُنْتَ تَحْتَرِيْ وَالسَّلَامُ **ترجمہ** یہ خط ہر اللہ کے بند
 امیر المؤمنین (عمر بن الخطاب) کی جانب سے طرف نیل (دریائے مصر) کی اسے پر بعد حمد
 و صلوة کے (معلوم ہو) کہ بیشک تو مخلوق ہو کہ نہیں مالک ہو تو کسی نفع کا اور نہ نقصان
 پس اگر ہے روئگی تیری اپنی قوت اور طاقت تو تو رہاں ہو کہ مطلب ہمارا تجھے نہیں اور اگر
 تو اللہ (بزرگ غالب) طاقت اور قوت سے بہرہ مانے تو جاری ہو جیسا کہ جاری ہو کر تیری
 اور سلامتی ہو ترجمہ تمام ہوا یہ اور عمر بن العاص کے نام کا حفظ) دونوں علم بن ساریہ
 کو دیکر کہنا عمر بن العاص سے سلام کہنا کہ خالد واس خط کو دریا سے نیل میں جب پہنچے علم
 بن ساریہ مصر میں پہنچ خدمت عمر بن العاص کے اور پڑھا انہوں نے دونوں مخلوق کو
 اور خالد بن ابیہیل کے نام کا حفظ میں تو دریا میں مارنے لگا اور خون بہنے لگا اور
 حب کہیتیاں ہوئیں کہ یہ اسلام کی باخوبی کتاب میں لکھ رہا ہے

روکتا اس سے نہیں دیکھ	بانی بد پرہیزی مہلک وید نے
روگ جی کے وہ نہیں کرتا ہے کم	شکر اور فسانیت کی بال پول
اوکی بوجھا اوکی بے اور اوکی ہم	عیش کے اسباب اور سببی ظہور
مکری بکروں سے ڈلا اسکو ستم	وید میں گرچہ تنازع ہے نہیں
دی اپنے یہ پٹی تو پھر کا ہے عیش	آج نہ جاوے گے ترتیب آباوے

نفس پر چل بن سہو کے الد آباد سے جو یہ خون سلیقہ ہوا تھا کہ وید کے رسلان کو تجربہ سے
 سکھایا کہ سب آدمی ایک مذہب اور دستور کے پابند نہیں ہو سکتے لہذا دیدوں میں

سینود کے مختلف حناؤں دستورون عقاید سب پر صا و کر دیا ہر ایک کی ہر ایک کے خیال کے موافق تائید کر دی تاکہ اپنے اپنے خیال اور خواہشیں پوری کر کے سٹیپنی اپنی مرادوں کو پہنچیں یہ عقیدہ بڑا زنگناہ ہے قانون بنانے والے کو یہ خیالی بلا و پچا نا کیا ضرور کہ مختلف مذاقوں کے لوگ ایک ہی صنفی قانون کی پابندی نہ کرینگے ہر ایک کی خواہش پر اداس کو چھوڑ دیا جاوے ڈاکہ زنی کریں یا چوری عزبا بھری کریں یا سینہ زوری جھٹھ دیو اور اجنبی ہم قوم سے بیچ لینے اولاد حاصل کرنے کے لئے بے نکاح بیوہ یا مسافر اور بیمار اور تندرستی کی قربا سہاگن بیوہ مردوں سے نیوگ کرے یا اس قسم کی گناہ عورتوں کی کوکھ ہری کرے ایک مرد یا ان عذر دہن بغیر ہی دیدہ و دانستہ زنا ہو جائے یا رنڈی بازی ہر پیشہ اور ہر خیال کی تائید کی جائے نہ روک تھام۔ اور کی بھی جائے تو معین اہل موزین جن کو نفسانی امتیازی اور قلبی میں دخل ہو۔ ایسا قانون برہمن زن انتظام اور اسن اور صحت کا ہے امر اہل جسمانی ہون ہار و حانی انہیں ہر بہرہ اور علاج کر لایا تجربہ میں نافع نظر آیا ہے اور بد پرہیزی مہلک۔

اصل بات یہ ہو کہ وہ مختلف خیالات مذاق والے جتوںے قبائے لوگوں کی ہر جا و فی گشتا ہے آج اس کو آسمانی ادیان والوں کی دیکھا دیکھی الہامی کتاب آسمانی مضامین بنایا جاتا ہے اس لئے زمین و آسمان کے نگاہے ملانا اور سکے حمایتوں کے گلے کا بار ہو گیا ہے آسمانی کتابوں جہاں امور حکیمیہ فلسفیہ ہوتے ہیں ملکہ فلسفہ کی بنا مذہب کی اصلاحیں ہوتی ہیں ذہن علمی نظروا عوام کی ہمسایہ بھی سادہ طرز میں ہوتی ہیں جسہ فلسفیات میں ٹھوکرین کھائے والے چنی غلطی سمجھ کر ہنجر اہل حماصات سادہ پر اعتراں کر کے دل بہلاتے ہیں۔ گویا الا ہنا و نارتے موت ارسطو کے فلسفہ کی ورق نگردانی کرنے پر مغرور ہو جائے والے ہر مذہب کے کم و بیش میں صق میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بصیرتوں کے مفاسد مستزہ فائن کر دیتے ہیں جب مصریوں کو دیریا سفر میں ہنجا کر ہو اور اس سفر میں بہت سی جانیں ہلاک ہوئیں اور سمجھانے پر اس سفر والے باز نہ آئے اور انہوں نے اپنی طرح طرح کی معشوقوں اور طرح طرح کی مخلوق کے لیکھنے کا

اس دنیائی سفر میں جلا مائے ازل کے ازل خیال کے اوٹھانے کے لئے کہا گیا کہ سمندر کی زمین چٹانوں
 سے غماؤں کو نہیں دیکھ سکتے ہم جم کو وہ سفر تھلاؤں زمین جم سازی کا کیا تا ظاہر وہاں نے کی
 سیکرہ اور وہ سفر تھلاؤں کا ہے اس مسئلہ میں ہم طرح کی مخلوق کے قابل ہیں، جانتے ہیں اس پر تھلاؤں کو
 دریا کے مادہ طوفانی سفر ان سے باز رکھا تھا تو یہ دیکھ سلا اس روک تھا کہ یہ اب یہ ایک عجیبہ
 اور مذہب بنگیا فیثا غوث سے نصرت سے مستفی ہو کر اس پر عجیب و غریب الکاتیاں لگیں اس کے
 شاگرد نے نہ تھلاؤں کو بھی اس دن سان دیا اس تاریخی واقعہ کو مزید تحقیقات کے دیکھنا منظور ہو
 تو مل و نخل شہر تائی کی اور دوسری کتاب میں تو بن و طو کو دیکھو اور جلع طرینین مجتہدہ طور پر اس نظام
 سے کہ پرچوں میں خوب بیان کیا ہے۔ تاریخ کے روحی تنازع میں بدل اور اضافت پر اور ہوتا
 گاتھن۔ حالانکہ تاریخ میں علم ہے کون ہیں جہاں کہ ایک عظیم جسم طاروح سے کون باب نکلتا ہے
 افعال قریب میں ان کے آستے اور ذکی روح بلا جسم سے پس مشہد سے الضمان تو ہیں جو حجاز میں
 اعمال نیکی اور سزا میں اعمال بد کی دونوں کو ہی یاد کر لیا جاتا ہے اور روح میں باب نکلتا تھا
 انسانی قالب میں اور جزا سزا کے لئے بکھول دیا گئے اور گنہگار جسم کو اس میں سے ساتھ اس صورت میں
 گو روح کے ساتھ الصفات ہوا کرتا ہو اگر جسم سے روک دیا جسم تو ہی لگتے ہو۔ یہ کہ ساتھ تو جہاں نسبت
 اور کسی جزا اور کسی میں ظلم ہو گیا اور سزا میں کہنے لگتا کہ روح جو ہم کیا اور کون بکھول گیا
 یہ بھی ظلم ہوا۔ اگر کوئی کہے کہ جسم تو کمال کے ہر سال اور تیرہ اور تیس اور چار کی ہو گیا کہ
 کہا بالائی حصہ قائم ہوتے ہوئے ایک مدت میں جسم خود ہی دوسرے اذن اذیاء نامیہ سے بدلتا رہتا ہے
 جو غذا وغیرہ کھائے سے حاصل ہونے میں تو جواب اس کا جو کراہت تسلیم نہ کرے کہ یہ بیحد غذا وغیرہ
 کھائے سے متعارف نہ لیتا ہی نہیں بدلتی۔ حالانکہ اگر یہ بدنہ سزا اور بدلتی تو ایسی کو محسوس کرنا
 ایسی ہی اصل جسم جس کو ان نسبت کہتے ہیں وہ بھی نہیں بدلتا اس میں ان نسبت جو بدلتی اور جس سے
 کی بدلتی کہ بکھولنا ہی تو ظلم ہے جو کراہت دقت پر۔ مسئلے کا نام نہایت اہم نہیں ہے۔ یہ
 انہوں میں مصری دیا فیثا غوثی بنی سنت سند میں وہ انہیں ہر ہر ایک میں پھیلا ہوا ہے جس سے

سکا ثبوت اولن مشر وکی چینیات اور پسیلیون سے دو با جائے لگا جنہن گایا گیا ہے کہ
 ایک بکری ہے اور دو بکرے ایک بکرا (جسے روح ٹھہرتے ہیں) اوس بکری سے
 جفتی کرتا ہے (جسے جسم ٹھہرتے ہیں) اور دوسرا بکرا (جسے پریشور و فرین کیا ہے) جفتی
 نہیں کرتا کھلا کہاں تناسخ جسمین ایک روح کے لئے اجسام متعدد اور کہاں یہ کہا فی
 تعدد جسم کی اثرانی والی تناسخ کا گہرہ جوڑا مادہ کی قدامت سے بھی کیا جاتا ہے اور قدما
 علائکہ کو بد سے ثابت بنایا جاتا ہے اس کا الطال ویدی سے ملاحظہ فرماتے روگو بد مشر
 ایک اسلک ۸۰ اوہیاسے ورکے اکا جو زجرہ خود سوامی دیا مندی نے بھاشیہ طور پر مفسر
 میں کیا ہے جسکی حرف بحرف نقل یہ ہے جسوقت یہ ذروں سے بنی ہوئی دنیا پیدا نہیں ہوئی
 تھی اوسوقت یعنی پیدائش کائنات سے پہلے اہست (حالت غیر محسوس) تھی یعنی شونہ
 اہماں ہی نہیں تھا کیونکہ اوسوقت اوس کا کچھ کاروبار نہیں تھا اوس وقت (دست پرستی)
 یعنی کائنات کی غیر محسوس علت جبکہ سنت کہتے ہیں وہ بھی نہ تھی اور نہ پرمانو (در سے)
 تھے وراثت کائنات میں جو اکاش دوسرے درجہ پر آتا ہے وہ بھی نہ تھا لہذا وقت
 صرف پرہم کی سامرقہ (قدرت) جو نہایت لطیف اور اس تمام کائنات سے برترہم
 (بے علت) کارن ہے وہ موجود تھی لے مواتے ہوتے ایسی تصریح کے دیوئی تناسخ
 (آد اگون) کا وہم اور مادہ کی قدامت کا خیال نکالنا کو ہی من گڑھت ہے۔

ایک جھٹے چاند کا ایک بت بنا	اس لئے پوچھا کہ ہے جہند کا دم
ساری دنیا کی کرے تدبیر و	آن دانا کار گھانک یہ صنم
تکروکی روحانیت کے روپ میں	بت بنا پوچھے کیا شکر کی ستم
تارے انجم بچ گئے جن ہم سے	ہے وہ سرگرم کے اندر قسم

پانچ اور پہلوان میں رس وودہ دی اور پہلوان میں گوڈہ و پٹھہ خیر نا چاند کی تاثیر سے
 شیلکھ اوس کو آن دانا ماننا بختم کی تاثیر سر دویم تر خٹک صدقادی سودادی

خونی بلعنی شمس سعد نہاتات و جمادات وغیرہ میں پائی ہوئی بتا کر نجوم و کوکب کو خالق
 اور چاندیوں کا نامنا جنین انکی تاثیر سے کام لیا گیا ہے اور اس سے ان کو حق عبادت
 اور برے چلے کر رہنے کے کرتا مانکر دیا گیا ہے جو یہ لوسی ہی صیبت و ملکات ہے جو سورج اور ہوا
 کو خالق بتا کر پوجنے کے ابطال میں اور مذکور ہوئی ہے ستر جہ میں افادہ کے ہے ایک
 اور جماعت ہے جسے جاننے کے واسطے ایک بت بنایا گیا اور کہتے ہیں کہ وہ نیچے کے عالم
 کی تدبیر کرنے والا ہے۔ اور بعضے کہتے ہیں کہ ان جو انکی پوجنا کر رہے ہیں جنکو ستارہ کی
 صورت اور اپنی نظم میں انکی روحانیت کی شکل پر بنایا ہے اور اگر تم کو اس پر اطلاع پانے
 لقتہ ہو تو کتاب السیر المکتم فی مخاطبہ النجوم میں جواہر فیض ماری کی طرف متوجہ
 دیکھو ۵۵ ترجمہ افادہ

<p>اس تباحث کو سمجھ کر آرہے کہ مومن غصہ کا پچھلا کاں ملک ہمارے پوجن کے وہی معنی سکھ سید کو جیتے بچے جن دے اس کے چلانے پر کچھ آیا نہ کرس اس کے کچھ عورتیں ہوشے فقیر شرک یعنی قتل مصومان دم اپنے دھل غصہ شریل کا شہر</p>	<p>سکھ سکھ ہاتھ لگے اچھا دم دیدے وہوین بجا ہی ہندو بادلوں کے قتل پر سب میں دم قلعہ کی دیوار میں آف رگہ ٹم ہتھیار کی ناسے ہالی بے دم اس کے میں اسلام نے کھو لو تو دم سہو دھن بن میں دھو کو دھرم درندہ سب جن گل چلیکا دم دم</p>
---	--

قلعہ کی دیوار میں زندہ مصوم نہ کچھ بلکہ جن دیتا رہتا اور ہندو ہتھیار کما تھو ان کی
 ہتھیار پچھلے ہاتھ کا ایک ہتھیار کا ایک کا ایک رگیا او کی ہتھیاری پر دیکھو جگناتھ سب یا لکھتے
 بغیر کر کے کو ایک گھاٹ پانی پلا دیں والے گورنٹ کا سایہ سر پر نہوتا تو محبوب ہو گیا
 عناصر جہات کرہات دیوتا دیویوں ہوں تھاواں گنگا جتا کو سلاٹک شلہ می

کے بھاری نیوگ جوگ نال تو رہے تلخ رنگ کے وہم کل عطر لے والے اب کیا
کس کر دیتے چوٹی سانپ بھو مارے مہتا بکھانے والا نہ کر مسلمان موجدوں کے
بھون تک قتل کر سہمن دین تلکے واقف پر پو حال ہی گدنا ہے سٹا ہوتے۔ اگر
لافاقت الہی لٹوس اسکو قرانی کا نصاب تلکے مین لقاؤ نکو دیوون وغیرہ پر بھیاں قرآن
کرانے والے سام دید کے پہلے دست کے منقرہ مین و نثریہ دیو اتام پستی بھیا اور دیکھتی
کے لئے گو کے چنگ کے حکم چنے والے سے پہلے قصا مین اپنے کھر پہلے دیکھ مین ہر طر
نماہب والوں کے مبسوط جواب شرعی و فطری امور کی مطابقت کے انصاف کی آنکھ
سے دیکھیں۔

کہو کر بدلو و جیتی کا نسیم
بجھت مین اتا تار کر غے نسیم
ہے حافت کا بڑے زور و ہندوم
کان چڑتا ہے کیوں لنگین نسیم
اور کھر ناداں گھر کے چاروں نسیم
ہے خاوی ہندو مین پست نسیم
چوڑ عقیقہ کی جیتی ہندو نسیم
خاص کنبہ کرتا ہے اسکو بھنیم
کنگا دوگر سہر سب ہندو ہندوم

پور دیکھتے چنے ہے کام مین
سیٹا مین ہے تسری مونا
بکھے چچک بولین مانا آگیتن
و والا بانی کا کیوں ہے قحان
ہے جہان گو لنگی چچک کے گھر
سیٹا مین عا شرینا کھر ہے
بانہین ہندو مال بچہ موروں جب
ہیلی ادو لکی بڑے بڑو لکی ہے
ہے مڈ کا چینی و جلا بکھر ہا

لوہم پستی مین ہندوستان عرب کی حالیت کے زمانہ سے پہلے سے ہے
اگر تمام ادنام پستی ہندو کی تفصیل کی جائے تو کئی جلدوں میں آتا ہے پہلے ہندو مالہ کی
گرمی کے مرض چوری مین چچک کا علاج کیا چاسو چا ہندو مین ہندو مالہ کی چچک
کے دھندل آسانی کو سیٹا اور بھن اور بھن اسکا نثر و نثر لکوں کی پوروان مانا

لاکر پوجی جائیں اور پھر ادھلی پوجا کے طور پر مختلف کہیں تو ماما کے حقان پر شراپ کا مال لایا جاتا ہے کہیں چور ہے جی رہا ہے یہاں کا مال اور ہون کا ہڑ مارا کہیں سور کے بچہ اور بکرے کا کان چڑھتا ہے کہیں لوگنیں جھانسی مارا پل دریا پر ہے درگے کی جلی بچا سے کہیں اونگ بتا ہے شراب وغیرہ کوٹین بن پورا اور ادھلی کا بچا ہے تو کا مین کا سے کا پیسا چڑھایا جاتا ہے فردے کی گونگنیاں بانی من بھلائی جاتی ہیں تاکہ چپکے کے دانہ جلد پھول کر پان پھلا میں اور سٹور کی دال گھر کے چاروں طرف بکھیری جاتی ہے بچہ پیدا ہو تو انہ کے سہنے ایک تہی باڈر سے مین باندھ کر دھما کے مکان کے دروازہ پر اور سب گوتوں کے دروازہ پر باندھے مین اور کھانا نام نہ نہ رہا ہے۔ سنگتی مین ڈوب گھاس کا پوٹا اور عادل دھوڑی کے ساتھ حضور ہوتا ہے۔ دلہن جب دولہا کے گھر آتی ہے تو فادہ کے ماتھ مین یا کمر مین بٹھا بندھا ہوا ہوتا ہے اور بٹکے کا دولہا سزا دہن کے ماتھ مین۔ دلہن دولہا کے سنٹی ماری جاتی ہے جیسے کوئی بیل کو کاٹتا ہے اور کنبہ کی عورتیں ساتھ ہوتی ہیں۔ ماما خان پر جا کر دال ابھی رسات شریہ بجالاتے اور ایسے ہی دریا پر چھوڑ دیتے اور سیرج گھر کو واپس ہوتی ہے۔ کو چہ وہاں کے لوگ اس کا نظارہ کرتے ہیں۔ بجائے عقیدہ کے منہ کے یہاں چھٹی ہوتی ہے۔ بچہ پیدا ہوئے کے بعد ادھلی پہلی جو بڑے بڑے بے اولاد مر گئے ہیں اس خوف سے صرف گوتوں مین بانٹی جاتی ہے کہ کہیں جہاں کر دت اور بڑے بڑے بچہ کو نہ مارا جائے ہی ظاہر دیوان اور میران کی کڑائی لگی جاتی ہے۔ شادی مین کہو ریا چھوڑنا چلنی بجا بگڑی باندھ کر عرتین کرتی ہیں۔ یہ جہالت عرب مین بھی پنج زمانہ جاہلیت کے تھی۔ دولہا کے ساتھ جلوہ کہیا نا کٹری کھیرے۔ بٹن وغیرہ فضل کی بہادر چیز دیکھی دوطرفہ پہنیک مار سے گھڑے پر لٹا رکھ کر کہیں کی جھٹی کا کھڑا ہونا برائے کہنے کے وقت اس دن سوار پیدائنا دولہا کے چھپا کا بھر گا پیدائے کہیں کوئی بھرا ہوا ہو گا۔

اور بیٹے والے اور بانیوں کا اُن گالیوں کو سکر خوش ہونا۔ اور اس کے علاوہ اور بہت سی
 بیجا ترکان ہیں۔ جن میں سے بعض درجہ تک کفر میں ہیں جیسے سیتلا وغیرہ جو بڑا خدا کے
 عالمگیر میں اس کو کفر لکھا ہے اور بعض میں خوف ہی کفر کا سبب آدم بنوری نے خلافت الوداع میں
 لکھا ہے کہ کنگنا باندھا کفر ہے اور سہرا سر بر لٹا نا حرام ہے۔ درجہ فرق یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ کنگنا باندھا سزا دیں اس اعتقاد کی علامت ہو کہ کنگنے را کھی پر دیوتے اور کرکام دیو
 جکاتے ہیں۔ اور دلہن سے فائدہ اور ہٹا۔ تبہن جس سے دو کہا دلہن کا کام دیو جاک
 جاتا ہے۔ گویا فوت شہوپہ دو نو نکودے جانا اولن کا کام ہے۔ چونکہ یہ اعتقاد حسبِ تہذیب
 اسلام کفر ہے اور کنگنا اس کی امارت اور علامت اور سہرا باندھنا حرام ہے نہ کفر اسلے
 کہ امین زینت کفار میں مشابہت ہوتی ہے نہ کفری اعتقاد و امارت میں۔ ارشاد فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے من تشبہ بقوم فهو منهم رواہ ابو داؤد۔ یعنی جو شخص
 (وہ دن الزام شیعہ و طبع) مشابہت کرے کسی قوم کی تو وہ انہیں میں سے ہے روایت
 کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے جو حبس حدیث کے عقاید کفریہ و شرکیہ میں تشبہ کفار
 کی کفر ہے اور تشبہ اولن اور میں جو امارت و علامت میں دین اسلام کے جھٹلانے کی آگ
 بھی فقہاء نے کفر لکھا ہے جیسے زنا باندھنا جہنم و آئنا۔ سیکھ بچا نا اولن کو بھی فقہاء
 کفر لکھا ہے۔ پس بچے مسلمانوں میں جو امور مذکورہ بالا میں سے ہندو عورتوں کو
 مسلمان کرنے کے بعد نکاح کرنے یا ہمہ پانگی کی وجہ سے آگئے ہیں ان کو ترک کرنا
 چاہئے دل علم کو چاہئے کہ رسومات مذکورہ بالا اور دوسری رسومات مشرکیہ و بدعیہ کی
 قباحت اور بیجائی کے پرے عوام پر کہوتے رہیں اصلاح الرسوم وغیرہ رسالے
 اس امر میں بے نظیر ہیں اور نگوشتائیں۔ حضرت خواجہ حسن نظامی خطیب دہلوی اس
 تالیفات کے مداح ہیں۔

یہ تو نہیں چھوڑا افسری کو کریم

کنواریوں کو دیوتوں کی بیاتنا

باوری بی بی راسے مدرس علم الہی سہارنپور اپنی کتاب چتر گھنٹین فہرنگ نوشی
 و عیاسی کے مادی تیر غنوں کے پندون کا جو ان راڈین چھوڑ کر مر جانا پھر ان
 رائڈوں اور ادھکی ساختن سہا گنوں کا پاسب اور پد چلنی بھٹھ ۲۰۲ سنا صفحہ ۵۵
 میں ایسا لکھتے ہیں بعض تیر غنوں میں کنواریاں دیوٹوں کی بیاسا کہلاسنے والی
 اونسکے سندروں میں رکھ کر پھو ریسیو ابری زندگی بسر کرتی ہیں۔ یکنوار بیان شمالی حصہ
 منہ سے کن میں زیادہ نظر آتی ہیں ہر ندان پاک زمین مانا ہوا ہفتہ کا جہان کرشن
 (یعنی کہنیا جی) نے گوہوں کے کپڑے مجڑائے تھے۔ اور گوہوں کے ساتھ
 مختلف سیلائین کی تھیں اب دمان بہت سے سند زمین۔ اب بھی کرشن کے جاشین
 دیا کے کشائین بہت سی سیلائین کرتے ہیں۔ بہت سی سیلال کی لونجوان یوہین
 ہرندہ این میں دھرم کائے کوآنی ہیں اور ان کشائیوں کے حال میں بھٹکر بے دھرم
 ہو جاتی ہیں انتہی ملخصا مذہب کے خلاف واقعات سے مذہب ہر شکر کچھ اور قیامت
 کا نہیں ہوتا ان مذہب مخالف اللہ ہو یا دین من جانب امتین بدعات اہل
 ہو آکی ملکر یکذات ہو گئی ہوں اور وہاں امتیاز باقی نہ رہی ہو جیسے دین موسوی میں یا
 دین سندس ہو گیا ہو جیسے دین مسونی تو اللہ اس کا اشراف اجتماعی بہت پر
 پڑے گا جسکو اس کے مستقروں نے دین آسمانی کے قائم مقام مان رکھا ہوا وہ یہ
 بھی کہ جب وہ دین اور واقعات قیامت کی درپردہ یا بے پردہ کچھ ہو پس پادری
 صاحب نے جو صورت مذکورہ بالا کو واقعات کے تیر غنوں میں ہوتا ثابت فکر کرنا
 کیا ہے شاید اس نظر سے کیا ہو کہ یہ اقوال کس کس کا ہے جس کا یہو ہر دھرم لکھنوں
 سے نقل کیا ہوا اور وہاں ہوا ہے۔

کہیں گئے ایم فست تیرے ہواگ
 پہلے شعلت جڑنا تھا ہوا
 نوز کھو دیکھا اندھرا ایک دم
 کنواریوں کے نیچے بچوں پرستم

<p>صحنِ عمر جون دین دسے زندہ دیا کنواریاں دیتیں جل صدہا گرا پاسیانِ عفت و عصمت نہیں فشنہ آئندہ سکا کرتی انتظام سب شریع موسوی اور عیسوی پہ سہاری انفسی تفسیر ہے</p>	<p>نئے بچے رائے غم آفت رسے ستم روک لے اید و ردول اسچا ستم جز شریعت کے کوئی اسے نیکدم شرع رتی کا ہی ہوتا ہے دم باک میں ان آفتوں سے محرم کیون شریعت کو کر لیں بدنام ہم</p>
--	--

شریعت اعتقاد دہانت و عملیات کے احکام کا مجموعہ گونا گون مکتون اور مکتون پر مشتمل
 فہم ہمارے حال و حال کے دھیمہ کا منظم وضع الہی عالم الدیوب قائلے خاں کا قانون
 تو اوس کے عمل اور اعتقادی احکام حق حیثیت اور اثر مثالی پر مبنی ہونے اوس کے منہاج
 اللہ ہو چکی سیاری ممتاز عدا مت ہے اور جو مال اور دنیاں دستور و طرح عن اعتقاد
 رسم و رویتہ نوز یا انجام کار فتنہ خبری کا بالذات باعث ٹھہرے حضرت علیہ کے بھر پائے
 میں بیوجہ تنگ کیسے وہ اپنے بنائے والے کی بے خبری اور انجام نہ جاننے کی
 دلیل ہے۔ اس سیمارے شریع الہیہ لوگوں کے من گھڑے دستور دن رد و دل سے
 خیالوں اعتقادوں سے ممتاز ہو جاتی ہیں۔ نظر میں جیسے ہندو دھرم ویدک نیم میں
 اعتقادات عملیات جھڑنا مردوں عورتوں کے ہنساؤں جو خرابیاں ہوتی ہیں
 وہی عیسائی مذہب میں ہونی توقع کے خلاف میں بھی تو مترجم و انتہا نایچی مولوی
 عبدالرحیم صاحب شریع کنواری انول کی آنا دانہ شتر ہے ہمارے لوگوں میں عیسوی کی طرف منور
 نہیں کرتے۔ چنانچہ فلورافلوڈ ملک کے جو تھے باب میں جو رفاہ فرما لے ہیں اور ان خلاصہ
 سہ قلم کی حالت کا اندازہ اسکی پیشواؤں کی حالت سے کیا جاتا ہے۔ انکے ماہر بنائے
 میں تارک الدنیا بنے ہوتے ہیں سب سے بڑے دنیا دار بلکہ دنیا پرست ہیں نہیں
 عمر بھر کنواری عروسے بے لگ رہتے ہوئے جو گروں کی مذکر حیا میں اونیٹ شاپ

کوئی ایسی انہوگی جو انتہا درجہ کی زنا کاری نہ ہو ان نفس پرست زاپردون اور ان عزت باختہ
 نون کے اجتماع کا نتیجہ یہ ہوا کہ کلیسا عمداً زنا کاری کا گھر بن گیا ہے۔ ہزار ہا محل گناہ
 جاتے ہیں ہزار ہا زندہ بچے گرجہ کے صحن میں چھپا چھپا کر دفن کئے جاتے ہیں بے سوی
 کو نہیں کہتا بیکس ان اسپین کے عیسائیوں میں تو یہی جھگڑا معصوم بچوں کی جانوں کے
 بیدار بننے تلف کرنے کا نگرانی کے پردہ میں زنا کاری کی گرم بازار کی بدولت ملیکا ص ۲۲
 یہاں میں مولوی عبدالعزیز پوری مرحوم کے خط کا نفس مطلب نفل کرنا ہوں خواہ انہوں نے
 اپنے اوتھا حضرت اُستادی قبلہ دست برکاتہم کی خدمت میں چند امور کے استفسار
 کے لئے بھیجا تھا۔ سوال اول یہ ہے جو علما اسلام ارقام فرماتے ہیں کہ سیدنا عیسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے عروج آسمانی کے بعد ان کے دیکھنے والوں اور ان کے اتباع
 کے پاس بطور قوارث ہی میں عیسوی رہنا نہ صراطِ بخیری بن شریعت شروع سے ہی
 مندرجہ ہو گئی انا رتارث بھی خلط ملط تفسیر و انقلابات کی گردش سے رفتہ رفتہ اوجھڑ
 رفتہ ہو گئے جسکی سراغ رسی کتب عہد جدید سے بقدر استعداد کمتر بن رہے ہیں گلیٹیوں کا
 باب آیت ۱۲ پر شریعت کو ایمان سے کچھ نسبت نہیں الخ ص ۳۰ آج کے بہتوں
 لیکچر شریعت کی لعنت سے چھڑا دیا کہ وہ ہمارے بدلے میں لعنت ہوا کیونکہ لکھا ہے
 جو کا عہد پر لٹکا یا گیا سو لعنتی ہے الخ ص ۲۳ لیکن ایمان کے آگے سے پہلے ہم شریعت کی
 مہین قیام اور اس ایمان تک جو ظاہر ہوئے والہ تعالیٰ کے میں رہی ص ۲۴ پس شریعت

۱۵۔ پہلے ترجمہ بائبل میں یوں لکھا کہ (یعنی ص ۱) ہمارے بچے میں ملوں ہوا کیونکہ لکھا ہے کہ جو سوا ہوا
 لٹکا یا گیا سو ملعون ہے ص ۱۵ کیونکہ ایسا انتساب سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی طرف ہم مسلمانوں کی
 دل خراشیں سا با ص ۱۶۔ لہذا اس کو لٹکا کر سنے اور پڑھنے مقبول کی اس حرکت کو وہ پنا
 کر سنے کے لئے ملعون کی جگہ لعنت پڑ گیا۔ چونکہ ہم مسلمانوں کا یہ اعتقاد ہے کہ عیسیٰ
 علیہ السلام کہ وہ لعین نہیں دی گئی۔ بلکہ ان کے نکال کر لانے والے کو صلیب دی گئی تھی جو ان کو ان
 جگہ نوشتوان پڑ۔ ملعون تھا۔ یہ ملعون ہو چکی اسکی خبر ہے۔ اور سب لعین سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے
 قتل پر آگاہی۔

مسیح تک پہنچا نیکو مارا اور اساد ٹھہری تاکہ تم ایمان سے راستہ باز نہ جائیں ۲۵ پر جب
 ایمان (یعنی مسیح) آچکا پہرہ اور اساد (یعنی شریعت) کے تحت میں نہیں رہتی ۲۶
 بولس مقدس کی اس تصریح سے جب شریعت کا کام صرف مسیح تک پہنچانا تھا اور جب تک
 اسکی قید اور کھینچنے میں تھے مسیح کے تشریف لائے کے بعد شریعت کی قید سے آزاد ہو
 سکتی تھی اور پھر اسے اس نئی کام کیا اور سکھانا بطور تحریر میں لائے کے لئے سیروں کا تذکرہ
 کرتا ہے سو پس چہ ہمارے علم لے فرمایا تھا کہ ان فترت میں بوقت ختم المرسلین صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پہلے پہلے شریعت مٹ گئی تھی یہی حکام بولس سے ثابت ہوا۔ اور جب
 آسمانی کتابیں مقدس مصدقہ قرآنی پر وہ عبارت گذر گیا جسکی صورت ذیل کے
 نوٹ سے مع تحقیقات صحیح معنفین ملاحظہ میں آتی ہے کہ شریعت کون بچا رہی اور شروع
 کی گم ہوئی کا پتہ اسکیسے لگ سکتا ہے کہ گلیتوں کا پہلا باب آیت ۶ میں تعجب کرتا ہے
 کہ تم اتنی جاہلی اوس سے جسے تمہیں مسیح کے فضل میں بلایا بھر کے دوسری تخیل
 کی طرف مت الٹو (الی قولہ) ۱۱۔ ہمارے بھائیوں میں تمہیں جانتا ہوں کہ وہ تخیل
 جسکی میں نے خبر دی انسان کے طور پر نہیں ہے ۱۲۔ اسلئے کہ میں نے اوسکا کہنی اسی
 سے نہ پایا نہ کسی نے مجھے سکھایا ہر وہ یسوع مسیح کے الہام سے مجھے ملی ۱۳۔ اسی
 میری اگلی جال جب میں یہودیوں کے طریق پر چلتا تھا اسی سے کہ کہیو مگر میں خدا کے
 حکم سے کو نہایت شاکہ اور ویران کرتا تھا ۱۴۔ نہ یہ وہی کو ان پاں جو مجھ سے پہلے رسول
 تھے کیا ہمیں عرب کو گیا پھر وہاں سے دمشق کو لوٹا ۱۵۔ تب اوس کے بین برتے ہوئے
 بظہر سے ملاقات کر تکبیر و مسلم گیا۔ اور اس کے ساتھ ہندوہ دلی رہا ۱۶۔ پر یہ وہ نہیں ہو
 کسی دوسرے کو نہ سکھا۔ مگر خداوند کے بھائی یعقوب کو۔ ایضاً باب ۲ ورس دو اور ہمیں اچھا
 الہام سے ہوا اور وہ انجیل جسکی مٹادی میں غیر قوتوں میں کرتا ہوں اور ان سے بیان کی مگر
 ہر گون سے سزائے میں تاہم کہ میری حال کی اور اگلی دوڑ ہو پ بیجا نہ ہو ۱۷۔

رسول اس نے ہنسے پوس متعدد کے کلام صدر سے کھلم کھلا ثابت ہی کہ پوس جب پوس ہی
 تھے ہسایون کو متا تے اگرچہ کلیسوں کو ملان کرے تھے کھب جو دہستانی چکر سچ آسمان
 نشین سے ہی اہم بن چیل بیکر کسی دو ہر سے انسان سے عرب دشمن سورہہ قطعیہ
 والا کو اپنی انجیل کے رنگ عیسائی بنا کر دئے تو اس کے من میں تبدیوں سے ملے
 یعقوب کے سو کسی دوسرے رسول کو دیکھا کہ انجیل ادا پئی انجیل کو ہر گون سے تہان چھا
 سوا یا ہے۔ تاکہ کھلم کھلا منوائے ہیں تو دفع کہے چہے لہلہا لگی پہلی دوشہ ہو پستان
 ہوا اور اس الہامی انجیل کی صفت یہ تھی کہ وہ انسان سے طہر نہیں کسی آدمی سے سبھی
 اور پائی نہیں مبادی صحت سچ کے الہام سے ملی ہے نہ حذائی الہام سے جس سے ثابت ہو گیا
 کہ دا جیل اربہ سچی انجیل نہیں کہو تاکہ وہ انسانی طور پر رقا مرض یعنی پوٹا جاکر مضبوط
 چارہ لکھیں ہیں چہرہ کو قبا باب اول آیت اول چہ لکھتوں نے کہ با دہی کر ان کا موٹا
 جونی اور فہما سے دہما جان انجام ہوتے بیان کریں۔ ۲۔ جلیج ادھون نے جو طرے سے
 خود دیکھنے والے اور کلام کی خدمت کرنے والے تھے ہسے رعایت کی ۳۔ بیٹے ہی سنا
 جانا کہ سب کو ہر سے تیرے لئے اسے ہر گز چھو فلس ترتیب لکھوں مثلاً اعمال
 باب ایک آیت اول اسے چھو فلس وہ پہلی کیفیت بیٹے نقیضہ کی اور سب باتوں کی کج
 یسوع مفرع سے کرنا اور سکھاتا رہا خطوط بنام جو انانہ ہند مطبوعہ لودیا نام کریں
 ملن ہرک میں مرقوم ہے انجیل کی اصلیت وہ پیرا دلائل دلیل سے ثابت ہے کہ سچ
 کی گیت چار تفرق تو انجیل میں ہیں (الی قولہ) سچ کا بیان اس کے چار ہوتے مصنفوں کے
 لکھا اور میں سے دوسری اور پوٹا سچ کے مامی رفیق تھے مثلاً اور ان ماجروں کو پیغم
 دیکھتے تھے۔ یسوع مرقوم پوس اسی کا رفیق تھا اور چھوٹا پوس کا مامی رفیق اور
 مسخر تھا (الاولیہ) انجیل میں فقط ایک اور نواری کی کتاب ہے جس کا نام رسولوں کے اعمال
 ہیں جسے پوس کے رفیق نے لکھا اور اس میں ہما صکر پوس کا حال جو مصنف کا دوست

اور ہم سفر تھا منہج ہے ص ۲۷ انجیل برنباس مصنف پادری سلیم عبداللہ صاحب
 بی۔ اے۔ او۔ ڈیو۔ بیچ۔ ٹی گروٹر صاحب بی۔ اے کے صفحہ ۵۷ میں کہ چنانچہ لکھا
 نے اپنی تہذیب لکھا ہے کہ یہ تو ان کے اس پر کرنا دہی ہے کہ دو بائین ہمارے ورساں
 درقم ہوئیں اور کلو ترتیب و اہمیان کرین حیا کلام ہونے سے جو شروع سے خود دیکھنے والے
 اور کلام کے ذرا وہ تھے اٹھیں ہم کو سوچا اس سے صاف ثابت ہو کہ وہ تو ان کے
 بیانات کو چڑھا اور اسے فائدہ اٹھا کر کے ہم تک پہنچا یا وہ بیانات کسی حد تک کا ساتھ ہی
 ان کے بعد وہ متروک و معدوم ہو گئے اور اب چونکہ ان میں سے ایک ہی باقی نہیں اس لئے
 عیسائیوں اور مسلمانوں کو اپنے نزدیک کی کچھ ضرورت نہیں لغوی پادری صاحبان اپنی
 بیچ کی حق تمام ہوئی۔ جب خود وہاں مصنف انجیل اعمال الرسل کے اقرار مندرجہ بہ ترتیب
 سے مارن صاحب منسہ انجیل کے مشہور بیان سے جسہ پادریان کے بیانات منسہ
 خطہ انجیل برنباس سے کہل گیا کہ موجودہ انجیل پادری اعمال الرسل اور کے زمانہ کو وہاں
 کی تو انجیل ہیں۔ اور کوئی صاحب نہیں کہنے کہ ان کے بیان سے ظاہر رسالہ مسیح پر من صاحب
 اللہ نانلی ہوا ہے بلکہ اول کلام الہی کے متروک و معدوم ہو جانیکا اعتبار ہوا ہے کہ ان
 بیانات کو لٹکانے دیکھا تھا اولیٰ کا مطلب اپنی عبارت میں ہم تک پہنچا یا وہ پراس
 غیر ان کے انجیلوں سے متاثر اپنی انجیل پر لکھانے اور ان کو اس کے اہام سے بلا واسطہ
 طریقے علی ہوئی تھاتے ہیں۔ حالانکہ مسیح اس وقت نہ بین پڑتھے۔ پھر بھی ان تاریخوں کی
 سن جو سمعیات میں کارامدی قرار ہے۔ اور ان بے سند گواہوں میں بعض مہتممین
 انجیل منڈل من اللہ بطور انتہاس نے چلے بطور حکایت ہو کے بھی تو ان سے اس
 بڑی راہ نجات انجیل کا کام نہیں بخلا سکتا جس کے وجود سے اسے والی سلون کا دین
 تاہم رہ سکتا ہے جو جسہ پادری سلیم و غیر قرآنی کے قل یا اہل الکتاب لستم
 علیٰ مٹی حتیٰ تقیموا ان اول انجیل یعنی کہو اسے اول کتاب حکم کی چیز نہیں

(دین کی) یہاں تک کہ قایم کرد تورات اور انجیل کو ترجمہ تمام ہوا یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے کہ تورات اور انجیل قایم نہیں تورات کی عبارت تفسیر تحریف سے ایسی سم ذات ہو گئی ہے کہ من کی تفسیر اختیار نہیں انجیل کا نام ہی نام باقی ہے مگر ان کے جس تورات اور انجیل کی تصدیق کرتا ہے ان کی صفت یہ عطا تھے نزل علیک الکتاب بالحق مصلحا لما بین یدیک و نزل التوراة والا انجیل من قبلہا للناس بینہما اوتاری اوس (دنیائی شانہ) لئے تمہیں کتاب (قرآن) ساتھ حق کے جو تصدیق کرتی ہے اس کے جو اس کتاب کے دو فلک یا تہوں کے درمیان ہے (یعنی اوس سے پہلے) اور نازل فرمایا اوس نے تورات اور انجیل کو پہلے لوگوں کی ہدایت کے لئے انہی اس آیت سے کہیں گیا کہ میں مدیہ ہو یا بین ایدیکم عرف قرآنی اور محاورات عرب میں پہلے کے معنی میں بھی آیا ہے من قبل اوس کا عطف تفسیری ہے کہ خود اس مرحلہ کو آل عمران کی اس آیت میں ملے کر رہا ہے ورنہ قرآن کے دو ماخذ کیسے تمام آیات قرآنی اس صحنوں کی جہان تورات اور انجیل کی تصدیق کرتی ہیں تو انکو مدائن کے کی نازل فرمائی ہوئی کے ساتھ مستحکم کرتی ہیں تاکہ اس اعتراضی قید سے لوگوں کی قیامی تصدیقات کو نکال دین اور تورات و زبور میں جو کلام الہی کے ساتھ لوگوں کے ساتھ پھیر مل گئے ہیں ان کو اس تصدیق سے جہالت میں آیا یہ میرا خیال سبب رکھتا مذكور بالا آیات عہد جدید سے ثابت ہونا ہنیکہ ہے یا نہیں اس کا جواب بتقدیق و غیر تصدیق خود ارقام فرمائی اور یا اپنے غیر سے دلائل اس لئے کہ میرا خیال یہ ہے کہ کتب سماویہ میں سے کسی کتاب پر خواہ وہ عہد عتیق کی ہو یا عہد جدید کی کوئی حرف نہ اس کے بس کوئی تاویل مناسب ان اعتراضوں کے

لہ اور جس میں یہ یہاں ہے ایسے ہی سورہ احناف کی آیت نزل من ہے قالوا انا سمعنا کتابا نزل من بعد موسیٰ مصلحا لما بین یدیک و نزل التوراة والا انجیل من قبلہما و انہما کون درمیان مبین قرآن سے آگے قرآن سے نزل ہیں پہلے۔

اٹھائے کی جو میرے خیال میں کتب مذکورہ پر پڑتے ہیں بتلاؤ کہ جو مان مسمیٰ کے باب ۵
درس ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ سے جو آئندہ آتا ہے اس خبر سچی سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر کا ایک نسخہ
تاک نہیں سنا تو اس پر تحریف کا شبہ کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر خبر غلط تو اس پر بھی تحریف سے مان
انہیں ثابت ہوتی اس لئے کادل کو ادوی باب کے درس ۳۳ سے صبح کا جو تحریف کی شکایت
کرنا آئندہ آتا ہے دوسرے قریب کے متن کی عبارت شرح کی عبارت کے ساتھ ملکر ایسی
ہکایت ہو گئی ہو کہ متن کو شرح سے جدا ہے۔ یہ متنازعہ بات ہے انہیں ہی پر شرح
کے باطل خیالات جو متن میں مل گئے ہیں جنہے خدا کا جو تانا اور دیکھ کر ہونا اور آسمان زمین
بفانج ہو کہ ساتویں عرش پر آرام کرنا۔ غیر ایسی تحریف بنیاد ہے۔ متن کا لفظ خوشہ سنا
سہی مگر باطل تو لگیا۔

سوال دوسرے شریعت کے ساتھ جابلی دوسری وجہ تحریف بھی ہے اول اس کی شکایت کہہ کر ان
کریم ہی کو نہیں ہو۔ اسٹیا اور ارمیا اور یحییٰ علیہم السلام بھی اس کے شاکی ہیں بطور اختصار
وانفاط استغفار سے اتنا یاد رکھو عربی نسخہ ۱۶ اسٹیا باب ۲۲ درس ۲۵ انعم قدس
موسى الرب و بدو او امر العبد الالہی یعنی یہودیوں نے سچا دیکھا حکم شریعت سے
اور بدل و الامین قریب کی باقین (دلیل ۸) نسخہ ۱۶ ارمیا باب ۲۳ درس ۳۰ انیک من
مخالف ان پینہم کہہ کر از ہمایہ کلمات مراد دندہ مذ ۱۳ انیک من مخالف ان پینہم کہہ
زمان خود را از مملکت و سیکونکہ او گنہ است (الی قولہ) ۶ کلمات ضا و ند حی خداوند افراح
خدا سے ملا تفریح دہندہ دیکھو قرآن شریف بھی اسی کا تصدیق کرتا ہے کہ ایمان اہل کتاب حق
بات کو چاہتے ہیں خدا بھی ان کی باتوں کو کہتے ہیں کہ خدا نے کہا ہے کہ خدا کے کلام میں
تغیر و تبدل کر کے ہیں (دلیل ۹) نسخہ ۱۶ مسمیٰ باب ۵ درس ۳۰ انظلمو کلام
الاحکام مستنکر یعنی اسے یہودیوں نے ناکارہ کر دیا کلام الہی کو اپنی بدعتوں کے لئے

علا کلمات الہیہ میں تغیر کی شکایت جو صرف سنی تحریف کی۔
بدل کلام اللہ۔

جب تک غلط ملط ہو تو کذا حق کا لباس نہ پہنایا جائے صرف سنی بھڑائے سے کلام کیا
کرنا طر کہ غایا صادق نہیں آسکتا معنی بھڑائے سے ہی سنی نہیں بگڑے گا ان ایسی باطل
تفسیر من کے ساتھ ایسے طور سے بھڑائے کہ حق کی امتیاز بڑے تو مرجع اس طرف منوئی
کا ہی طرف تخریف لفظی کے ہی ہو گا کتب اشوبا اور ریا علیہم السلام اور قول سی علیہ
السلام اور قرآن سب اس میں جہان من تو رب متداول وہی شریعت ہے اور خاص من
تو رب متداول نہا من کسی کے پاس نہیں بعض انہما بنی اسرائیل کی زبانی یاد جب دہور میں
نہیں آئی تو من کو شریعت سے جدا سمجھنے کے لئے کوئی باعث امتیاز اب پیدا نہیں ہو سکتا
(دلیل ۱۰) پہلے تواری اپنے دوسرے خط کے دوسرے باب کے شروع میں بتایا

کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ تم میں یہودی بائین اقلیم بیٹے واسے پیدا ہون گے جیسے آگے
چھوٹے بنی گذرے ہیں اور دے لوگ ہلاک کرنے والی ماہرین داخل فرمائیے اور
ہلاک کرنے والی خفیہ ہیں داخل کرنا صاف دلائل کو نہا ہے اس کے آگے کہ یہودی ہلاک نہیں
صرف زبانی اور مذہب جدا تھا نہ ہوگی بلکہ اصل کتاب ہی من داخل کر کے حق و باطل
کی بات کہ با حاسن حسیا کہ مشاہد ہے کہ اسلی انجیل منزل من اشہد م کوئی بیان اسکا
لفظہ وہ نہیں اور جو بطور وایت اسلی ہے سند موجود بھی ہے انہیں بطور صاحب کہ
مہشبن کوئی کا ظہور ہو چکا اور پوس عکا حیدر گلیون، ایسا مل میں یسائون کی طرف
مخاطب ہو کر لکھا کہ تم ایک مئی انجیل کی طرف منتقل کیا جا رہے ہو کہ وہ مسیح کی
انجیل نہیں اور تم میں سے ہر ایک سے یہی کہ مسیح کی انجیل کی غرضت کا ارادہ رکھو ہیں

دعائ کے شروع میں یہ آیت ساتون پلاؤ سو وہ دوسری تو نہیں مگر پچھتے ہیں جو یہ کہ
پہلے میں اس مسیح کی انجیل دولت دینی جانتے ہیں ص ۳۲ مئی انجیل کی جگہ دوسری
تجزی ہوئی اور پھر دوسرے ہونے کی نفی کی گئی ہے کہ یہاں ملے مسیح کی انجیل
آپس کے جانتے واسے پھر بھی رہتے، دلیل اور حاکمین قرآن کے باہم مختلف

معارض و مناقض ہونے سے تحریف پر استدلال ہے اس لئے کہ وہ الفاظ مشترک
المعانی ہونے پر محمول نہیں ہو سکتی اور تحریف عقلاً ممکن نہیں خصوصاً اوس صورت میں
کہ کتاب خاص خاص او نہیں لوگوں کے پاس ہی ہو چکی ہے ایمان بان حضرت عیسیٰ
اور حواریوں نے بیان کیا کہ آئندہ نظم قرآنی کو سچوہ مانکر جو فتنہ صاعب نے سمجھو ناہیں
تھم رہا ہے اور تحریف لفظی کی مثال کی ہے اس کا رد وافی مشروع اور لفظ کے ساتھ
کر دیا ہے جو صاحب اس پر مطلع ہوا چاہیں کتاب مذکور میں ملاحظہ فرمائیں پس یہاں
اصل دین عیسوی کی صرف زبان یا یاد اور توارش پر دین تک قائم ہو سکتی ہے۔ جہاں تک
تاہم دین کی رفتار متوجہ کئے نقش قدم کو بڑیلے بڑیلے اوس کی اصلی جگہ سے
بے ہتہ نہ کر دے۔ ان ہدایت دینی جہت مقام ہوگی جب یہی کتاب اکثر خواص عام
کے سینوں میں محفوظ و سفینوں میں مکتوب ہو تقسیم و اشاعت عام ہو جائے جیسے
قرآن مجید جو پہلا قدم اٹھاتا ہے ہی بالفاظ و مراد و بحروف و حرکات سکنا و ذخیرہ
کی حفاظت کے ساتھ مع اختلاف قراءات و نجات اسلامی سرگرم رہیں یہی ایک امت
جو با متداول و متواتر چلا آتا ہے تفسیر بار بار کے کسی کی چلنے نہیں پائی اول سے ہر
عملی اعتقاد کی حد بندی ایسی ہو گئی ہے کہ جہاں عملی احکام میں بچ کسی حکم کے کئی اعتبار
کو سہارا ملتا ہے اور وہاں بطور قطع دو صورتیں مانور چلی آتی ہیں لکن تفسیر کو
موقع نہیں ملتا جو نکلے وہ الگ رہتا ہے دین محفوظ میں یکذات ہو کر ہے ابتدا و
انہیں بن سکتا کسی صحابی کی یہ شہادت نہیں کہ اسے فلاں نے تم دو سرے قرآن کی
یہاں چاہتے ہو اس لئے کہ وہاں تو وہ حفاظت ہو چکی ہے جسکی نظیر کتاب عبد بن و عبد بن
کے لئے ملتی جلتی نہ۔

اسلامی روایات و احادیث بلکہ روایات مسابیل جتنا وہ ناک نظر ضرورت باعتبار
و نقد رجال و غیرہ ایسے مستقیم ہو کر ہیں کہ ان میں موصوفات ملنا کوئی ہرگز نا ممکن

امتیاز ہو جاتی ہو اور ماریعتاؤ کا قطعاً پر نہ چھپان اور پیلوون پر۔ حاصل یہ کہ جو
سامان دین کی حفاظت کے اسلام میں موجود ہیں وہ کتب عہد جدید و عہد قدیم کو نصیب
نہیں ہوئے بلکہ شریعت عیسوی تو ایسی مندرس ہو گئی کہ اب اس کا سرخ لکنا گویا عیناً
سکا تلان کرنا ہے جسکے مٹ جانے کا پورا تہہ کتب عہد جدید سے عقرب ہی دیکھا ہوں
یہ سیر خیال آیات مذکورہ بالا سے جسکی سزا تائید ہوتی ہے آیا صحیح ہے یا اس کی تاویل
کسی ایسے راز پر مبنی ہے جسکے آسمانی مناب میں اب کچھ ضرورت نہیں تھی۔

سوال تیسرا۔ سیر خیال ہو کہ شریعت کو پس پشت ڈالنے کے بعد جو نئی باتیں بجا آئے
اونکے صریح ہوئے اور ان کا انجام بخیر نہوا انا خجلہ ہوا اول کے بے نکل رہنے کی ہدایت
بیاہ کرنے سے روک عمر بھر گزار رہنے کی افضلیت جتانے سے وہ پھل و باجریل ذکر
آیات ذیل پر عمل کرنے کے متعون میں شمار کیا جاتا اور اہل باطن آتا ہے۔

۱۔ متھاؤں ۵ باب آیت ۹ وہ بودہ فرو میں لکھی جائے جو ساٹھ برس سے کم کی ہوں الخ
اور ہنگ کاموں کے سبب نامور ہوا اگر اس نے لڑکوں کی تربیت کی ہو۔ اگر سافروں کو
اسے بیان آتا ہو اگر مقدسوں کے پاؤں دھوئے ہوں الخ ۱۱۔ پیر جوان ہوا اول کو باطن
کر کہہ گئے۔ جس صحیح کے برخلاف نہ انہیں جانی ہیں تو بیاہ کیا جا رہی ہیں ۱۲۔ جن
الزام ہو تاکہ کہ انہوں نے اپنے اگلے ایمان کو چھوڑ دیا۔ ایضاً اول قرنیوں کا
۵ باب آیت ۸۔ لیکن اگر تو بیاہ کرے تو گناہ نہیں کرتا اور اگر گزارے تو وہ
گناہ نہیں کرتی۔ نیز ایسے لوگ جسم کی تکلیف پائینگے۔ ۱۳۔ میں یقین لگاتا ہوں الخ
۱۴۔ پر جو کوئی ضرورت نہ ہو (الی قولہ) اور ولی میں یہ شہانے کہ میں اپنی بیٹی کو بن بیامی نہ دیتا
و یکنہ تو وہ اچھا کرتا ہے الخ ۱۵۔ ہاگر (رائے) میں چاہی رہے تو وہ میری رالست میں بنیادہ
سما دتند ہے اور میں جانتا ہوں خدائی روح مجھ میں بھی ہے۔ باب ذکر آیت ۸۔ سر میں
بہ بیاہ سے مردوں اور بیواؤں سے یہ کہتا ہوں کہ اگلے لئے اچھا ہے کہ وہ ایسے میں

۱۔ میں یوں گفتگوں کا نام بابِ حقیقت ۱۱ اس کے چھانو میں ہوتا ہے کہ اس میں گفتگوں کا نام
 مانندہ جو جانوں ۱۲ اس کا ایضاً لکھتے ہیں کہ اس کے فرسبت کی مانند مانندہ لکھتے ہیں کہ اس میں گفتگوں کا
 حقیقت ۱۳ ۱۴۔ اور پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۱۵ بابِ آیت پوس میں ہوتا ہے
 ویران ہوتا ہے اس کا نام پوس ہوتا ہے ۱۶ ۱۷۔ اور پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۱۸
 فرسبت ۱۹ تاکہ بے حدیت لوگوں کو فرسبت میں پائوں ۲۰ بابِ آیت ۲۱ سب کچھ ہوتا ہے
 حقیقت ۲۲ سب کچھ ہوتا ہے ۲۳ حقیقت ۲۴ بابِ آیت ۲۵ سب کچھ ہوتا ہے
 سب کچھ ہوتا ہے ۲۶ پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۲۷ بابِ آیت ۲۸ سب کچھ ہوتا ہے
 زیادہ جانتے والے ہوتے ہیں کہ فرسبت کی کتاب پیدائش کے باب ۲۹ سے پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ
 فرسبت ۳۰ کہ اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۱ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۲ سب کچھ ہوتا ہے
 اور اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۳ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۴ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۵ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۶ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۷ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۸ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۳۹ سب کچھ ہوتا ہے
 پوس اس کا فرسبت لکھتے ہیں کہ فرسبت ۴۰ سب کچھ ہوتا ہے

کم نہیں تو نتیجہ اس کا ہی ہے وہ جنہوں کے ماحول سے زندے بچوں کا گرجہ کے
 صحن میں چھپا چھپا کر بانا وقوع میں آیا ہے اسنوں سی بن گری کی نئی کی آرمین بولائیں
 پادری کے ماحول سے جو حوٹاں ظہور میں آئے اور خود جواں ہرگز گئی تویر کے جانتے
 والو پیر پو شیدہ ہنس لین کا باب الفاسوف اس کا سخت صوبہ دار اور فلورنڈا ہیں اور
 فلورنڈا میں مزید باجیرا ضعیف بالائیں کے ماحول قتل ہوئے اور خود زخم کھاتے اور
 ہیں بنت الفاسوف غیرا کے قتل کے مرتے مرتے ارند مندی جہاں سے سد ہارے۔
 اور پچھلے ن کے ایک حکم خندہ کا بھی ہے جسکی تحقیقات میں بطور معذرت یہ ملاحظہ فرمائی
 متی باب ۵ درس ۱۷ بہ خیال مت کرو کہ میں تدریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کر کے کو
 آیا میں منسوخ کر کے کو نہیں آیا۔ بلکہ پوری کر کے کو آراہوں ۱۸ کیونکہ میں تم سے منسوخ
 ہوں کہ جب تک آسمان اوز میں کل نہ جائیں ایک نقطہ یا ایک ششہ تدریت کا سرگز نہ ملے گا
 سب تک سب کچھ ہم راہو۔ ۱۹۔ پس جو کوئی اُن حکم کن میں سے سب کچھ مے کو مال دیوے
 اور دیسی آدمیوں کو سکھاوے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کہلائیگا
 پر جو کوئی عمل کرے اور سکھلا دے وہی آسمان کی بادشاہت میں بڑا کہلائیگا۔ ۲۰
 اب ایک بڑے نصاریٰ حکم کو تدریت شریف کے ملاحظہ فرمائے جس پر عہد ہدی لیا تھا وہ کسی
 تارک کو ایمان والوں کی جماعت سے نکال دینے کا حکم ہو چکا تھا وہ پری پید ہیں باب ۱۷
 درس ۱۳ لازم ہے کہ ہرے خانہ زاد کا خندہ کیا و باو سے ۱ در تیر سے رز جزید کا خندہ کیا و باو
 اور میرا عہد مختار سے صہون میں عہد ہدی ہوگا ۱۴۔ اور وہ فرزند فریدہ حبیب خندہ بہتین ۲۰
 وہی شخص اپنے لوگوں میں سے کت جادے کے کہ اس نے میرا عہد توڑا و کتا خندہ سے معذور
 تھا وہ بھی بتلادیا یہ باب مذکور کی آیت ۱۱۔ اور تم اپنے بدن کی کھائی کا خندہ کرو الخ
 دیکھو اس نے بجائے اپنے دل کی نقہ لے کے عرفیت کو پہلے ہی سے سوس دیا۔ دیکھو یہ
 حکم بدی آسمان وزمین کے خندہ سے ملے۔ یہ سببہ ناخوشی علیہ السلام کی مرضی کے خلاف

سنا چا گیا اس کے مٹانے والے نے مسیح کے اس قول اور وعید کا آسمان اور زمین
 ٹل جائیگی برتوریت کا ایک نقطہ یا ایک سوشہ ہرگز نہ مٹے گا جو اس کے چھوٹے سے حکم کو
 مٹالے اور دوسرا ہی لوگوں کو سکھلاوے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کھلائیگا) پاس
 دلچا خاتیں کیا ملاحظہ ہو گلیتوں کا ۵ باب ۲ دیکھیں پوس تم سے کہتا ہوں اگر تم
 خستہ کراؤ تو مسیح سے تمہیں کچھ فائدہ نہ ہوگا انہم جو شہریت کی رو سے راستہ باز بنا جاتے ہیں
 تو مسیح سے جدا ہوتے تم فضل کی نظر سے گرے ۳۲۵ تمام سعی پوس تقدس کی توریّت
 کے مٹانے لگی ہوئی ہے یہاں بھی اسی کا اظہار ہے شریعت اسلام کو خستہ کے منہ پر
 کرنے کی مجال نہ تھی اس لئے کہ حکم بدیہن شیخ تریں ہوتا اس کے منہ پر کہ نہیں خستہ
 کی تہذیب ہو جائیگی اور ایک کلام الہی دوسرے کلام الہی کا مکتب کھٹکے گا اور مکتب سلام
 الہی و حکم الہی نہ ہوگا مسیح کا خود خستہ ہوا چڑھو لو کا باب ۲ درل ۱۱ اور جبکہ خطون پورے
 ہوئے کر رہے کا خستہ ہوا اس کا نام مسیح رکھا گیا صلہ ا جب عیسیٰ علیہ السلام اور پوس کی مجال
 نہ تھی اس حکم بدیہن کو توریّت کے مابین تو خستہ کراؤ الیکو مسیح سے جدا کرنے فضل کی نظر
 سے گرائی گئی بہت عجیب بات جو وہاں توریّت میں نامختون نکالا جاتا ہے یہاں خستہ کرائے والا
 نکالا جاتا ہے باوجود اس مضفی و نصف لکم کے جو ہو گلیتوں کا باب ۲ درل ۱۱ لین برخلات
 اس کے جب انھوں نے دیکھا کہ نامختون کر رہے ہیں انھیں امانت وارہوا جیسا مختونوں
 نے بطرس نے بھلا جب توریّت کا عہد الہی و حکم الہی خستہ کا کرنا بھی انھیں کی امانت داری ہو
 جس کا نام مع دیگر حکام لوجی آسمان و زمین کے ٹلنے سے پہلے سیدنا عیسیٰ علیہ السلام چھوڑ
 نہیں فرماتے اس پر کسی عیب کی کہ اگر تم خستہ کرو گے تو ٹکڑوں سے کچھ فائدہ نہ ہوگا تم مسیح کو
 جدا ہونے فضل کی نظر سے گرے ۳۲۵ گلیتوں بطرس نے جو عہد الہی و حکم الہی کی تہذیب
 کی تو کہا کہ فضل کی نظر سے گراؤ مسیح سے جدا ہونا منظور تھا مسیح کے جان نثار اور ہی ٹاگر
 مصاحب کئے ورنے تو مسیح سے جدا ہوں اور انھوں نے حضرت مسیح کو دیکھا تاکہ نہیں وہ ٹکڑیا

سجیستہ کے واسطے مہول مذکور ہیں اس مسئلہ کی موقوفی کو دین میں غنیمت راہ نہ لانا کہا جاتا ہے
 تو یہاں ہندو کا مسئلہ کہ یہ پولس کو بیع سے اہم میں ملایا اس مسئلہ غنیمت کے تحت ہی ہوئی انہی کا حکم ہے
 پولس کے پاس جس کے خلاف اور توبہ کے موافق حکم ہے جس کا پولس بھی تبدیل کی امانت دلائی
 فرماتے ہیں تو یہ خیال بچا تو کہ غنیمت کی موقوفی کا حکم جو پولس سے کسی دین جاریہ

درج کی غنیمت راہ نہ لائی کہ وہی۔ باب مذکور درس ۱۱ پر جب پولس ان کا کہ میں آیا تو پھر دہرہ اس
 درجہ ملایا اس مسئلہ کہ وہ طاعت کے موافق تھا ۱۲ کا چہرہ، پر نہیں، سے اسے تو موقوفی سے ورنہ

تجربہ شہانہ ۳۰ الخ یہاں تک کہ برہمناس بھی دیگر ان کے رہا میں ستر یک ہو ۱۴ جب میں وہ کہہ
 وہ انہی کی بچائی پر سیدھی جان میں چلیے بیٹے بھون گئے سانس نہیں کہہا والی قول پولس
 تو کوئی غیر قول کو یہ طبعاً دیکھتے کہ یہ بیٹوں کے ہر پڑپڑا ۱۵ کہاں غنیمت کا حکم بھی
 انہی کی امانت کتاب وہ انہی کی بچائی پر سیدھی حال نہ ملتا اور دیگر یا کا رہی کرنا بچا
 غنیمت کے درجہ سے بچنے کے بارے کے غنیمت کو گن گن کر نہیں شمار کرنا کہ اسے والی جو اس میں مسافر

انہی انہی انہی اور میں بننے والی کہہ انہی فرماتے ہیں ہر چند پولس مقدس باہیں اتفاق سے نہ کر گئے
 بلکہ جسے خدا کے فرشتے کی مانند ان بیع سے کی مانند قبول کیا۔ جیسا کہ ائمہ فقیہین نے گذرا ہے
 کہ جو میں پڑ کر باہوں کہ پولس مقدس کے مذکور بالا احکام فقہ کی غنیمت چھوڑا لائی جو کہ
 آیات حدیث میں پیدا ہو کر کچھ میرے ہی خلیفہ میں گشت میں کہہ رہے۔ بلکہ ہر نصیر آیات حدیث سے
 اسی غنیمت پر پہنچا۔ میں میں جو ایشیا فی خود کہنے یا دلہرے اسلئے کہ سچے آسمانی دین پر سے
 سنبھلات کا فتح کرنا ملائحت بخش دیلن سے اویان میا وید کے فرمانے والوں کا فرض منصبی ہے
 پس آیا یہ آسمانی شہادت میری دلیبی کو ملے گی کہ میں نے یہی رسم دروان کا اٹھتے
 پانچویں امر دیکھا

چوتھا سوال درج میں آیات کتب عہدہ۔ یہ کہ نقل کرنا ہوں جسکی وجہ سے مجھے کچھ عرصہ
 کرنا ہے۔ سنی کی انہی میں سیدنا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ امر کہ باب ۱ امت ۲۱۔

ہر ایک جو مجھے خداوند و زاد و کھتری آسمان کی بارش استہان و جل و جل کر وہی جبر سے
 باب کی جو آسمان پر ہے اسکی مرضی پر جن سے ۲۶۔ اسان جتیرے مجھے کہینگے اور خداوند خداوند
 کما جتیرے نام سے نبوتہ نہیں کی اور تیرے نام سے ولورن کو نہیں نکالا اور تیرے نام سے
 بہت سی کراماتیں ظاہر ہوئیں ۲۳ اور اودقت میں ان سے حاکم کو لگا کہ میں کبھی تم سے واقف
 نہ تھا اسنے ہر کار میرے پاس سے دور ہو گئے سیدنا عیسیٰ علیہ السلام تو ان آیات میں دلچسپی
 کھاتے والے ہیں بہت سی کراماتیں دکھانے والے کہ جو باعث کبریا ہی خلق ہوتے، درو فرما کر بدکار
 و فرما تیں کہ میں تم سے کبھی واقف نہ تھا اس کے ساتھ ہی جب ہم اس پہنچ کر رہے ہیں کہ پولس
 مقدس نے مسیح کے نام سے نبوت کی آپ کو ان کا رسول بنایا جو وسطہ غیر کے مسیح سے
 الہام ہوا انجیل باب ۲۰ دوسرے کیا حال تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان سے مذاق تھے نہ پولس
 آپ کے زمانہ میں آپ سے ملاتی ہوئے اور نہ کوئی سمجھتا کہ لایا بلکہ سمجھوں گے طلبکاروں کی طلب کو
 یوں اٹھاتا کہ جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پہچانت ہو بے بسی لائی ہوئی انجیل
 اور بہت رکابتیں بتائی گئی تھیں کہ آپ کی تائید سے سچا مسیح پہنچا تو اور بیشک پولس تعلیم غلط کے
 درجہ پر پہنچنے والے تھے ان کو آسانی و آلاؤں تھیں اور سب کچھ حلال سب روا کی خوشخبری وغیرہ سننے
 کی وجہ سے آسانی اور بہانہ ڈھونڈنے والوں بن گئے بناعت کی نظروں میں مقبول ہو چکی تھی جنکے
 بل پر پولس کو ملاست نہ بنے ہر پاس کو ریاکار ٹھہرانے کی محنت ہوئی پولس تعلیم کا نتیجہ بیکار سے
 خیال بہت بخشنے کو تھا کہ کہ مصداق امتی کے باب ۷ کی آیت ۲۱ اور ۲۲ کے پولس مقدس سے
 پہلے یون اور بطرس تواری کے دوسرے خود کے دوسرے آپ کے شروع کے مصداق بھی آپ
 ہی آپ آیا یہ خیال سیر نظر ہر آیات صدر وغیرہ سمجھتے ہیں یا نہیں کہ صحیح نہیں ہر توبہ
 سکین کی تباہی یا کرا دی اسکا جواب ملا۔ اسکا جواب کا جواب ہے اور ان علماء اسلام
 سے دریافت کرو جن کو اس میں پوری حسرت ہو اور مسلمان کتب و سنہ یہ ان کو ہم کوئی جہلانی
 نبوت کے دوسرے آسمان ہوں کہ مسیح علیہ السلام نہ پولس ہی اور یوں راہوں کے کہ جو ہر ایک

اُنارے کا حکم دیتی ہے اور خداون سے مقدسوں کے پانچوں دلوں نے دلوں کے ساتھ ساتھ کئی
 جھلنے نہ بنایا بلکہ وہ تو اس مادہ کا قلع قمع کرنے اور محض اور حیاتی کے ڈھبوں کو موقوف ہوا
 دیتی ہے۔ سورہ نور میں حکم آیت کتاب اللہ کی والکھو الا یا علی سینکم و الصالحین
 من عبادکم و اہلکم ان یکونوا فقرا لیغنیہم اللہ من فضلہ الا ان یرید
 کما فی زہد (وہاں) نکل کی قید میں لاؤ بے عورت والے مردوں اور بے شوہر والی عورتوں کو
 (جو) تم میں ہیں اور اپنے (قابل کماح) نیک باندی غلاموں کو آکر دے ہوں۔ گئے مقلد اللہ ان کو
 عقی کر کے گناہ سے غفل سے اور اللہ سمانی وال فرقی بخشنے والا ہے سب جانتا ترجمہ نام ہوا۔
 فتح الرحمن وفادری رائڈ رٹ سے کواڑی کتا اسے باندی غلام تک حب بن یہاں نہیں چھوڑے
 جاتے سوائے ان کے جو بیاہ کے قابل نہیں تو ساقاؤ تار۔ نے مقدسوں کے باؤں دلوں نے کو
 نہ کوئی ساڈ خالی اور نہ بنے ہر کوئی کواڑی متوالی اور نہ بن نہا کو ڈھب لگا جکا موقع کسی
 تارک الدنیائے دوائے دنیا ساز کو رہے۔ تحقیق کر۔ نہ دوائے ہوا باز کو متعدد ازواج کے حکم قریت
 شہر لہذا کو چارنگ کی قید سے مقید کر دینا عقی حکمت پر مبنی ہے۔ تجربہ نے بھی اہل کو فتنہ
 کی چڑ کاٹنے والا ثابت کر دیا و ذلالت کیا خادوں سے مسئلہ مسئلہ اور غیرہ کے التعلیم
 وغیرہ پر ہیں تو دیکھو کہ فلان جگہ پر رہا میں جس لاکھ کہ با یاں بھڑولہ تا میں سادہ فالتو میں
 اور فلان جگہ تانی اور فلان جگہ تانی۔ ایک مرد کے لئے ایک عورت کے ہوا کہ حکم مطری مستور
 لئے جبکہ کافی ہوا ایک کو ایک دینے اور دوسرے حرام کو دینی پر جب لاکھوں کواڑیاں فالتو
 پنج رہیں تو قبلہ دوائی حاجات انسان کے مشکل کو شہرہاں ہوگا جبکہ بن بنے پر تجربہ مصیبت
 دکھا چکا جسکا بیان بحوالہ کتاب تاریخ بیان کے۔ لہذا میں ہو چکا ہیں اگر جسے جون جانی ہیں
 جو جو ہے اختیار بیان بدعتا نیاں وہ جانیں اور پراون کا کھلا مسوتا کو شہرہاں حکمت پر دوا ہوگا۔ اور
 پھر دیکھو کہ کواڑیاں حاملہ ولایت کے اخبار تیار ہے میں۔ اگر کسی خا خور کو درد اور کسی کو
 حسب حاجت تین۔ اور کسی کو حسب ضرورت چار بیاہ دیا تین تو ہمارے کان کا ہے کو پسینہ

کہ اتنی اتنی کنواریاں فلاں فلاں جگہ فائدہ اور اتنی اتنی حاملہ عفرت مائیں بننے والی کچے جینے والی
 ہیں اگر کوئی مصائب مذکورہ کا منہ کا دل چلے بر یہ کہے کہ جس راسے تمام انبیاء و سلف کما جملان
 ایک بی بی کے سوا دوسری سے منع کرنے کو حرام اور زنا کہہ یا ان زناؤں سے اس کا دل تو
 ٹھنڈا ہو گیا تو اول کو اس کا کہا جواب دیا جائیگا۔ ہاں اگر کہہ سکتے ہیں تو اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ حکم
 مسیح کا مٹی۔ یہ باب ۹ کے درس ۹ کے بموجب ہے تو یہ مٹی کے ہی باب ۵ کی آیت ۱۷ اور ۱۸ کے
 متعارض ہونگے۔ اسلئے کہ اول میں تو مسیح کا یہ قول ہے کہ میں بیویوں کی کنایوں کو منسوخ کرنے
 نہیں آیا پس جبکہ قول مسیح کا صدق ضروری ہو تو عقد نکاح کا حکم انبیاء و سلف و تورات کے
 منسوخ ہو سکتا ہے جبکہ خود مسیح ہی فرماتے ہیں کہ بیویوں کی کنایوں کو منسوخ کرنے کو نہیں آیا اور یہ کہ
 ایک نقطہ ایک ثبوت ہرگز نہ ہو سکتا اول کے چوتھے سے حکم کا ٹالنے والا حقیر ہوگا جیسا کہ مٹی باب
 درس ۱۷ تا ۱۹ اسے گذر آپس مٹی باب ۱۰ میں جو ہے و اجبات و یل ہوگا اور نہ دلیل کی آیت
 ضرورین ہیں بخلاف اول کے ایک یہ کہ جبکہ دوسری بی بی کی ضرورت نہ ہو محض پہلے سے اور دوسرے
 کام چلانے کو رکھے اسکو منع فرمایا ہوگا نہ ضرورت نہ کو۔ اور متعارض کی صورت میں بحکم ہرگز ثابت
 نہیں ہو سکتی ہاں یہ پیش تاویل ہو تو تعریف ثابت ہو سکتی ہے۔ پس جو حکم بغیر اس تبہم خلاف ہے
 سبیل انبیاء و سلف کے بلکہ حق ہے ہی قول کے وہی تحریف ٹھہرے گا تاویل سے سوچو انجام
 بیکار و کسی تعلیم کا ہوا اور انبیاء کو کسی تعلیم کا مسئلہ آپس مقدس کی تعلیم میں کہاری کنواریوں کو جسمانی
 تکلیف سے ڈرا کر نکاح کی عادت یہ کو ایمان جاتے رہنے کی چکی دیکر عمر بھر میں بیاہ کر لیا گیا
 مانڈے کارکن کو مسافر و ٹکے ٹھہرائے مقدسوں کے پائوں دھلانے پر مامور کیا گیا۔ اس
 برس کی ہو جانے پر محنتاں بیویوں کی فروزین لکھا یا گیا اول کا انجام نظر پر قریبی حالت
 مذکورہ بالا جو ہوا سو معلوم ہوا۔ اسلامی تعلیم میں جو دورانہ نشینی سے کام لیا گیا یا آئینہ کو
 مشعل حاضر کے جاننے والے پر سب بدستون تھا تو انجام خراب کی تعلیم وہ کیسے دینا۔ آیت
 صدہ میں دیکھو کہ کس کنواری کنواریے مانڈے مانڈے باندی غلام تک کہیں بیاہا نہیں

چھوڑا جاتا اور نکاح کی برکت اور بے نکاح رہنے کی شامت میں کیا بیان کروں واقعات
 دنیا اور دقاریے کا۔ یورپ سب کچھ لکھ چکا، اس طرف بنایا رہا دیکھا استہام اس طرف
 بے نکاحی ہے نکاح نہ چھوڑنے کا استہام اور نکاح نہ کرنے والے حاجت مند مستطیع
 کو صحیحی کی حدیث میں پست پایا جاتا ہے **قَوْلُ الرَّوْحِ الشَّامِ طَهْنِ اَبْنِ حَبِیْبٍ** **مَنْ لَا یَنْکَحِ**
مِیْثَاقِی یعنی اور نکاح کرنا میری سنت ہے پس جو کوئی اغرائن کرے اس میں تودہ میرا نہیں
 یہ مشکوٰۃ کے باب الاعضام بالکتاب راستہ کی متصل اول کی حدیث بخاری و مسلم
 اخیر ہے۔ جب تک نکاح کرنے کا عقد نہ ہو تا کو یہ ارشاد ہے۔ **عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں**
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسے جو ان کو کچھ شخص قسم میں ہے
نکاح کا عقد در رکھتا ہو اس کو حیات کے بعد جہنم کی سزا دی جائے گی کیونکہ وہ نظر کو بھی کرنے والا اور
کو پہانے والا ہے اور جس شخص کو عقد نہ ہو اقل کو لازم ہے کہ روزے رکھ اسے کہ روزہ
رکھنا اس کے لئے حقیقی ہوتا ہے بخاری سلم ترمذی ابو داؤد ابو ہریرہ فرماتے ہیں
کہ تین شخص ایسے ہیں کہ ان کی مدد کرنا خدا تعالیٰ نے اپنے ذمہ کر لیا ہے (الی قول) سویم
وہ نکاح کرنے والا جو ہرگز نکاح کی نیت نہ کیا ہو (بخاری سلم بن ماجہ) والا یہ بھی فرماتے ہیں
کہ چار باتیں امتیاز کی سنت ہیں۔ یہاں راعی عطر لگانا۔ سواک کرنا نکاح لینا (ترمذی)
الجواب اہلین شریعت جو مجموعہ ہے احکام اعتقادہ ایمانیہ و علمیہ و اسکو
جو تسلیم یوں کہو کہ شریعت کو ایمان سے کچھ نسبت نہیں اور یہ وہ کسب ہے نکاح رہنے کو
ایمان اور نکاح کی آرزو نہ لگتے ہیں جسکے والی شریعت سے انشت مٹنے سے نہ کہیں
والیکو ایمان کھو بیٹھنے والی مبتلا ہے اور ان تکلیف سے اسے نکاح کرنے سے روکے وہ
شرعیہ میں اپنے اوپر سے جسے بشریہ مطاعن کو دیکھنے کی مجال نہ ہو سکتی اگرچہ
یہ وہی کہتے کہ ہماری شریعت دوراں پیش کیے حالات اور شریعت نے جو فہم یا وہ فہم
اس کا کافی اور عفت و عصمت کو جو مری میں توف کرانے والا نکاح جسکی نفس میں نہیں

خجہ مشق بننا چاہتے ہو شیطاں کا وہ ہتھیار جو اپنے لوگوں میں باسانی اتر جاتا ہے
 صرف عورت ہے۔ ہاں جنھوں نے شادیان کیں وہ پاک دل والے ہیں سیلا احوال
 سے دور اور کنارہ میں۔ عکاسات جہیز و نسو ہرچی عورتیں جنھوں نے ایوب پوسف
 داد و کسرت کے ساتھ کیا کیا۔ بشر بن عطیہ بکلی وہیں دیکھے ہوئے تھے انھوں نے
 پوچھا کہ حضورؐ یہ کس کس کوں شخص ہے۔ آپ نے دیا کہ کسی تہہ سشتہ زمانہ میں اس
 نام کا ایک عابد تھا جو کسی دریا کے کنارے بیٹھ کر تین سو برس تک عبادت میں مصروف رہا
 وہ ان جہیز و نسو سے کہتا تھا اور رات بھر طرین چڑھتا۔ انہا کی بکری کسی عورت کے شقی پر
 مبتلا ہوا اور ساری ریا ضنول اگر چہ چوکر کر کے پچھلے دیوانہ ہو گیا ہر مالی اخیر میں اس کی
 حالت ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف پھر متوجہ ہوا۔ خداوند تعالیٰ نے اس کے تقدیر سے
 درگزر فرمایا۔ اس کے بعد سسرور کا نیا شعلہ اللہ مالک کے گلم عکاسات کی طرف پھیر
 سوزہ ہوتے سے پھر بھیجنا شروع کیا کہ عکاسات جہیز و نسو سے بچ کر گورقہ نہایت اذیت پہنچا
 ایسی طمانیت و سکینت تھی حاصل نہیں ہو سکتی۔ عکاسات نے اس کے بعد ورفہ اس سے نکالی
 کہ حضورؐ آپ ہی پیر عقد ہیں سے ہمیں کوئی با آپ سے فرمایا کہ کریمہ بنت کلثوم حمیرہؓ
 سے تیرا نکاح کر دیا۔ اس حدیث سے نکاح کا سہ نامہ حضورؐ اسٹیم ہو جاتا ہے اس سے کہ انہیں
 سمجھتا۔ اور شادی کے بعد بیادنی لکھنوں کا چوڑا فانی منڈتا ہے آج اس سے کوں
 واقف نہیں۔ مگر حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان نبوی عظیم نے اس طرح عاجز و
 لاچار بنا دیا تھا کہ انھوں نے بچہ بھی کیا اور روٹی کیا غایت احتیاط کے ساتھ بنا کر ایک
 عجیب و غریب وقت علیہ کا بھرتہ دیا انہی فقہ لایا جاتا۔

حور و بیبا حق تعالیٰ کے لئے

دیکھو یہ سے رکھنا باہر مست مسم

دھرم سے پہنچے چلیا بھی لگی : مورتیں گر جاتیں اکثر ہر دم

جوئیہ و ملک انسان انما ستمہ و پڑان مریض اور اندھے سچا : لکھو دیوان و لکھو لکھن : حسب کی شان و خلق فانی
اور خالق کے درمیان نسبت قائل کو دینا تاہم اپنی دستخطی صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہم اجمعین
اور غفلت از ذی الاستقامت کے خلاف جو تواریخ و خطب کی کتاب استغنا کے درس ۱۵ سے ۱۹
تک ضاکر حکم حضرت مولیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو فرماتے ہیں کہ اپنے سے تم غیر دار ہو کر خدا
آگ میں سے تمہارے ساتھ باتیں کریں اور تم نے کوئی شکل نہیں رکھی نہ کہ تم خراب ہو جاؤ
اور عبادت کے لئے کوئی شکل والی چیز متذکرہ : چونکہ کسی چیز کا مشابہہ ظہور میں آنا بغیر متناہی
اور محدود ہونے کے ہو نہیں سکتا اور چیز کا متناہی اور محدود ہونا ہی شکل ہے جسکی عبادت
سے تواریخ و خطب کی آیت کریمہ نکلتی ہے پس وہ شکل اور ذی کیفیت ہو یا فوری و غیر متعین
یا انسانی مخلوقات جن و شباطین چاند سورج ہوں یا نجوم و لوکب اجرام فلکیہ بت بے
مروت ہوں یا بامورثت صلیب ہو یا ارواح متینہ و لطیفہ بلکہ مخلوق عالم بھی متناہی اور محدود
ہونے کی وجہ سے ایک شکل متعین برائے مثال مختلفہ ہے اور اس شکل کی فید سے معلوم
ہو گیا کہ وہ تو وجودات آگ سے پیدا ہوئی علیہ السلام کہ وہ معلوم ہوا تھا اعداد و اندازہ انسانی
فوری محدود اند سچا نہ کی ذات محدود نہ تھی بلکہ اللہ سبحانہ کی صفت کلام کا شمر
عقلی جیسے ہر مہربی صاحب وحی بوقت وحی ہوتا ہے نہ بغیر حلال و اقواء کے اور متعین و عالم
کی عدم تنہائی از دوسرے برائے تطبیق باطل ہے ۔ اور وجودات عالم کو بایں مہربی غیر متناہی ہی کہتا تھا
کہ بہت سا اس میں سے محدود ہوا ہے کہ محدود ہو گیا اور بہت سا اجنبی محدود ہوا ہے کہ محدود
وجود میں ہی پیدا ہو کر عالم سے ہماری مراد پر جیسے قویہ عدم تنہائی معدوم و موجود کے مجموعہ کی سہارے
ہر ایک کے معارف میں پہلے کلام موجود ممکن ہیں یا نہیں پس موجود متناہی و محدود و جبکہ تمام آیت و تورات
شکل رکھ رہی ہے وہ متعین عبادت نہیں ہو سکتا اور جو محدود و موجود و اجیبہ یعنی باطن و باطن
نہ اول وجود کے ساتھ جو عدم ہم کی ہے (غیر متناہی اور غیر محدود) نہ ہی سہر رکھ رہے

اور سترچ سداوت اور میری کل چاہئے کہ ایسا ہو کہ کوئی مرتبہ نفس لامرئی ایسا نہ بن سکے جس
 وہ نہ ہو اور وہ وہ ہے جو کہ چنانچہ حضرت اشعیاہی کی زبان پر فرمایا کہ میں ابی ہوں
 اور میں آئیں ہوں اور میرے سوا کوئی نہیں مہی جو جو رہے اس کے موبد ہوئے نہ کہ کوئی مہی
 بین کہ یہ موجودات میرے ارادہ کی شان پر کافی استغفار لالہ دل وغیرہ پس اپنے مرتبہ
 وجود میں تحقیق اور محدود ہونے کی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام بھی مہد کل اور مہدور نہیں
 ہو سکتے اور استغفار ہی کے باب ۱۳ کے آغاز میں ہے کہ جو کوئی نبوت کا دعویٰ کرے کسی چیز

یعنی حادثہ کو معذرت کہ اُسے چھوٹا بنا دیا ہو بلکہ بارڈائیوہ اگر چہ بڑے بڑے بچے دیکھ لے
 وہ انہی سے تقریر نہ کرنا اور نہ کہہ سکتا ہے کہ وہ عیسیٰ سے دل کو بوجھ کیا جانتے تاکہ ہر نوع
 موجودات کا ایک خدا ہو بلکہ ہر شخص کا خدا ہا ہر ایک اور کہ ہر چیز پر خدا ہو بلکہ احتمال
 ہر ایک کے اور کیا سبب کہ میرے کا بیٹا خدا اور نہ سلیا کا بیٹا۔ ہم چاہتے ہیں کہ وہ کوئی کا بیٹا نہ ہو بلکہ
 جنہیں ہوں وہ سب طرح خدا ہے۔ یہ ہے جس میں تم حضرت عیسیٰ کو اور کیا وجہ کہ ہر ہا ہن
 ہا ہا ہا خدا ہوں کہ ہر ایک اول میں سے منظور ہوں۔ مظاہر اتم صفت کا کہ کام ہے اور کیا وجہ کہ
 نفوس کہ کہیہ اور عقل عشرت جنہیں جو سی موقوف الاعتقاد موجودات کی ایجاد اور فنا کرنے
 میں جانتے ہیں خدا ہوں ہر چند کہ عجز منافی الوہیت ہے۔ مگر تمہارے اصل سے موافق
 منافی شان الوہیت نہیں کیونکہ حضرت عیسیٰ کے کھانے پینے کے مخرج تھے اور یہودیوں کے
 ماحول میں عاجز ہی دکھائی دے بن باپ کے ہونا اگر موجب ہے خدا ہونے کا تو اہم علیہ
 السلام ہر چہ اولے خدا ہو جائیکے اور ہونے کے بہترے اکابر جو بن باپ کے اور بن ما کے
 پیدا ہوئے ماننے لگے ہیں۔ یہ بھی خدا الیاس مردہ کو زندہ کرنے کی وجہ سے خدا ہوں
 یہ ماخذ ہے استغفار اول صفحہ ۲۱۲ سے مرقس باب ۱۲ درس ۲۹ یسوع نے اس کے
 جواب میں کہا کہ سب حکموں میں اول یہ ہے کہ اے اسرائیل سن وہ خداوند جو ہمارا خدا
 ایک ہی خدا ہے۔ خدا۔ یہ کہانی ہے ابراہیم کا خدا اور اسحاق کا خدا اور یساک کا خدا جو خدا

اگر روح القدس اور مسیح در خدا اور ہوتے تو مدارِ نجات حکمِ ولی کے موقع اظہار میں نہ تو خدا اول
دو لوگوں کو ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا خدا ماننے سے چپا کر صرف اپنے آپ کو اکیلا خدا
بتلاتا اور نہ مسیح ہی پر فرماتے کہ ہمارا خدا ایک ہی خدا ہے۔ اور یہ دیکھنا بھی مان لی خدا دوسرے کے
تین ہیں پر تینوں لکڑیاں اور تثلیث اور توحید دو لوگوں کا ماننا موقوف علیہ اور مدارِ نجات کا ہے
تو اس پر فوراً یہ سوال پیدا ہو گا کہ یہی بتلادیا ہوتا اور اس کا بھی باطل کر دینی سنی کے باب ۱۱ کی
یہ آیت ۲۰ کوئی بیٹے کو نہیں جانتا مگر باپ اور کوئی باپ کو نہیں جانتا مگر بیٹا اور وہ جب
بیٹا اُسے ظاہر کیا چاہتا تھا ص ۲ خدا کا فرض محال بیٹا ہوتا تو وہ بھی خدا ہوتا اور اسی خیالِ محال
سے مسیح کو خدا کا بیٹا مانے جا رہے ہیں خدا کا کہا جاتا ہے اور اس کو موقوف علیہ اور مدارِ نجات کرنا
جانتا ہے اسے ناظرین نہیں خدا کی کہہ دہیں وہ اعتقاد جو موقوف علیہ اور مدارِ نجات کا ہے
وہ بھی ایسا ہوسکتا ہے کہ جسے انبیاءِ رسالت اور اصحاب سابقہ اور موجودہ میں سے کوئی نہ جانتا ہو
خدا و مسیح و خاصانِ مسیح کے اس مقام پر جس میں دیکھنا سے کام لیا گیا ہے اس کی نفی ملنا دشوار
بلکہ محال ہے۔ اور عرض آتی ہے کہ باب ۱۱ کی آیت ۲۰ سے ۲۱ تک کہہ دو ہلا مدارِ نجات صرف
اعتقادِ توحید ہی معلوم ہوتا ہے حضور ص ۲ آیت ۳۳ تب اُس نے قیامے اُس (مسیح) سے کہا
کیا خوب اے اُسناد تو نے سچ کہا کیونکہ خدا ایک ہے اُس کے سوا اور کوئی نہیں ص ۱۰ لوقا باب
دس آیت ۲۵ تا ۳۰ اور باب ۱۸ درس ۲۵ تا ۲۸ اور بھی باب ۱۰-۱۱ میں ۲۰-۲۱ کوئی اور بھی
دو خداوندوں کی خدمت میں نہیں کر سکتا ص ۱۱ ان آیات اور ان کے علاوہ بیڑا ریزیات کہ باب ۲ آیت
و کتب عہدِ جدید سے اولیٰ مدارِ نجات توحید کا اعتقاد ثابت ہوتا ہے پھر آیت ۲۱ آیت ۲۲ اور ۲۳ سے
نفرت دو کی عبادت اور انتخابِ محال سب دینی نہ تو تھا اور تثلیث کیسے ظہر کیجے گی نہ باب ۱۱
روح القدس کی اقتضا سے کہ اعتقاد کو مدارِ نجات میں کچھ بھی نہ ملتا تو اس کی نسبت باب ۱۰
۱۱ کہا جاتا کہ اس کوئی نہیں جانتا بجز خدا و مسیح و خاصانِ مسیح کے۔ یہ خدا باب ۱۰-۱۱ درس ۱۱ میں
اور باب ایک چون اس سے عیسائی مسیح کی صفائی تر شستہ ہیں۔ اور یہ ان کے عہدِ جدید

راجح نہیں اس لئے کہ جب وہ سچ کو جسم کی ماہ سے بندہ اور روح کی حجت سے خدا ملے گا تو
 سچ میں خدا کی روح ہونے سے سچ کو اور خدا کی روح ہونے سے روح القدس کو خدا محترم مانا
 جب ان کو رفا ہوا تو پوس بھی اپنے جسم میں خدا کی روح بتلاتے ہیں اچولہ اور جس جانتا ہوئی خدا کی
 روح مجھ میں بھی ہو یہ جملہ دل ترغیثوں کے باب ۷ کی آیت ۴۰ کا ہے اور ایوب کی کتاب کے
 باب ۳۴ و ۳۵ اور ۱۲۱ تو سب انسانوں میں خدا کی روح اور نفس ثابت ہوتے ہیں اور یہ
 ایسی بات ہے کہ تھوڑے تال سے سمجھ میں آجاتی ہے کہ جب مخلوق اور ملک اور بندہ ہو لے
 کی ماہ سے تمام عالم اندک کا ہے تو روح اور سانس اوس کے ہونے سے کسے کل جائیگے اس سے
 جزیت اور اقنوسیت کا خیال خاکہ کھینچ لینا ایک ایسا عجوبہ اور اجنبی امر ہے جسکو آسمانی اوتار
 کے اسرار تک سے بھی تعلق نہیں یہ ہرگز راستہ نہیں آسکتا۔ اور وہ ایک ہونا کہ میں اور آپ
 ایک ہوں دلیا ہی ہے جیسا کہ اپنے اور اپنے شاگردوں کی نسبت یہ فرمایا یہ خدا باب ۱۲ اور ۱۳
 اکہ "میں باپ ہیں اور باپ مجھ میں صلوا۔ اور اوس کے ۱۲ باب ورس ۱۰۔ یہ کلام میں ہے
 اس روز تم جانو گے کہ میں باپ ہیں اور تم مجھ میں اور میں تم میں ہوں صلوا ۱۹ ترجمہ حال کا بھی یہ
 ہی ہے اگر دیسا ہوں گا وہ اسدال صبح ہو تو چاہئے کہ حاربتین بھی ویسے ہی خدا ہوں
 جیسے میں تھے اور ہمارے نزدیک بشرط محنت ترجمہ واصل معنی اس کے نظر جمع ہیں
 انصاف میں یہ ہیں کہ جس تعالیٰ نے مجھے میں ظہور کیا اس نے خود اپنے کو بھی اپنے کا (اور یہ ایک
 اصطلاح ہے صوفی کی کہ مخلوقات آئینہ ہے خالق کے مشابہہ اصطلاحی کا اور خالق ہی
 خالے شانہ آئینہ ہے مخلوقات کا باعتبار اعیان ثابتہ کے) سہی باب ۲۲ ورس ۱
 تا ۵ میں تریسین کی دریافت ہے ابن داؤد ہونے کی اپنی فرمانا سچ کا معارض ہے اوس کی
 صف ورس ۳۴ اگر وہ اسکو خیال کرے اور اپنی روح اور اپنا دم اپنی حوت سے تودہ و لب و لباب کا
 خدا ہو تو اور اس کو اپنی میں پھر کلام ۱۹ صلوا سہی باب ۲۳ ورس ۹ اور میں کو کہنا
 باب ۳۴ کہ تو کہ تبارک و تعالیٰ باب ۳۴ صلوا سہی باب ۳۴ صلوا سہی باب ۳۴ صلوا سہی باب ۳۴ صلوا
 جب خدا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فیاض ہوئی اور اس کو خدا کا کہ ہے اس کے تبارک و تعالیٰ
 مقام میں کہ ان روح پر ہوتا تو اس مقام سے ہونے سے اس کی خدائی تو اس کو نفس کی مرزا تو ہوتا ہوتا

باب ۲۱ ورس ۹ کے مجہول بہ پیش کش کو ابن داؤد کہنا مطلق ہے اور باب ۲۱ کے ورس ۳۰ اور ۳۱ میں
یہی اور یہی دونوں جگہ سے صحیح نے قضا کو آپ کو ابن آدم کہا اور صحیح کے نسخہ میں داؤد اور آدم اور ہر دو
ہوں کہ جو کوئی آپ کو اول تا ابد ۱۰۰۰ سال تک سبقتیں ابراہیم سے داؤد تک چھ دفعہ میں میں اور
یہاں سے بابل کو اٹھ جائے تک چھ دفعہ میں ابراہیم کو اٹھ جانے سے صحیح تک چھ دفعہ میں تک
اور جب فرسید لے گا اٹھ جائے پڑیسی کو کہا کہ لے کر لو تاکہ تو آپ نے جواب اس کے فرمایا
اور باب ۲۱ ورس ۳۰ و ۳۱ کے کلام کیا اٹھاری شہر میں یہ لکھا ہے کہ ہم خدا اور
اسے تو انہیں جن ہاں مذکور کلام آیا خدا کا یہ اس پر ہر دو ورس ۲۱ ورس ۲۱ کی طرف دیکھتے
نسخہ کے کلام سے سب چھ دفعہ میں تک ہم میں سے خدا کا فرزند ہو اس کتاب پر پندرہ دفعہ
یہی آپ کے موافق ہر نسخہ حال میں جو میرے پاس ہے اس میں ورس ۲۱ ورس ۲۱ میں
کہا تم بالہ ہو اور تم سب حق بنائے گئے فرزند ہو خدا کے اسباب یہ کہ جس حق کو اور خدا کا سلام
کے اور سلام مند کلمات کرتے ہو اسے قرآن اور صحاح میں کو خدا اور خدا کا فرزند کہا اس میں کر
جو کہ میں نے نوٹ کیا ہے آپ کو صرف خدا کا بیٹا کہا ہے اور اس میں نہیں کہ اس کا بیٹا تھا اور نکاح
چنے وغیرہ معانی کہ یہ پڑھیں وہ اول طلاق پر بھی صحیح پر کافر نہیں ہے تو میں نے یہ بھی لکھا
و منزل کے نزول کلام میں ہے آپ کو کہہ رہے ہیں کہ فرشتہ ہوا خدا کا کفر تو بالحقان تھا
اور میرے بھی ہو گا جب میں اپنے آپ کو خدا کا بیٹا کہتی ہوں اور میں کہہ رہا ہوں کہ میں
امت داؤد کو اس سے مراد خدا کا کہہ رہا ہوں کہ میں ہر ایمان والہ ہوں کہ میں ہر ایمان والہ ہوں
تاریخ کا یہ علم ہے کہ اللہ کے رب اللہ الہیہ پر مہر تھا جسے قواوس کے معنی یہ ہو گا کہ
کہ میں اللہ رب العالمین یعنی تمام جہاں کا پادشاہی ملا خدا ہوں خدا بہت سے فرشتے کو کہہ رہا
کہ یا خدا کی کو دعوت ہے جو عالمی فرشتوں کے نام میں اس پر لکھی رہا ہوں کہ وہ نہ وہی سند
اور یہی خدا کے بیٹے آپ ہی باب آپ ہی میں قواوس کے معنی یہ ہے کہ میں ہوں کہ میں ہوں
یہاں بھی خدا والا کہہ رہے ہیں وہی ان الفاظ میں قواوس تھاقت نہیں رہی اس شخص یہ عیسوی

و فیما فریبوں کے مقابلہ میں اطلاقات نہ ہو سکیں اُنھیں معنی پرست کیا ہو جن معنوں میں فریب
 مستعمل ہوا تھا جس سے کسی زہر کے مارنے والے نے اپنے آپ کو خدا اور خدا کا حقیقی
 بیٹا کہنے کا نہ دعویٰ کیا تھا نہ ان معنی کا کسی کو باز ماعتقاد و عقیدہ کے مقابل میں خیال ہوا
 کہ یہ معنی یا بیوقوف نے اُنھیں معنی کی طرف گھسیٹ لیا جن سے انکار کر کے سچ نے اپنی اوپر سے
 اذکار اِزام ہٹا یا تھا لیکن ترجموں میں فرق اطلاقی پیدا کر کے کہہ جائے تم خدا ہو کے ملائکہ مسند
 نہ یا چہرہ اس میں تراجم مقدمہ کی مخالفت کے اِزام کو کُڑا کُڑا ٹھٹھا نہ دیکھا تو تم خدا ہو کی حکمت تم
 اور یہ جو ترجمہ و اجتناب میرے پاس جو چھوٹا ترجمہ پیل کا ہے اوس میں یہی ہے اور یہ اعتقاد
 یونان نام انبیاء و کتب مبارکہ و اہم ماضیہ کے خلاف ہی لہذا محققین ہمارے انجیل کے
 ماننے والے اوس پرست سچ کے منکر ہیں اور کہتے ہیں مسئلہ تکلیف کا اجتہادی و خیالات
 غائر ہے یہ معنویات مذہبیہ سے ہرگز نہیں ہوا اور وہ اسے اور اجتہاد کہیں کر لیں نہیں ہو
 سکتا نہ یہ جو فیصلہ کسی کے خلاف نہ ہو خدا کے بیٹے ہونے کا فریبیوں کے مقابل میں
 نہ یہ کہ زبور سلمہ بنی اسرائیل مشہورہ فریبیوں سے موافقت کر کے خود میللی علیہ السلام
 و اولادہ مرسلہ کے کہ جیسے خدا کے بیٹے یعنی خدا کے پیارے اللہ والے داؤد علیہ السلام کی
 اولاد کے معنی نہ ہو پرست سچ والے تھے ویسا ہی میں بھی ہوں وہ بھی اللہ والے میں بھی اللہ والا
 نہ وہ خدا کے جتنے جوئے جزو صلابی بیٹا اور جیسے وہ خدا کا کلام اُن کے پاس آگئے سے
 ہزار معنی حاصل ظہر اللہ اسے میں بھی کہہ دو تو بیجا کہتے ہیں مگر میں نے اپنے آپ کو خدا
 نہیں کہا ہے اسی مسئلہ کی وہ فال اسبذ میللی علیہ السلام کی زبان مبارک سے
 چونکہ کامل طور پر ہو چکی تھی اسلئے اوپر سے ہی منطوریں اور اُس کے اقلع اس اور کے معتقد
 تھے کہ سچ خدا کا بیٹا نہیں بلکہ برسیل نرگی بیٹا کہہ دیا ہے وہ جبکہ آدم علیہ السلام
 کی اولاد میں سے ازل و انت کو خدا کا بیٹا تو ریب کی کتاب تپیش میں کہہ دیا ہے کہ خدا کو بیٹوں
 سے نجب آدم کی بیٹیوں کو دیکھا ایلخ اور قاریان زبور صلی راست داؤد علیہ السلام کو خدا

اور خدا کا بیٹا کہہ دیا ہے جیسا کہ گذرا اور سنو اس کے ساتھ ہو کر اٹھا کیہ کے بطریق نے
حقیقی بیٹا کہنے والے پادریوں کے ساتھ وہیں سہا دیا ہے جیسا کہ افانڈین کتب تواریخ سے
منقول ہے اور بیک جبکہ اولاد آدم بنی اسرائیل وامت داؤد کو خدا کے بیٹے فرمایا اور اس
اؤکو اور انکی اتباع کو خدا کے حقیقی بیٹے ہونے کا وہم تک پہنچا اور ان زہین اور زمانہ کا عرف
یہی کھنہ کہ جنہ وجہ خدا کا بیٹا کہہ دیا جاتا تھا جیسے کہ صلیح کو خدا کا بیٹا کہا دیکھو سنی باب
۵ ورس ۹ مبارک دے جو صلیح کرنے والے ہیں کہ وہ دے خدا کے فرزند کہلائیں گے ۶

۱۶۔ اسی طرح تہذیبی روشنی آدمیوں کے سامنے چلے تاکہ ان سے بھڑکے ایک کاموں کو
دیکھیں اور بھڑکے باب کی جو آسمان پر ہے تائید کریں ۵ اس میں نیکوں اور نیکو خدا کے
بیٹے تہادیا۔ ایضاً باب ۱۰ ورس ۹ اور زمین پر کس کو اپنا باپ کہے کہ وہ کہتا ہے ایک ہی باپ
جو آسمان پر ہے ۱۲ اس آیت میں اہل قیسل کو خدا کا ایسا بیٹا بنا دیا جس کے ہونے سے
پادریوں کے باپ ہونے کی نفی فرمادی پس جبکہ ان معذوں میں خدا کا بیٹا ہونا اس زمانہ کا عرف
کھنہ اور اسی زمانہ میں کھنہ کفریہ فریسیوں کے اقرار میں کہتے ہوئے معنی سے تھا کہ امت داؤد
کے عرفی نبی سے اپنی انہیت کو موافق کر دیا اور سب جھگڑا مثلاً آج بیٹے کا لفظی
اطلاق دیکھ کر حقیقی صلیبی بیٹا ہونے کا عرصے کرنا وہی کفر باں نہیں ہے جس کے انعام کو حضرت
عیسیٰ نے اپنے اجر سے منع کیا تھا۔

دوسرے استفسار کا خلاصہ یہ ہے کہ بعض اہل علم مسیحیوں کے ساتھ کہ عیسائی
لوگ مسرت عیسائی کو ان کے جسم اور نفس ناقصہ کی محبت سے جو ہر آدمی کے لگو ہوتا ہے خدا سے
جانتے بلکہ ایک اور حقیقت کی محبت سے جو خاص کسب کے لئے جان و حق سے ہر آدمی کو خدا
جانتے ہیں۔ یہاں چھ بیٹے ہیں (۱) اس طرح کی بات یقیناً ہم ہر جنس کے لئے کہتے ہیں

۱۔ مولیٰ علیہ السلام کو حکم ہوتا ہے کہ وہ عورتوں سے یوں کہیں عزیح باب ۱۷ ورس ۲۲ میں تو عورتوں کو یوں
کہیں خداوند خدا کے یوں فرما ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا چاہے ہے ۲۰ ۲۱ میں نے
کہا یوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے اور خلاصہ

کہ جسم و جان کے پرے حقیقت ہونے کے معنی یہی ہیں کہ مابعد الخلق یعنی موجودات کی اصل یعنی
ملت فاعلی ہو واپسی حقیقت ہر چیز کی اللہ ہے کہ وہی سب کا بنانے والا ہے اس کا ذات
نیسوی برسر ہیں چنانچہ یوحنا ۱۰ ص ۱۲ میں کہتا ہے نسخہ ۳۹۹ ایک ایک
نڈا ہے جو تم بہوں کا باپ ہے اور بہوں کے پرستاروں کے درمیان اور بہوں میں ہے۔

دستی باب ۲۲ دس ۹ میں بھی ایسا لکھا ہے اور یوحنا ۱۰ ص ۱۲ میں کہتا ہے نسخہ ۳۹۹ ایک ایک
کے باب کی دوسری فصل میں اس مضمون کا اظہار فی الجملہ قرار کیا ہے اس طرح کہ ساری موجودات
خدا کے خیالوں کا اظہار اور بیان ہے جو عالم کی پیدا میں ظاہر اور مجسم ہو کر مرتبی ہوئے ہیں
اور کہ ان سے گئے ہیں اور اسی فصل میں جو کلام صوفیانہ اور نون نے نقل کیا ہے اور مان
گئے ہیں اس سے بھی یہی بات لازم آتی ہے کہ ہر چیز کی حقیقت یعنی علت فاعلی پیدا
کرنے والا وہی حق تعالیٰ ہے کچھ حضرت مریم کے صاحبزادہ کی مخلوقیت نہیں (۲) اس
حقیقت میں قدر و شخصہ کہاں ہے تو تثلیث کئی حیل و قیام کے ہر ثالث کو خدا کہتے ہیں

چنانچہ عیسائیوں کے عقائد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ باپ غیر مخلوق بیٹا غیر مخلوق روح القدس
غیر مخلوق۔ باپ خدا بیٹا خدا روح القدس خدا۔ اور اگر کوئی عیسائی کہے کہ تثلیث باعتبار
قدور اعتباری کے ہے نہ باعتبار قدر شخصی کے سو بھی غلط ہے دو وجہ سے (۱) بقدر اعتباری بتقدیر
صفات پر لیجئے صفات باری ان گنت ہر قدر ان گنت صفاتوں کا کلیہ نہ تین کا (۲)
تمام کتب نصاریٰ اس مضمون سے مالا مال ہیں کہ بیٹا باپ سے متولد ہو اور روح القدس
چنانچہ نماز اور عقائد وغیرہ کی کتب پر جو کتب مسیحیوں میں کلکتہ میں چھپی اس کے عقائد مقدس

اتہا ماسیس میں لکھا ہے بسر حفظ ان پر رست و متولد است روح القدس از پدر است و از
بسر است و استخراج است پس ایک چیز سے ایک کا پیدا ہونا صریح دلالت کرتا ہے کہ
کہ قانچہ ثلاثین عدد و بابتین جیسا کہ ذات و صفات میں ہے اور جب ایسا نہ ظہر بلکہ ایک
دوسرے کا کھانا ثابت ہوا تو تینوں کے مرتبہ کی باہم ہماری باطل ہوئی اس لئے کہ یہی ہے

جو کھلا وہ منحوس ہے اور جس سے کھلا وہ مقدم ہے رہتا رہتا۔ بیٹے کو عباد اور باپ کو مصدر
 کہہ کر دونوں کو مرتبہ میں مساوی جاننا اجتماع التخصیص کا قائل ہوتا ہے اور جو مرتبہ عباد میں ہے
 اور پرستار میں اس کا ہے اس کی نسبت ہر چیز برابر ہے کچھ حضرت حبشی کی خصوصیت نہیں سلام عالم کی
 ارواح کی شان کا ظہور ہے۔ یہاں معنی موجودات میں شانِ ارادتی کا ظہور اقامتِ واقعہ ہے جو یہودی
 بات ہے (سید الکائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شیون الہی حضور صانِ شانِ علم کا ظہور
 اس قدر قوی تر و اقدم تھا کہ سارے متین ہزاروں کی تعلیم میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صیغہ ہزار
 ایسے لہر علوم سے آپ نے تیار کر کے چورسے کہ جنکے کائناتِ انوم کے اور نکلے چھو تیرے سب سے
 کی تحقیقات میں نہڑنے میں آئے ہیں پر ہی میں ایک ایک شان کا ظہور ایسا ہی تھا۔
 جیسے مثلاً نفسِ ناطقہ کو بدوں اس کے کہ جزو بدوں ہو سارے بدن سے خلقی ہوتا ہے۔ مگر
 ایسا کہ دل اور دماغ کے ساتھ ہوتا ہے ویسا پائین کے ساتھ جین ہوتا باؤں کے ریزہ ریزہ
 ہوجانے سے ریشہ ریشہ سے باہر نکلن ہوجاتا اور ان کے دونوں کے ریزہ ریزہ ہوجانے سے بشہ
 لبشہ نہیں رہتا (فنا ہوجاتا ہے) اس طرح عقلاً جائز ہے کہ اس ہوا کے ساتھ جو بقول موجودہ
 اوریت عربی میں مع کے وقت چلی اور آدم نے ازل میں اسے خطاب ہوتا ہے سنا اور اس
 لوز کے ساتھ جو پھر تک تش وادی میں حضرت کو نبیؑ کا ایک وقت پر نظر آیا اور اس
 ابر کے۔ اور جو خیمہ مقدس موسیٰ پر رہا تھا اور اس میں صیغہ ازل جسم کے ساتھ جو جسم کے
 شکم مبارک سے ظاہر ہوا اور (نور چشم قدسی) (آری) جبدا ریزہ ریزہ کے ساتھ جو مختلف آدم
 کے بدن مبارک سے جلوہ گر ہوا۔ جینِ طائف عادتِ افاریدی کے اتفاقِ ازل و ازل و ازل و ازل
 پر روشن کر دے کہ بیٹے ہو قلم کہ کھلا دستہ حضرت مہر کن فلسفہ شانہ کی نسبت
 ارادی کا متبع ایسا قوی تر اور مقدم تر کہ وہ ویسا اور جو ذات کے ساتھ نہ تو یہ عقلاً ظلال
 نہیں بلکہ نقلاً اس کو ماننا چاہیے لبشہ طائفہ یقین حضرت قائم العینین صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے (اور اس نسبت کو خدا اور ابن اللہ تبارک سے کیا نسبت یہودیہ سے نہ ہی میں

سویلی علیہ السلام سے سیلی علیہ السلام کو فضل ہائے میں کہاں سے کہا تک نوبت پہنچی انا اللہ
و انا الیہ راجعون

ناسخ و منسوخ کو بھٹا بٹا	لوگ ہر کام سے زینہ چھل و حکم
گھبر نہ دیکھا طعن غیبیہ و پیر کیا	اسے بٹ دھرنا طراست و اسے دم

مسئلہ نسخ پر جو اعتراض کیا جاتا ہے وہ عموماً دو ہیں پہلے یہ کہ وہ مسئلہ صاف مطلع صاف احکام
کو نہ دیکھ کر یہ نسخ و منسوخ سمجھنا احکام علیہ شریعہ کا نو تو بن رہے ہیں بصورت نصیرت کے قصور سے
وہ نہ سوچیں تو ہمارا کیا مقصود۔ پہلے نسخ کے معنی سمجھئے حسب ضرورت عبادت و مناسبت زمانہ
مناسب ہدایات دیکر انبیاء و رسولوں کو اللہ سبحانہ پہنچاتا ہے اس پر یہ وہم کہ پہلے نبی کی
شہادت کے کل باقی احکام میں جو پہل چوک ہو جاتی ہے اس کی اصلاح دوسرے سے
نبی کی شریعت سے کرا دیا جاتی ہے یہ وہم نادانی اور بد فہمی پر مبنی ہے نسخ کے معنی صرف تبدیل
حکم ہے۔ آگے مغتری کی اقترا پر وازی بہتان ہندی بطور زیادتی گئے ہیں کہ پہلی تبدیل پہلی غلطی
کی اصلاح کی وجہ سے ہوئی ہوگی چند روز نسخ پلانے والے طیب کی نسبت بھی کہنے لگا ہے کہ
تایم کیا ہے کہ اس نسخ کا نسخہ دینے میں غلطی ہوئی تھی جسکی اصلاح دیکھنا اس نے مستعمل
ہونے سے کی۔ جب یہاں آپ نے ایسا نہیں سمجھا بلکہ اس تبدیل کو میں حکمت اپنے اپنے
وقت کے مناسبین کیا ہے لہذا کے معاملہ میں آپ کو کونسی عداوت ہے مجھ کو کیا کہ بلا وجہ
ایک پہل ضالی فعل کا وہم رکھو والا یہ کیا سبب میں بان پینے لگے کہ اس نے بھی زمانہ کسی
ضرورت اصلاح زمانہ کی طبیعت مزاج قوت ضعف و غیرہ آغاز کر کے اس کے توانی مختلف
احکام جاری کر دیے ہیں باقی یہ غلطی ان گنیاں؟ اسپر قادیانین کہ انہما عالم میں وہ کوئی آ
کتاب نازل فرما دیتا جس سے ہر زمانہ کی تغیرات کی رعایت ہوئی (یعنی ایک حکم کی جگہ دوسرے
حکم اس سے لکھ دیا جہاں جہاں ہی زمانہ میں بدھریج ہوئی کہ ملان زمانہ تک اس
زمانہ کے مناسب یہ حکم ہوگا اور اسکے بعد ملان وقت تک بجائے اس کے یہ)

جس سے بار بار اپنے پیچھے الہام میں دست افرازی نہ کرتی ہر قیاسی ثابت و ثبوت یہ ہے
 اس کے بعد دست میں بار بار اپنے پیچھے الہام میں دست افرازی نہ کرتی ہر قیاسی ثابت و ثبوت یہ ہے
 خدا اس پر قادر تھا تو کیا اس پر قادر تھا کہ بغیر لفظ اور خوان سے جسے اور میں ہر پرستش پاسنے
 اور ہر پرستش نشو و نما کر کے ایک کاش کل بنے اور نہ پیدار و نیاز جیسا کہ آریہ سماج اپنے
 چاررشتہ کی نسبت کہتے ہیں (یا بغیر تھم ریشی) وچہرہ ہا ان زندگیت کے مژدہ خود تمام زندگیت
 زمین سے اگا دیا اگر اوس نے باد و دودنات کہ ان باغیاں زمین پر در درازی اور نہائی پر
 نوز و حایات میں بھی اوس کو اپنی مادیت سے معذور سمجھنا چاہیے۔ اگر بالکل ایک تہہ یعنی ثبات
 میں کچھ خاص حکمتیں اور مصلحتیں متعلق ہو سکتی ہیں تو یہاں اگر وہ غیر کی جسکے توجہ سے مصلحتوں کی
 لحاظ کرنے سے کون چیز مانع ہے یہ کہ اس میں کوئی چیز نہیں کہ اس میں کلفت ہے اس کے بعد خود
 اور عقلاً و لغلاً ثابت کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خواہے تندرست کہ غیر میں ہر شے کو تندرست یعنی کو
 فقیر فقیر کو غنی جائزوں کے ہر گز کی گنجین ہر سات ہر سات کے بعد ہر سات کے لئے ایسے
 ایسے ہی اپنی ہندگی کے اقرار کر دینا تو کلمہ شیعہ و چار دست کی حد میں کے لئے جس کسی سے
 جس کام کو چاہتا ہے کر نیکی کہتا ہے اور پھر جب چاہتا ہے اور تمام تر موفقیات اس کے دست و سر
 کا حکم دیتا ہے۔ اور اگلے کا موکل سپاہ کو جو اس کے علم میں قرار پا چکے ہیں خاص کر دنیا سے
 یہاں کچھ قانون حکام دنیا اور اہل میں حکام باہمت کے حکم کو نہ خودی و لا اعتصاب باد و غی
 مداح بہت کا موقع نہیں پاسکتا وہ نہ اپنے حقوق کے بارے میں ہے ان دلائل سے (۱)

نسخہ ۱۰۰۰ پہلا ایڈیشن باب اول درین ۳۳ زمین کے ہر ایک براہ دار اعدا مسلمان کے ہر ایک

پر نہاد زمین کے ہر ایک رنگ کے چٹنے والے کو اور اہل میں زمین حیوانی زمین اور ہر ایک قسم
 کی سبزی زمین کا ایک دوی ۱۰ و خطاب خدا کی حضرت آدم کی نسبت ہے اور اسی کتاب کے
 باب ۱۰ درین ۳۴ میں حضرت نوح کی نسبت بھی ایسا ہی حکم ہے یہ دونوں حکم باہمت و امان
 کے تحت سے منوع ہوئے لادین کے باب ۱۰ کو پڑھ دیکھتے کہنے دیا کہ حضرت موسیٰ کے

عہد میں حرام ہوتے جن میں سے ایک سورجی ہے وہاں اباحت مامور اور پھر اور میں تخصیص
 بعض کی حالت اور بعض کی صورت میں نسخہ کسی اور ایسی شخصیت کی مستثنی نہیں خلاف عبادی ہیں
 کے نسخہ کے زمانہ آدم بن ۲۰ پیدائش ۱۰۰ ورس ۱۰۰ سے ۲۰ تک لکھتے حضرت ابوہریرہ
 کے نسخہ میں لایا ان کی دو بیٹیاں راعیل اور یاسا کی اولاد میں حضرت عیسیٰ کی والدہ اور حضرت
 ابراہیم علیہ السلام میں ایک وقت میں تھے بعض معنی اوریت میں جمع ہیں الامتین حرام ہوا
 نسخہ ۲۰ اولاد میں باب ۱۰ ورس ۱۰ کو کسی عورت کو اور کسی بہن سے نہایت سے نسخہ ۲۰
 پیدائش باب ۱۰ میں حضرت فرخ کو حکم ہوا کہ ہر قسم کے اولادوں سے ایک ایک جوڑا
 شریک ساتھ اول ہو اور باب ۱۰ کے ور میں لکھا ہے کہ ہر ایک قسم کے اولاد ہی سات سات
 بیتر ساتھ داخل ہوں اور اسی باب کے ور میں ۱۰ ورس سے ظاہر ہے کہ حضرت فرخ نے اپنے ساتھ
 ایک ایک جوڑا سب اولادوں کو داخل کیا پس یہ نسخہ ہے یا ناقص دون طرح ہمارا مطلب حاصل
 ہوا نسخہ یا کذب و لغت تو میری پہلی پیش باب ۱۰ سے پہلے اور بعد ازاں سے سلسلہ اولاد میں
 طین اولاد آدم میں ثابت ہے اور اولاد میں کے باب ۱۰ ورس ۱۰ سے اعیانی علانی اجلائی ہیں
 سب نسخہ ۲۰ (۵) ارضی کے باب ۱۰ ورس ۱۰ میں عہدت ہم مبنی شد
 ۲۰ کا نسخہ ہو کر نیا عہد ہو کر ہوا مذکور ہے یہ آئیں قدر ضرورت یہ ہو دو مقدار کے دونوں کے
 الزام کو پس جن دو صرف مضامین کے لئے اور بھی نقل کرنا جن دو نسخہ سلسلہ امینوں کے
 باب ۱۰ ورس ۱۰ اجل مشرقیہ اوصایا محققانہ یعنی عیسیٰ نے اپنے دین و
 باب کے سبب شدیہ اوصایا یعنی احکام اوریت کو بجا کر دیکھ اس سے زیادہ اور نسخہ
 ہوا حکم قرابت ایسے نسخہ کے جنکو باطل کو بنا بیجا کر دیکھتے تو یہی کلمات لکھے ہوا ہو گا
 ۲۰ نسخہ عربیہ سلسلہ ۶ عبرانیوں باب ۱۰ ورس ۱۰ فاوکان العہد الاول غیر

۲۰ حال کے نسخہ ۲۰ ورس ۱۰ یہ نسخہ ۲۰ ۱۰-۲۰ نسخہ اپنا جیم سے کے نسخہ ۲۰ ورس ۱۰ کو مکرر

۲۰ نسخہ ۲۰ کو مکرر یا تاکہ ورس ۱۰ کو اس کے دو سے آپ میں ایک یا انسان ہوتا ہے ۲۰

محترم حق فیدہ لہر لوجہ الدانیہ صنیع الخ صکود یعنی شریعت و سوبہا اگر اعرض نہ کیا جاتا
 تو شریعت عیسوی کے لئے جگہ کہا جیسے آتی ستر میں نہ کہ منی موقوف کئے گئے کے دو نسخ
 ثابت ہوا اور یہ معنی کو لکھا و سکی صحت ہر اعرض کیا گیا تو نسخہ و تحریف ثابت ہوئی ناقص کہتا ہوں میرے
 پاس جو حال کا نسخہ و نسخہ دار رہی جسکی کتاب ہے اس میں اس باب کی آیتیں یوں ہیں ۷۔

کیونکہ اگر وہ پہلا عہد ہے عیب ہوتا تو دو نسخے کے لئے جگہ کی تلاش نہ ہوتی ۸۔ سو وہ نسخہ ۱۰ اس
 (عہد و شریعت عیسوی) کا عیب بنا کر لکھیں کہ اس کے ایک حذا و نسخہ و کتابت سے دیکھیں

ہیں کہ میں اس کتاب کے گھرانے اور ہر واحد کے خاندان سے کہتے ایک نیا عہد بنا دے ۹۔ یادوں
 عہد کی مانند ہو گا کہ میں نے اس کے باب ما دوں سے اس میں عیب میں نے ان کا ٹھکانہ کیا کہ میں

سبزیں مصر سے نکال لاؤں باقی تھا ۱۱ ص ۳۰۳ اس ترجمہ جو عیب بھی چونکہ یہ الکی گنجائش عیب
 اس امر کے ثبوت میں کہ فرعون سے نجات پانے کے بعد جو عہد بھی شروع الہامی موسیٰ علیہ السلام

کو ملی تھی جبکہ بہر عہد اور موسیٰ علیہ السلام کو اس بہر عہد کا درمیانی اور پر کی آیت ۱۰ عہد
 ہوا اور ہر ایک کو عیب ہمارا کتابت ۱۲ ص ۳۰۴ شروع کر کے ۱۳ ص ۳۰۵ عہد بنا جو اسکی مانند

باندھ رہی ہیں اس سے زیادہ نسخہ کے سنگین ہوتے ہیں خیر رہا نسخہ ۱۴ ص ۳۰۶ آپ لوگوں کی نظر ہونے
 تو یہی سہی کہ بقول صدارت پہلی شریعت موسیٰ صاف اللہ شیبہ جاری وہ باطل کر دیتی تھی اور سچا

اس کے نیا عہد شریعت عیسوی جو یہ عیب ہے اس میں ہوتی ۱۵ ص ۳۰۷ اگرچہ ۱۶ ص ۳۰۸ بنیاد کتب
 سماویہ پر شریعت موسیٰ ہوا البتہ اسکی عیب عہد رہا جسکی حیرات ان میں کرتا ہے

وقت پر پہلے عیب باز ملک میں (۱۷ ص ۳۰۹) عہد ۱۸ ص ۳۱۰ باب ۱۹ ص ۳۱۱ اس میں لکھا
 حکم فرمادہ رہا تہ ہونے کے سبب نسخہ ہیں ۱۹ ص ۳۱۲ کے ترجمہ میں ان یوں ہے ۲۰ ص ۳۱۳

اٹھا کا دن اسلئے کہ کمزور اور بغاوت تھا لکھا گیا ۲۱ ص ۳۱۴ کیونکہ شریعت نے کچھ حال نہ کیا مگر بہر امید
 درمیان داخل ہوئی جسکی وسیلہ یہ تھا کہ تصور کیجئے میں ۲۲ ص ۳۱۵ اس کے حکم کی جگہ اسکا
 قانون رکھا کہ شریعت کی توہین سے جو سب سے برا و کفرت ہوتی تھی اسے پہلے یا اگر ۲۳

اور اس کے لئے اگر آتش شریعت نے کچھ کامل نہ کیا ہے پھر وہی کام ہی پیش نظر کر دیا جائے کہ منہ
 کیے بغیر سے چڑھ کر حیرت و احکام فراموشی تو ریت شریعت کے اٹھ گئے ہی سہی جبکہ کیا
 ز ۱۴ استفتا باب ۲۱۲ ورس ۱۲۵ ویکھو مطلقہ سے نکاح دوسرے کو جائز ہے جو مٹی
 باب ۱۹ ورس ۹ کہ جب زن مطلقہ سے نکاح کیا گئے وہاں کیا سے منہ ہو جا حلال حرام
 بہ لکھا دیکھا اگر کوئی ایسی کہنے کہ جو شریعت مخالف شریعت موسوی یعنی آزادی و لایہ الی
 باطن سے زرد و لاکر عظیم بیخون کو کفاری کہو اراندہ سے مسافروں کو انکو گھروں میں ادتردا
 مقدسوں کے باطن و اہوا تکلیف سے دیکھو کنواری کنوارے چھڑوا کر زینت و مان نکم
 کچھو اچھے کتب تواریخ حبیب کف انہوں ل رہی ہیں اور خاتون جبر کرسنہ و کھا منہ بر سار
 ہیں وہ مطلقہ سے نکاح کرنے کو زنا بتلا کر پہلے ہی شوہر کے سر منڈی ہے اور دنا خیال نہیں
 کرتی کہ مباح اس سے نہ بھی اسکی حاصبت روحانی اول سے نہیں گئی تو چار عورت اس سے
 جھوٹنے کے لئے زنا کر چھوٹ گئی تب تو اس نئی شریعت کا دل ہٹا ہوا گا تو پادری صاحبان
 اسکا معقول جواب کیا دیئے (موسوی شریعت کی عیدیں قربانیاں اور حرمت باور و مکی
 اور یوم صبت کے احکام منوع ہو گئے فاسیون کے باب ۲ ورس ۱۴ سے سچ کس شارا
 دربارہ نورانی فاسیون یار و ضامن عبد یا املال یا سبتھا مجرم زاد کا بہنا طلال شیا
 آئندہ است کہ حقیقت آہنا سچ است یعنی یہ سب احکام مسیح کے آتے تک بقیہ اب باقی
 نہیں رہے و الی پادری شہر صاحب میدان کے صفحہ ۱۲۱ میں لکھتے ہیں۔ احکام ظاہری تورات
 نہیں ہو سچ بہ یعنی منوع گردیدند کہ دیگر مخالفت آہنا لازم شد لیکن بدین تفسیر و احکام ظاہری
 احکام باطنی تورات منوع نکشتہ اندر۔ دیکھو یہاں صاف کہہ ہی تورت کے احکام ظاہری
 کے بموجب کے منوع ہو چکا اقرار کیا۔ پھر ہی ہم چھوٹے احکام ظاہری ہی کے منوع ہونے کے
 کیا ہیں نہ اسکا باطنی قلبی کے دھاندلا و دانا باور۔ احکام باطنی ظاہری میں منوع ہو
 سکتے ہیں نہ تورات کے حکم۔ ہر باطنی کو جو غلطی کے باور و تورات منوع نہیں کہہ سکتے

اختلاف آپ لوگوں کے کہ اس حکم اور عہد پر ہی کو ایسا منوخ کیا کہ شادی استغناء
 و تفریق مبدی مولانا شبیر علی صاحب عثمانی و کتاب المعادۃ الشیخنا دامت برکاتہم
 و ملتقطاً اعمال باب ۱۵ ورس ۲۴۔ ارسیکہ جتنے تاکہ ہمیں سے بعضوں نے جن کو کہتے
 حکم نہیں کیا جا کے تھیں اپنی باتوں سے گھر لایا اور مختار سے دول کو یہ کہتے برپا کیا
 کہ فتنہ کراؤ اور شہر بیت پر چلو ۲۵ سو جتنے ایک ل ہو کے بہتر جاتا کا اپنے عزیزان بنائیں
 اور پولس کے ساتھ ۲۶ جو کہ ایسے آدمی ہیں کہ انھوں نے اپنی جان ہمارے خدا و رسول
 مسیح کے نام پر غلطی میں ڈالی ہیں جتنے ہوں کو تمہارے پاس بھیجیں ۲۷ جنانچہ جتنے
 بنواہ اور سیلاس کو بھیجا اور وہ یہ بیان دیا فی بھی بیان کرینگے ۲۸ کہ چونکہ روح القدس اور بھی
 بہتر جاتا گا ان ضروری باتوں کے ساتھ اور چلے جو جہ نہ ڈالیں ۲۹ کہ تم جن کے چڑھو ان
 اور لہو اور گلا گھوٹی ہوئی چیزوں اور حرام کاری سے پرہیز کرو (الی قولہ) ۳۰ اور کئی روز
 بعد پولس نے برنیاں سے کہا آؤ ہر ایک شہر میں جہاں سمجھنے خدا کا کلام سنایا پھر جا کے
 رہنے بہائیوں کو دیکھیں کہ کیسے من ۳۱ اور برنیاں کی صلاح تھی کہ پو خدا کو دیکھا لعنہ مرقس
 اپنے ساتھ لیا سے ۳۲ بت اور بتیں ایسی نکلا رہی تھیں کہ ایک دوسرے سے جھا ہو گیا اور بڑے
 مرقس کو بیکے جہاں کہیں کوروا نہ ہوا۔ ۳۳ اور پولس نے سیلاس کو لپیٹ لیا اور بہائیوں سے
 خدا کے فضل کی سپرد ہو کے روانہ ہوا ۳۴ حواریوں کو یہی یہ بات حاصل ہوئی جو پولس
 مقدس کی پہچان جاعت کو عیسائیوں کی حاصل ہے روح القدس کی مجاہد اور مشاوت
 سے عہد قدیم تو ریت شریف کے احکام مفصلہ خروج باب ۱۲ ورس ۱۴ و باب ۲۹ ورس
 ۲۸ و باب ۳۰ ورس ۲۱ و اجار باب ۴ ورس ۲۲ و باب ۷ ورس ۳۴ و باب
 ورس ۸ و باب ۱۴ ورس ۲۹ کو باطل اور منوخ کر کے عیب دہرے کلہا کلہا کر
 باستانے جن کے چڑھو ان اور لہو اور گلا گھوٹے حواری اور دنیا کاری سب کو شاکر
 باقی کی نسبت سب واکسی مادی کرنے تعلیم دینے کے لئے لکون میں پہل پڑے ہیں

گو آپس میں ٹکرا کر ایک دوسرے سے جدا بھی ہو گیا مگر نفوس انسانی آزادی اور آسانی کے
جیسے خواہش مند ہیں پوشیدہ نہیں اور کسی آزادی پر جتنا دھم توڑا ہے جس مذہب
میں علیات و عملیات اعتقادات و ایمانات میں وہ کا یا پلٹ منہ مٹی اپنا خاکہ کر چکا
دیکھا ہے کہ جو مجاہد مذہب کی صورت نرالی شاہ ہو وہ اور زمین احکام علیہ کے ناسفیت اور
منہ حینت پر اتر رہا ہے۔

خانیق ارض و سما مانتی ہے ایک حادثہ کہتا تھا کھڑے نہیں اور مقابل اُسکے تھے جو باوری تین صاحب ماننے تینوں الہ	مانتا علیے کو تھا اریو شدم حق کا اور معبود مانے تھا ہم وہ نہ حادث مانے تھے عیسی کا دم کا ہم تینوں کا جدا تینوں ہم
--	--

انجیت اور الوہیت کا سچ کی اور الوہیت روح القدس اور تثلیث کا ابطال اور ہر چکا
کتب تاریخ مشہور سے اغاثہ اللہ مان میں منقول ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین میں
ادان میں کچھ باتیں نہیں جیسے ختم کرنا ناباکی سے نہا تاشب کی تعلیم کرنا سر کو حرام جاننا
تہریت کی ہوئی چیزوں کو حرام ماننا اور غلوں نے بعد میں سر کو حلال کر لیا سنبہ کو حلال مانا
اُسکی جگہ ایک سنبہ کر لیا ختم اور غسل جناب کو چھوڑ دیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیت
القدس کی طرف کو نماز پڑھتے تھے نصاریٰ نے پورب کو پھر بھی آپ نے کبھی صلیب
کی تعلیم نہ کی تھی نصاریٰ نے اُسکی عبادت تک کی حضرت عیسیٰ نے کبھی انھار دوزخ
نہ لیا اور نہ دوزخ ایک تہیت جانے کا تھا انہوں نے کچھ عدد پڑھا موسم بہار میں بدل لیا پھر
میں دستاویزیں رہتا اختیار کیا۔ اور فلسفوں اور بت پرستوں کی طرف جھکے اس طرح کہ زمین
باقون میں انکی موافق ہوئے تاکہ یہ دلو پتر ادن سے مدین حاصل اوں کو عقیدہ کا جہیز
اکشون کا اتفاق اوں کی بادشاہ متطہلین کے حق کرے سے ہوا ہے وہ جو عنقریب مذکور
ہوتا ہے اور سبب کرینکا سبب یہ ہوا کہ اسکندریہ کے بطریق نے ایوان کو گرہا میں

جانے سے منع کیا اور پھر کہا اریونش متطہیعی کے پاس گیا کہ بطریق کی مندی کی شکایت کر
 اور اوس کے سامنے اقل سے بحث کرے بادشاہ نے اس سے کہا فاپنے قول کا بیان کر
 اوس نے کہا میں کہتا ہوں کہ باپ جب تھا تب بیٹا نہ تھا۔ پھر بیٹا ہوا تو وہ اوسکا کلہ ہوا اگر
 وہ نو پیدا (یعنی مخلوق) ہے پھر باپ نے اوس کو تمام سچو کیا تو آسمان اور زمین اور اوسکے
 بیٹے کی چیزوں کا پیدا کرنے والا وہی ہوا جیسا کہ اوس نے اپنی بھینل میں فرمایا کہ بیٹے نے
 کہا کہ جو حکومت آسمان اور زمین پر ہو گئی ہے تو وہی اوں وہ لون کا پیدا کرنے والا ہوا اس
 جہت سے کہ اوس کو یہ اعزاز ہوا پھر ہر ملک کو مریم غذا اور روح القدس سے ملکر ایک
 ہو گیا سچ بیٹا نہ سچ کے اب دو مٹی میں ایک کلہ اور ایک جسم مگر وہ دونوں مخلوق ہیں سچ بیٹے
 واسے بطریق نے کہا کہ جبر سے نزدیک آں دو مٹی میں سے پہر عبادت کسی نہ زیادہ تر واجب ہے
 جسے مکو پیدا کیا اوسکی باجیسے چکر پیدا نہیں کیا اوسکی بجواب اس کے اریون نے کہا کہ
 اوسکی عبادت واجب ہے جسے مکو پیدا کیا۔ بطریق نے کہا قبیٹے کی عبادت جسے مکو پیدا کیا
 اور وہ مخلوق ہے وہ ہمیشہ باپ کی عبادت سے حالانکہ باپ مخلوق نہیں بلکہ باپ کی عبادت
 جو خالق ہے کفر گئی جاوے اور بیٹے کی عبادت جو مخلوق ہے ایمان ہووے۔ یہ قول بطریق
 اور اوس کے ساتھیوں کا بادشاہ اور حاضرین کو پسند آیا بادشاہ نے حکم دیا کہ اریونش اور
 اوس کے ہم نہ ہوں کو امت کریں جو ذرا مادہ بادشاہ نے دو ہزار تالیس ہزار عیسائی کی طرح
 کرنے کو جس کے مختلف راجوں اور مختلف مذہبوں میں تھے اوچین سے ۳۱۸ ایک راست
 پر متفق ہوئے اور اپنے مخالفوں پر غالب آئے۔ بادشاہ نے انکو عیسیٰ تلعار۔ جیجری دیکر
 پراونکو اختیار دیا۔ نصرت اور قربانی کی تکمیل اس اقرار پر قربانی کہ ایمان لاسے ہن
 ہم انکو کیلے باپ پر جو ہر چیز کا مالک ہے اور جو چیز ہم دیکھتے ہیں اور نہیں دیکھتے اوس کا بناؤ والا
 ہے اور اکیلے رب یسوع خدا کے اکلوتے بیٹے سب خلق کے بھروسے پر جو تمام جہانوں
 جیترا بنے باپ سے پیدا ہوا اور مخلوق میں سمود برحق ہے۔ سمود برحق سے ہی باپ سے

جو برے جسکے مائے مین تمام جہان دوست کئے گئے اور ہر چیز کو پیدا کیا اور جسکے ہم آدمیوں کے گروہ
 کی فاطمہ اور ہادی ربانی کے لئے آسمان سے اترنا اور روح القدس سے جسم پیکر انسان بن گیا اور جل
 میں رہنا پہرہ پریم قبول سے پیدا ہوا اور دکھ دیا گیا اور مارا گیا اور سولی دیا گیا اور دفن کیا گیا اور حیرت
 دن اوٹھکر آسمان پر چڑھ گیا اور اپنے باپ کے دائیں جانب بیٹھا اور وہ سری و فضا چمکا سکتا
 ہے کہ زندوں اور مردوں میں فیصلہ کرے اور ایمان لانے میں روح القدس کی سیل سیل روح
 پر جسکی محبت کی روح اوس کے باپ سے پیدا ہوتی ہے اور ایک لمحہ دیت پر حفاظت کی کشتی
 کے واسطے اور ایک جماعت جالبقیہ پر اور اپنے بد فتن کی قیامت پر اور دوسری زندگی
 پر اہل الہ باد تک پہرچا کر یکوش کا قول کو گوہر غالب ہو گیا تو مجمع اول سے اوشا و ان پر جس کے
 بعد قسطنطنیہ میں حکم بادشاہ ڈیوچہ سو پادری مع ہوئے اریکٹن روح القدس کو مخلوق کہتا تھا
 اور اس کے در یہ کا بطریق خدا کی روح بٹلا کر اوسکی مخلوق کہنے سے خدا کی زندگی کو مخلوق کہنا لایم
 آھا بلکہ یہ تھا تا تھا کیا ہوں کے مخلوق کہنے سے لایم آئیگا کہ خدا بھی زندہ نہیں۔ اور اس طرح
 کے کیا دن برس بعد تھا مجمع منظورس کے سامنے ہوا اور سکا مذہب پر تھا کہ مریم خدا کی والدہ
 حضرت مریم نہیں مگر مان دو ہیں ایک وہ معبود جو باپ سے وجود ہی اور دوسرا وہ انسان جو مریم
 سے وجود ہے اور یہ انسان جسکو ہم مسیح کہتے ہیں خدا کے بیٹے کے ساتھ مقدر ہے اور خدا کا
 بیٹا حضرت مریم بیٹا نہیں بلکہ بر سبیل بزرگی اور دنامون کے ایک ہوئے کی وجہ سے
 (الی قلم) جب اوتکے پہلوں کا یہ حال ہو جن کا زمانہ حضرت عیسیٰ سے قریب تھا اور حکومت
 بھی اون کے پاس تھی قلاب پہلو پر کیا گیا کرتے ہو۔ اور یہ امت دو بڑی خرابیوں کی
 مرتکب ہوئی جنہے کوئی عقل والا دماغی نہیں ہوگا۔ ایک تو مخلوق کے باب میں انسا مباد کرنا
 کہ اوسکو شریک خالق مقرر کر اوس کا ٹکڑا اور دوسرا یہود اوس کے ساتھ مقرر کرنا دوسرے
 خالق کو گناہاں گالی دینا جو ہی بات کوئی اوسکو تہمت لگانے پر کہتے ہیں کہ وہ عرش سے اتر کر
 ایک عرش کے محل میں نماز عظیم پڑھ کر دودہ پیتا پیدا ہوا۔ اور یہ یون کی اور صلیب سے

جان دی اون کا اصل عقیدہ یہ ہے کہ بخیر و شر کی روحین حضرت آدم علیہ السلام کی
 جھٹکے باعث اوس وقت سے عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک دین میں انیس کے مقدسین
 تھیں اور یہ دستہ رہا کہ جب کوئی آدم نامزد مڑا تھا تو ابلیس اس کے گناہ کی عین اس کو بکڑے
 دوزخ میں دھکے دیتا تھا جب اللہ نے اُنکے پھرانا چاہا تو ابلیس پر یہ پابند کیا کہ اپنی عظمت کی کرسی سے
 اتر کر میرے پیش میں گیا۔ پہر پیدا ہو کر آدمی بنکر اپنے اوپر ہونے والا دوزخ میں لے دیا گیا۔
 صلیب پر چڑھا کر مارا گیا۔ اُس نے اپنے پیچھے پڑا ہوا اور اپنے آپ کو گناہ کیا۔
 جو شخص اس کے صلیب سے جانے کا حکم دے اور اس سے آگے نہ بڑھے کو برتر کے مندرجہ
 وہ ابلیس کے مقدسین میں عذاب دیا جائے گا۔ جب تک خدا کے رسولی پانے کا اقرار نہ کرے گا
 نہ ہو سکا ان باوق سے اٹھون سے کہ جب کو چاہے اور قدرت کو چاہے خیال کیا کہ اپنا کون چلا
 اور اس کی طرف ظلم کو منسوب کیا کہ ابلیس کے گناہ کی عین انہی کو تہذیب دیا اور ہون و ذریعہ سے
 شیطان سے نہ پھر سکا اور دوزخ میں شیطان کا نفرت اور اس کا عید خانہ ادا ابلیس
 مانا اور اس کی طرف وہ باتیں منسوب کیں کہ جو مخلوق میں سے کبھی عیسیٰؑ کی ذی اختیار کے شایان نہیں
 رشتہ لفظاً ناقلاً کہتا ہے کہ صفات الہیہ کی مصداق ذات الہیہ ہے تو صفات کے معنی ذات
 انتہا عین ذات حق ہون تو صفات کے قدیم اور غیر مخلوق ہونے سے صفات مؤثرہ
 کی قبول کرنے والی مخلوقات قدیم ہو جائیں گی پس روح یعنی امر حق کے قدیم قائم ہونا
 ذات باری مصداق آئے والی ہم نے سے وہ روح اور امر درجہ مخلوق جسے خلق و امر انواع
 حقیقہ نگین کی تاثیر قبول کیا ہے قدیم اور غیر مخلوق نہ ہو جائے گا۔ اور اس کی حیات ہلاک
 حیات معاذ اللہ کیسے بچا جائے گا۔

مٹی باب ۴ درج ۸ پھر شیطان اُسے ایک بوجھ اوپر پہنچا کر لے گیا اور دنیا کی
 ساری بادشاہتیں اور ان کی شان و شوکت اُسے دکھائیں ۹۔ اور اس سے کہا تو کہے کہ
 سچ کر کے تو پر جب تجھے دوں گا۔ ۱۰۔ اب یوحنا نے اُسے کہا اسے شیطان درجہ

کہیونکہ لکھا ہے کہ تو خدا دنیا پسندے خدا کو سجدہ کر اور اس کی پستی کی بندگی کر کہ جس کی طرف سے
 شیطان کا ایسا زور ثابت ہو رہا ہے کہ حق کو پہلا پرے کیا تو اس سے لازم آتا ہے ایسا ہی
 کے اعتقاد پر کہ شیطان خدا اور بندہ دونوں کو ٹکڑے ٹکڑا کر دینا اور خدا اور بندہ دونوں سے کہا کہ
 مجھے سجدہ کرو اس لئے کہ عیسائی مسیح کی روح کو خدا اور جہنم مسیح کو بندہ مانتے ہیں اور شیطان
 روح جہنم دونوں کے مجموعہ ہی کو پہلا پرے کیا تھا۔ محمد سید ان کے خیال کی تائید اس سے کہی
 جاسکتی ہے۔ اس سے ارواح انبیاء کو ابلیس کے قید خانہ میں ابلیس کے پکڑ کر قید کر دینے
 عقیدہ رہی گو گڑھ لینا آپ ہی آسان ہو گیا ہے ایسے زبردست سے ارواح انبیاء کا چٹڑا نا بوت کو
 خدا یہ من دے بغیر کیسے ہو سکتا قرآن کریم شیطان کا ایسا اور بندہ و غیر چلتا نہیں بتلاتا
 اللہ سبحانہ کی دوزخ میں وہ اپنا قید خانہ کیسے قائم کر لیا۔ سورہ ابراہیم میں ہے وَقَالَ
 الشَّيْطَانُ لِمَا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعْدَكُمْ الْحَقَّ وَعَدْتُكُمْ مَا خَلَقْتُكُمْ
 وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا فَلَاقِيَكُمْ
 وَلَوْ مِرًا نَفْسَكُمْ مَا آتَاكُمْ بِشَيْءٍ خَيْرٍ وَمَا أَنْتُمْ بِصَاحِبِي إِلَّا تَرْحَمُهُمْ وَأَرْحَمُهُمْ
 شیطان جبکہ فضیل ہو چکا تھا کام شیک اللہ نے وعدہ دیا تھا تم کو وعدہ سچا اور پسنے وعدہ دیا
 تم کو پس وعدہ خلافی کی پسنے تم سے اور میری غیر حکومت نہ تھی مگر میں نے بلایا تم کو پس تم نے
 مان لیا یہ اور سو سے طوری پر کہا ہوا سال نام نہ دو چکو (ملاست نہ کرو تم کو) اور الزام دو اور
 ملاست کرو) اپنے آپ کو زمین تمہاری فریاد پر پہنچو ان اور نہ تم میری فریاد پر پہنچو واللہ فاقہ
 شیطان کا اور نہیں انسان پر وہ مشورہ دیتا ہے بڑی بات مان لینی اپنا ہی گناہ ہی

کچھ ہودی بولے بیٹا ہے غریب	حق تائے کا کیا شکر وستم
نا دم ادھارام سندہ تاغریں پر	شان میں حق کی گڑھاؤں رستم

بعض فرقہ پرورد کے غریب کہ خدا کا بیٹا کہنے سے عناد کی کواغیب اور الوہیت کے اعتقاد کو گڑھا

مجبور کیا اور عرش پر اٹھ کر نیکا کفر یہ عقیدہ یہود کا خدایات تہذیب کو زہر کے حکاوت ہے
قرآن کریم نے اسکا بڑا ابطال کر دیا جیسا کہ گذرا اور منجمل عقائد کفر یہ یہود کے یہ بھی کہتے ہیں
کہ آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے پر نادم ہوا اور طوفان بہا تبار دیا لاکھ دہائی ہو گئی فرشتوں
نے اسکی حیادت کی اداوس نے اپنی اور تکلیف انہا داخل سے کاٹ کر طوفان بہا لیا اور جو باقی
۴۳۵۰ اگنی کو پیدا کر کے اگنی کے پریشور پر دو حملے کر میں جیسے کف افشوں ملکر پریشور
کا ٹاقوں سے دوبارہ وہ کالکڑھاکا اداوس پر اداوس کو فرغ کر دیا وہم شکون بن چا ہوا اسے
ہود کے ایسے ہی یہود کے یہ آخر اعی خیالات ہیں ادھر ادھر سے پیکر ملائے ہوئے ہندو
نسخہ ۱۸۲۵ اس پر ہوداہ آجی کے زمین پر پیدا کر سکتے ہیں یا اور لکھیا اس نسخہ
ہر یا نو سیہ عربیہ ۱۸۲۵ میں ہے فتیلا کم علی عملہ الا انسان علی الارض
فتا سف بقلیہ داخلہ نسخہ فارسیہ ۱۸۳۵ سب سہ زمان میں نسخہ ۱۸۳۵
فرشتوں باب اول اول دریں ۲۹ خدا کا احقانہ کام آدمیوں سے مائل تر اور خدا کا
صنیعانہ کام آدمیوں سے قوی تر نسخہ عربیہ ۱۸۳۵ و ۱۸۳۶ بھی ہم معنی اسی کے
یہ دو میں بعض فلاسفہ کی مدد سک کا علم باری کے بارہیں ہوا وہوں نے ٹھہر کر کیا ہائی ہیں
حق اول کتاب کے خیال کو بگاڑ چکا تھا وہ اللہ سبحانہ کے لئے علم حیرات کا وجود استیسا
پہلے علم شیار کا نہ مانتے تھے تو انجام نہ جاننے کی وجہ سے انجام بگاڑ چکے ہیں چیتا نا لکھ
ہو تا ترجمہ اور تفسیر کرنے میں ملکر جو کتاب کے سر تو دین تہو بنا ہے۔

داستان اگرچہ کی من و در پستان	لوگ ہوتے سب کو جیسا سیر ہم
بادری انجیل چڑھتے شورت	خود بخود ہوتا او جانا پڑھتے دم
بادری کہتے کرشمہ دیکھ لو	بابا دی روشنی پیشے کے دم
حکم سے حاکم کے جہنم کیا گیا	حیث سے ناقذیل نکلا تار عنق
روح کو زبان کا تہا جیسے خدا	آگ تپتا تھا چیت پر سے ستم

کرتی روشن شمع کو چٹاری ۲

کہتے نور آیا فلک سے ہوا ہم

افانہ میں مرقوم ہے ایک جیلادون میاں جون کا یہ جو حکم وہ عید النورین پنج بیٹا المقدس کے جمع ہو کر
ایک کد میں کر کے چیت بن قندیل لکھی ہوئی ہے اور اگر عالم بلند آواز سے کہیں پڑھتے ہیں تو
کر کے اسے بین بجا ایک گھر کی چھت بن سے ایک آگ کی چٹکاری اور ذکر بتی بگلتی ہے جس سے بتی
چمک کر چلی اٹھتی ہے اور وقت وہ یکبارگی چھٹنے لگنے جلاسنے لگتے ہیں اور اس روشنی کو اسٹار
سے آتی ہوئی ظاہر کرتے ہیں اور اس دُوب سے لوگوں کو اپنا منفذ بناتے اور عیالی بنا جکا
داؤ اٹھانے میں) طرطسی کہتے ہیں کہ پھر میں اسکندر پہ میں ابو محمد بن اقدم سے ملا اس نے مجھے
بیان کیا کہ یہ لوگ مانجھے کا بہت بار یک تاج چھت کے بیچ سے قندیل کی تہی کے سر تک کھڑے ہیں
جس پر وہاں کا تیل جلا ہوا ہوتا ہے اور ہر کا شخص تارسی پر ہتھوڑی رال کی آگ ڈال دیتا ہے
وہ لوگ وہاں کے تیل کے ساتھ آگرتی کہ لگ کر روشن کر دیتی ہے مثلاً ۶۱۸ و ۶۱۹ ملاحظہ

دودھ چھاتی سے بہا ناروہ میں عید کے دن ایک گرجے کا صحن
کہنے حق نہ کی ہے قربانی قبول یہ علامت اوسکی ہے کامل اتم
حکم سے حاکم کے جب دیکھا گیا حقیقی نلی چچے سے نامور ت بہم
ماروی گردن فریبی کی و بن مال دھوکے سے جو تھا ہر ہم
روم کی ولایت پر اتکل کے عہد میں ایک گرجا تھا جس کا اوسکی عید کا دن چونا تو لوگ اوسکی زیارت
کو آتے اور اس میں ایک بت یا مورت تھا اول بت کے پاس جمع ہو کر بکچتے کہ اس روز اس بت
کی جیاتی سے دودھ نکلا ہے اس روز قادم کے پاس بہت سا مال جمع ہو جایا کرتا تھا بادشاہ نے
اوسکی تحقیقات کی تو حقیقت حال اس طرح نکلی کہ بتی نے ایک سولخ دیوار کے چھتے
اور بت کی چھاتی تک کر کے اس میں رنگ کی نلی رکھ کر اسٹون سے اس کو درست کر دیا تھا
تاکہ صاف حال (اس جلا کی اور زیب کا) عظمیٰ رہے اور لوگ جانیں کہ یہ علامت اول کی قربانی
کے قبول ہونے کی علامت ہے کی طرف سے ہے۔ جب متکل بادشاہ کو حقیقت حال پہلی

تو خادم کی گردن مارنے اور گرجاؤں کی صورتوں کے مٹا دینا حکم دیا (ترجمہ اٹھانہ طعنا)
 ہر زمانہ مسادین بیدین لوگ دین کے پرہیزگاری ہی اور کے دہریا بن کر رہے ہیں اگرچہ
 میران کی زنجیر کسی اسلامی عید اور قرب کے پہاڑ پر بنی نہیں تاہم جی ہو کے بازی ہو جو دنیا کہہ
 کے تھے محاورہ مان کرتے ہیں۔ سند و ہم عورتیں اور ادنیٰ بچیاں نام کی مسلمان عورتیں اس زنجیر چوڑے
 اوروں پر مانی ہیں۔ مان کے عا درج تک اپنی و چٹا پوری نہیں کر لیتے تب تک زنجیر نہیں چوڑے
 جیت پر سے زنجیر اور کمر پہنچ کر پٹے پٹے میں ہوندا مل جیسا عورتوں کو ادھکوا دینا یا جاتا ہے مگر
 زنجیر تک ہاتھ نہیں پہنچتا۔ جہاں چرو چٹا پوری کی فوراً زنجیر ہاتھ آجاتی ہے جسٹھ عافیت سما
 پائنا افریقہ میں ایک عالم مالکی کا ملاحظہ ہوا۔ اس سے نقل کرنا امام ندوی کا کہ عذاب میں دیکھتے ہیں
 فتنہ کے مبتلا کسی بزرگ کے نام کا چوتھ بنا اور سہ چراغ روشن کرتے ہیں اور نہایت فصیح
 بدعتیں وہاں کرتے ہیں اسکا اٹھانہ میں دیکھو۔

عید بیک مصری نصاریٰ کہتے تھے	تھا وہ شہر اسکندریہ میں صفر
اوسکو بیک نظریں نے قزوادی	عید بیک اوسکو کی بہم
نام پر میاں کے ستر بانیاں	دھوم سے ہوئے لکھیں اسکا بہم
مصر و اسکندریہ گردا گردین	جس بیت تھے کر سے تہو دی رحم

ای اٹھانہ میں ہے اور شیطاں کی بازی سے اون میں عیدین ہیں کہ سب کی سب جعلی اور ادنیٰ
 سچو جڑوں سے نئی ایجاد کی ہوئی ہیں ایک اون میں سے عید بیک اوسکو ہے اسکا سبب یہ ہوا کہ اسکندریہ
 میں ایک بیت تھا سب مصر و اسکندریہ والے اوسکی بڑی عید کیا کرتے تھے۔ ایک بطریق نے
 اوس کو توڑنا چاہا لوگوں نے نہ مانا اوس نے تب یہ بہانہ کیا کہ یہ بت ایسا ہے جس سے نہ
 نفع کی توقع اور نہ اس سے ضرر رسائی کا خوف اگرچہ یہ عید اور قرباں میاں کے مذہب کے
 فرشتہ کے واسطے کہ وہ تہا ہی سفارش خدا کے پاس کرے لوگوں نے اوس کی بات کو اور اپنی
 بت چڑھنے کو مان لیا۔ مرنے کا کہنے ایک کفر سے دوسرے کفر کی طرف پھیر دیا انتہی طعنا

نفس سرکش شہری عیدوں سے خوشگلی میں دینی بہاؤوں کے اجتماع مسرت خیز اور
 دینی اور مالی عبادت کی ادائیگی پر ایسے پیش قدمی کرتے ہیں کہ دھوم دھڑکتے اور ہوا پرستی کے
 اعلان کا نفس امارت میں مانا نصاریٰ میں ایسی عیدیں بہت ہیں چونکہ معلوم راقہ مس مہلی اللہ
 علیہ وسلم جنہوں سے چھکے ہیں کہ میری مت میں سے کہہ لوگ یہود و نصاریٰ کی سی بہاؤوں اور
 بدعتوں میں مبتلا ہوں گے اگر ان میں سے کسی نے اپنی ان سے نہ کیا ہو گا تو ان میں سے بھی
 کوئی نیکوئی ایسا ہو سکے گا جو کہ خبر نوحی کا صدف ہر دہی ہے۔ اس صدف کی حدیث
 مشکوٰۃ سے گذر چکی۔ لہذا اس اہمیت پر بھی جو اختراعی عیدیں بجا یا دکھارین بہاؤ گنہگارین
 اہل البیت اور واقف کاروں پر پوشیدہ نہیں۔ بسنہل غیروہ کے لیے تیر کی عیدیں کیا بہت
 تہذیب ہیں اور مقدر تبرک کے سایہ پہلے قرآنیاں چڑھاوے وہیل پہلی صبری شہیر
 برج طوسے اندسے نہ ہونے کے بہت جگہ فتنہ برپا کر رہے ہیں۔ ہر چند علامت کرتے ہیں مگر
 کچھ لوگ باز نہیں آتے۔ بجاوہوں کو آمدنی کا لوجھ اندھا کرنا ہے جسے کہتے ہیں طار غیب ہو کر
 اس میں دہم نہیں آتے اور جسے جتنا طاق تو عید بھی بکا چڑ گیا ہے اس میں ہر بھر بھی کرنا تو
 انہوں پس وغیرہ نے جگے جگہ میں مہوی دین کی باگ تھی اور انہوں نے سو دیکھ حلال
 کر دیا مگر جنوں کے چڑناووں کو حرام ہی رکھا۔ افسوس ہے اور نیز جنہوں نے قبروں کو بیت
 بنالیا اور ان کا چڑناو اسٹیر مادرمان یا۔ بی بیہار شکر ہے اللہ سبحانہ کا کہ اس نے
 دین اسلام کی حفاظت کے وہ سامان مہیا کر کے کا وہ میں خبر دین کے ملنے اور پکھلاست
 ہونے کا موقع نہ کیا۔

سند کی ہانگ اٹھایا اور حق مانا جس پر چوہے او سکونہ زور میں تو سید کے توڑی ہوا دوسری بار توڑی گھر پڑی	تھے سوالہ میں او ہر کالی صنم شہ پوسے جبران جب دیکھا صنم دیکھا تو ترچھا سہا او تجھ وہ صنم لوسے کی سورت کبلیا دہم دہم
---	--

<p>چاروں دیواروں میں جھٹ پناضیب وہ زمین پر اسے گرتے رہتے بت شکن بایں جزا اللہ سے</p>	<p>سنگ معانی میں لکھتے منہم تھی کشش پانچوں طرف سے ایک م کب کا دم توڑے ہیں جن کا تھا</p>
--	---

سند کے بعض بھائیوں میں کالی کی صورت کھنکھ لوہے کی بے بندھی اور ہر ٹکڑی ہوئی تھی یہ کالی
کو جس سے جس سنی ماماں کر سند کے جو پر پرست ہو پوجتے تھے اور زبان خواہی و عہم
ہو تھا کہ ماما اپنے جس سے اور ہر کھڑی ہیں حب شاہ اسلام نے اوس بھائی کی دیوار توڑی
تو وہ ترجیحی ہوئی دوسری توڑنے جیت گرنے سے دوا گڑھی پھر دیکھا تو چاروں طرف سے
دیواروں اور جھٹ میں برابر کے پانچ ٹکڑے سنگ معانی کے جڑے ہوئے تھے۔
پانچوں طرف کی بلر کی کشش سے وہ اور ہر ٹکڑی رہ گئی تھی۔ سلطان محمود غازی غزنوی اور
وہ گیارہ سالہ سلطان اسلام کے حلوں اور فتوحات میں بہت سے واقعات تاریخ پرستہ
وہ طبقات ابن سعد و فیو کتب سیر و تاریخ میں مذکور ایسے ہیں کہ بہت جگہ تک بہت پرستی
کا مدار رہی وہاں دہری پر بے نقاب نظر آئے گا۔ نختا جرمہ چالیس سال کا ہوا ہوگا کہ کوئی
مدی کی کٹائی سے ایسی صورت ریت کی ایسے توہ کی اتفاقیدہ ہو گئی تھی جس سے ایک چوٹا سا
بصورت پل اٹھنے میں آتا تھا جس کے کراماتی بل کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ صد ہا کو مریہ اندر سے
پانچ عورتیں سول رہتا اوس کا بھانک گئے۔ پچاس سال کے قریب جگر گھٹے سلیمان سے
کس ہو کے سے چو ادے کسی بھلے میں کو خواب میں برتہ نہ دکھائی دے گئے۔ ڈیہر تالی گیا
حسبہ علوا مازہن روڑی گلوں کے جڑ ماو کی جہر ماہ ہوئی۔ وہ چکر پڑے توڑی سے بھی آواز
گئے۔ توہ کے ہار پار کے دیہات کے بے زبان ملائوں کے اچائی کھٹے اور توہ جس کی
حایت نے دنا چھری ندی و نایت کا ہوت کبسا کچھ مرعوب کر رہا ہے۔ حافظ ابوس مہدی
جو تہل کو بھی و نایت کی گردنیں لگی اپنی کتاب الاحداث و المبعین میں ایسے خوابوں جو تہان
جو تہ وہ فیروہ بکر فتنہ شکر بر پا کر سکے ایسی شیعہ اور اہل ہنم کو کچھ لکھتے۔ سب سے

اوس کو ملاحظہ فرماتے ہیں جو وہ فتاوے میں مولانا عبدالحی لکھنوی مرحوم کے دیکھے ہوئے ہیں
 کا الزام لگائے جانے کے ہوئے نے اسی کہلی ہوئی شکریات کے رد میں بھی اون ملاؤں
 کو زبان کھولنے سے منع کر رکھا ہے

لو ہے کی رنجش پر میران کی کیا ہاے وہ رنجش جو بے عورتیں اول کی جگت ہوتی ہے لب کر خوش ہے شرافت بھی حیا کی باسیان	وفا کی سون کی سنی تھی جس پہ ہم ہر شخص امر وہ حیا پر کرستم او نگہ دین شمع ہے جن کو ہم تب ہی شرفا میں نہیں بدسترس
---	--

شرفا - اسلام کی حیا کی قطع نظر مخالفت شرعی کے اس بیجا بی گوارا نہیں کر سکتی کچھ سچی عورتیں
 بہت بوجھا خیال والی بنا ایسے قریب خانہ پہنچا جائے جہاں کے منکار بدکار عمارت کی
 بغلیں پکڑا دے اور نہایت تاکہ وہ میران کی رنجش پر کر دیا باپ ہو۔ مجاہد طینٹوں کا یہ منہ ہے
 کا رجب ہے۔ اوسلر کی قیامت پوشیدہ نہیں جس کی کچھ پڑی میں تھوڑی ہی عقل سے بھی جگہ
 پائی ہے۔ تیر غول کی آفتوں کا نظارہ منہ و دہرہ عورتوں کی دیکھا دیکھی نام کے مسلمانوں میں
 جگہ پانا قابل نفرت ہے۔

باری شیطان جو ہر ایک قوم سے بہت چستی پر چھکائی ایک قوم جنگی قبریں تھیں اُنھیں کی موتیں دیکھو مسلم اور ساری میں حدیث کرتی ہیں بیش کے گریہ کا بیان کہتے اس گرجہ کو تھے بار یہ سنن کے منہ یا رسول اللہ نے منہ پر سجہ کریں اوسکی جنا	جس طرح چستی ہے پھانسی اس ہی دم قبر کی قبیلہ کا دے دے کے دم متبہ پر قبتہ کے اندر کیں ہم جسکی راوی ام سلمہ رحمہم آپ سے دیکھے ہوئے اس کے منہ موزیں اوسکی تابین یک سلم مرتبہ اس قوم میں جب نکلم موزیں اوس میں رکھیں اوسکی ہم
---	---

ہیں یہ بدر حلق کے نزدیک	ہو گئی ہیں سانگ روایت مستم
اس پیمت کرتے ہیں خیر اور بے	جو کرے قبروں کو سجدہ کہ تم
اور مستبدوں پر عبادے جو پہلے	اس پیمت کرتے ہیں سانگ
دیکھ لو چاروں سخن میں حدیث	اور امام احمد سے بھی مروی ہے

عن عائشة رضي الله عنها انَّ اُمَّ سَكِيَّةَ زَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَالْهَدْيَ وَاسْتَلَمَ كَنِيْسَهُ اَنْهَا بِالْمِنْ جَبَتْ لِقَالَ لَهَا مَا نَبِيَّةٌ فَذَكَرَتْ مَا دَاوَتْ
 فِيهَا مِنَ الصُّوَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْلَمَكَ قَوْمُكَ اَنْتَا
 مِنْهُمْ الْعَبْدُ الصَّالِحُ او الرَّجُلُ الصَّالِحُ يَتَوَّعُ عَلَى قَبْرِ مَسْجِدٍ او صَوَّوْرٍ اَوْ نَبِيٍّ
 تِلْكَ الصُّوَرُ اَوْلَمَكَ شَرُّ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ **مَرْجِب** حَضْرَت
 عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَعَى رَوَيْتَ بِهِيَ كَهْ حَضْرَتِ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 سَعَى اَكْفَرَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيْ فَذَمَّتْ مَبَارَكِيْنَ اَكْبَرَتْ تَجَارِزُكَ اَذْكَرَ اَسْكُوْا وَهَدُوْنَ
 حَدَّثَ فِيْ وَيَكْتُمُ اَصْدَاوَسَ كَا نَامَ بَارِيَهْ تَبَا اَوْ كَبْهْ اَوْسَ فِيْ بُوَيْسَ دِكْمِيْنَ هَمِيْنَ اَوْنَ كَا ذَكْرِيْ
 بَسْ وَزَايَا رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعَى يَهْ وَهْ لَوْنُ فِيْ جَبْ اَوْنَ يَنْ هُوَ كُوْنِيْ
 نَكِيْ نَهْدَهْ بَانِيْكَ مَرْدَمُهَا تَابَتْ تُوْاؤُ سَكِيْ قَبْرِ مَسْجِدٍ بَنَاتِيْ فِيْ اَوْدَاوَسَ فِيْ اَوْنَ كِيْ
 مَدِيْنَتِيْ نَبَاتِيْ فِيْ يَهْ لَوْنُ فَذَمَّتْ مَبَارَكِيْنَ اَكْبَرَتْ تَجَارِزُكَ اَذْكَرَ اَسْكُوْا وَهَدُوْنَ
 بَخَارِيْ وَسَلَمَتِيْ رَوَيْتَ اَلْاِمَامُ اَحْمَدُ بِاِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ
 اَنَّ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلَا مَنْ شَرَّ اَلْاِنْسَانِ
 مَنْ يُّدْبِرُ كَقَمْرِ الشَّعَاعَةِ وَهُمْ اَحْيَاءُ وَالَّذِيْ يُؤْمِنُ بِتَحْنُ وُكُنِ الْعَبُوسِ
 وَامْتَحَنِيْنَ عَلَيْهِمَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُكُ رَوَاةُ اَلْاِمَامِ اَحْمَدُ وَاهْلُ السُّنَنِ
مَرْجِب حَضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ سَعَى رَوَيْتَ بِهِيَ كَهْ حَضْرَتِ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 رَسُلَمْ سَعَى زَايَا كَهْ لَوْنُ فِيْ سَعَى بَزْرِيْنَ هْ هُوَ لَوْنُ كَاوْنُ كَوَقِيَا تَا سَعَى كِيْ اَوْرَهْ

شہدہ ہوں گے اور وہ لوگ کہ قبروں کو مسجد گماہ بناتے ہیں۔ اور ربیع بن خثیم سے روایت
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ لعنت کرے قبروں کی
 زیارت کرنے والی عورتوں پر اور ان لوگوں پر جو قبروں کو مسجد بنادیں (مسجد گماہ ائیر ابن)
 اور انہیں چراغ دہن روایت کیا اس حدیث کو امام حماد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ
 سنن والوں نے صحیحاً صحابہ کرام کی احتیاط اس باب میں سنن اللکلا لایعہ اس میں
 بڑھی ہوئی تھی کہ ایک قبر بے نشان پر بے خبری سے ایک عیالی نے نماز پڑھ لی شروع کر دی
 تو دوسرے عیالی نے بن کو وہاں قبر میں نہ معلوم تھا بعد قہر ذکر آگاہ کیا کہ قبر بے خبری سے
 قبر پر نماز پڑھنے کی مخالفت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک شخص نے یہی بات سنی تھی
 مقبرہ میں نماز پڑھنے سے جبکہ درمیان میں آئندہ مطلقاً منع فرمانا اور طلوع وغروب سورت کے
 وقت اور شہک و پھر میں نماز پڑھنے سے منع فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معندہ
 شرک کے ذریعے بند کرنے کے واسطے وقوع میں آیا ہے کہ نماز کا وہ مقصد جو اصل کتاب
 متا بر اینا سرین عبادہ کرنے سے تھا اور جو اوقات مکث میں سورج کے پجاریوں کا ہوتا ہے
 ان کثرت بھید تکثر عن زیارة القبور فرد و دھا الحدیث میں مدہنی فرماتے کہ
 زیارت قبور کی اجازت جب دی ہے جب لوگ اسلام میں پختہ ہو گئے ہیں تب زیارت قبور
 کو بے رغبتی دینا اور یادگاری آخرت کے گردانے پر اجازت دی ہے اصحاب قبور پر
 سلام کرنا او کو لئے مغفرت کی دعا تعلیم فرمایا ہے۔ اغاثہ قبر میں ہے۔ عرفت کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین متین کے یہ بات یقیناً عیالی گئی کہ قبروں کے پاس
 نماز پڑھنے کی مخالفت ہے اور یہ کہ آپ نے اوس شخص پر لعنت کی ہے جو قبروں کو مسجد بن
 کرے اور علماء کے اکثر مہلک نے جو یہ پیروی حدیث صحیح و صحیح کے قبور پر مسجد بنانے
 صحابہ میں کیا ہے اور امام احمد اور امام شافعی اور امام مالک نے اسکو حرام کہا ہے
 اور کچھ ائمہ نے کفرہ کہا ہے۔ مگر میں مناسب ہے کہ اس سے کفرہ تحریمی مراد لیا جائے

لنا کا دن تو لوگوں کے ساتھ من مٹھن ہو ورنہ آپ پر نگاہوں کا جس کام کے کرنے والے ہر شخصیت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نصرت کرتا اور اس سے منع فرماتا جو اثر ثابت ہو چکا ہے اس کی یہ لوگ
جائز رکھتے ہیں ناقلی کہتا ہے یہ اشارہ ہے ہمارے بعض آدمی کی طرف مگر اصول حقیقہ کو دیکھتے
ایسے موقع کے اظہار کرنا سہ سے کراہتہ تحریری ہی مراد ہوتی ہے۔ اور یہ بھی روایات مختلفہ میں
طریق کے لئے قریع میں آیا ہے۔ قانہ کعبہ کی منازب و فیرو کے نزدیک خود قبر کا ہونا پابہ نبوت
کو پہنچا ہے حالانکہ وہ ان زمان ثبوت سے ایک ہزار ہزار پر ہی جاتی ہے وہ اس کی سوا کے
اس کے اور کیا ہو سکتی ہے کہ قبر مندرس اور یہ نشان ہو گئی نہ ہون تک سے دمان قبر کے ہونے کا
خیال مل گیا تو گویا وہ ان خبریں نہیں جو صدر اللہایع دمان مسجد عبادت الہیہ سے منع کی نظر
شائع میں ضرورت ہو شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ حبشلی کی تصنیفات کے مقابل مسیح علی بن
عبدا لہانی امام سبکی کی شافعی کی تصنیفات رکھ کر دیکھو تاکہ اثر طوطی کی دلیل میں پہنچنے
سے پہنچنے کا کرنا آئے اور متعابر سیر کہ اولیایا نے کی حرمت طوطی کا ہوتا ہے اور ان کا جمع ہونا
بنا جسے بھی دل فقرا جاتے۔

صحیح مسلم میں جب بن عبد اللہ بھلی سے روایت ہے کہ میں پہلے پرخ ورنہ پہلے آپ کی وفات میں
سے شاہد ہے کہ فرما لے جسے کہ میں بری ہوتا ہوں اللہ کی طرف سے اس سے کہ تم میں سے سب کو قتل
ہو اور میں قلیل بنانا تو ابو بکر کو پانا سنا کہ جو دیکھ سے پہلے تھے وہ اپنے انبا کی قبروں کو سیر
کھڑا کرتے تھے خبر دار تم قبروں کو سیر نہ کھڑا کرو کہ میں تم کو اس سے منع کرتا ہوں اور حضرت
عابدہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدین منورہ میں تھے
تو اپنے چہرہ مبارک پہاڑی چادر ڈالنے لگے۔ پس جب تھکے تو اس کو اتار دیا اور اس حال میں
فرمایا نصرت ہے خدا کی ہمد اور رضائے ہی کہ انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سیر نہ کیا اور
اس سے آپ کو انکو عقل سے ڈرنا منظور تھا۔ روایت کیا اسی حدیث کو بخاری و مسلم نے اور
بخاری و مسلم میں ابویہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ کو مار ڈالے کہ وہ جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنایا احدیت
بہر حال قبروں کو مسجد کا گاہ بنانے سے آپ نے اپنی آخر عمر میں منع فرمایا ارسل کتابین سے جسے ایسا
اور کو لعنت فرمائی تاکہ اپنی امت کو اس فعل سے ڈرا دین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل من بن فرمایا جس سے لگدوٹھے کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ
یہود و نصاریٰ کو کہ وہ جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنایا اور اگر یہ بات آپ ارشاد فرماتا
تو آپ کی قبر سرفراز بھی کیلی رہتی۔ مگر اس کا ذکر ہم کہہ نہیں سکتے یہود و عباد سے۔ روایت کیا جس پیش
کو بخاری و مسلم نے اور حضرت عائشہ کے قول میں جیسی بصیرت جمہول علت ہے قبر زیار کے
نبوی کے کہلاتے ہیں کی جب نبی کی قبروں کو عبادت الہی کے لئے سجدہ ٹھہرانے پر یہود و
نصاریٰ کو لعنت کر کے اپنی امت کو اس فعل سے ڈرا یا تو اب غیرت ایمان بزرگوں کی متبرک قبروں کو
عبادت الہی کے لئے سجدہ ٹھہرانے کو ہرگز گوارا نہ کریں گے چہ جائیکہ انہیں نبیوں کو سجدہ کر کے
بہت پرست بننا گوارا کرے۔

ایسے گرجے بہت ہیں بلکون کے بیچ جل گئے اخبار بن اغلب رنخا	حال بن اٹلی کے گرجہ کے صنم سج کو بھی امنوس ہے اسی محترم
اٹلی کے ہر گرجہ کی مورچین جلنے کی پوری کیفیت المیرا آباد و دیوین ولایتی اخبارات سے منقول ویکٹر میاں نے زبان سے نقل کیا کہ اسانی غلطی چھپل منوس اگر اون مقدسوں کی نصویر بن نہ بنائی جاتیں تو ہمارے کان کا ہے کو یہ سننے کہ فلان مقدس اور مقدس کی تصویر بن ملاں گرجہ میں یوں ملیں ستر بان جاسے اسلامی احکام کی دھاندلی پر مبنی ہونے کے بزرگوں کی نام پر دیتا آئینا اونکی مورچان کے ذریعہ موقع خیا۔ دفن بہت میں دنا جاری ہے پہلا مورچہ کے بنانے پر کونسی خرمی و عقلی تقاضے نے مجبور کیا ہے۔	
ڈکڑے منسوب و غیر کے بیان	ہیں حدیثوں میں پہلے آئے رسم
رحمہ اللہ کرزن گرنے اخبار ملی سورہ ۳۱ جنوری استواء کے صفحہ ۱۰ کا اقتباس ہے	

انہی کے زلزلہ سبب بربادی کی مفصل کیفیت مشہرہ گورستان کی صورت میں ولایت کی نازہ
ڈاک سے اطالیہ (اٹلی) کے شہر بن کی بربادی کے مفصل حالات ماموم ہوئے ہیں جو
دیکھا کہ خداوند قادر کے قہر سے ہل کا تپ جاتا ہے۔ یہ زلزلہ نہ صرف مرقع عبرت و ملاحظہ
مسئلوں کے لئے ایک نازیبا نہ ہو کہ خدا کے غضب سے ہر وقت ڈرتے ہیں اور اپنی مادی
برتری کے زعم میں ہرگز اپنے خالق سے غافل نہیں رہتے اسٹریلیا کے اخباروں کو جو تاریخاً
بھیجی گئی ہیں اولین المناقی خون اور بربادی کے سوا اور کچھ مذکور نہیں الا انزلو کے آٹھ ہزار
باشغول میں سے صرف سو بچے ہیں سو وہ بھی غنیمت و انکسار میں آوازوں کا شہر بالکل برباد
تیس ہزار آدمی ابیری کے صوبہ میں ہلاک ہوئے۔ سبوتو میں سولہ سو میگیا کوئیں تیرہ ہزار
مسیحینا میں چار ہزار سان ٹیلو میں تین ہزار لاپتی میں آٹھ سو تے اور اسی طرح اور جگہ جگہ
آدمی زلزلہ سے ہلاک ہوئے ہیں۔ چند سال پہلے زلزلہ سے جو مسیحینا کی کیفیت ہوئی تھی
وہی الازول کی بھی ہوئی انتہو طعنا مستحکمہ کی تاب بھٹن کے باب الملاحم کی مفصل اول
کی پہلی حدیث بخاری و مسلم میں سے بروایت ابی ہریرہ یہ کو دیگر الزلازل و تقارب
الزلازل و یکتہ الزلازل و یکتہ الزلازل و یکتہ الزلازل (ترجمہ) (انفست
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت سے پہلے واقع ہونے والے فتنوں کے سلسلہ بیان میں آتا ہے
کثرت سے واقع ہونے والے فتنوں اور قریب آجائیکا زمانہ (یعنی امام مہدی علیہ السلام کا) اور کثرت
سے واقع ہونے والے فتنوں اور قریب آجائیکا زمانہ (یعنی امام مہدی علیہ السلام کا) اور کثرت
زلزلوں سے واقع ہونے والے فتنوں اور قریب آجائیکا زمانہ (یعنی امام مہدی علیہ السلام کا) اور کثرت

دیکھا محسوس کو مسند و ہرم تا کریں تلیث کا عفت و ہم اسکے اندر جقدر تھے خم تقم اُمّتی بے کریں وہ بھی کرم	سن جکے تمب خدائی کے خواص جنسے کچھ نظر نہیں آیا کتو لکر دیکھلا دے اسلام نے کتابہ فرمایا رسول پاک نے
---	---

یہاں تک ان میں سے گر کوئی نہیم
یہی کہ گزند بخلاف تفت سے ستم

جو کہ گزدرے یہ اہل کتاب
ہوگ ہوا سے ان میں سے کوئی

شروع کی تین بیہوشی کے سعلق جو بیان مناسب تھا قدرے تفصیل سے اوپر ہو چکا لہذا
یہاں حاجت اعادہ کی نہیں مشکوٰۃ المصابیح کی کتاب الایمان کے باب الاعتقاد بالکتاب
واستتہ کی فصل ثانی میں ہے وعن عبد اللہ بن عسمر قال قال رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم لیا یکن علی امتی کما انی علی بنی اسرائیل حدوا النخل بالنخل
محتی ان کان منہم من اتی امۃ علانیۃ لکان فی امتی من یصنع ذلک وان
بنی اسرائیل تغرت علی ثنتین وسبویں ملتہ ولعترت امتی علی ثلث وسبویں
ملتہ کلہم فی النار الا ملۃ واحده قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما نانا علیہ
واصحابی سراۃ التہمدی وفی راویۃ احمد وابی داؤد عن معاذ بن ثناب وسبعون
فی النار وواحده فی الجنة وہی الجماعۃ واللہ سیخرج فی امتی اقوام تجارۃ یبہر
تلك الاہواء کما تجارۃ الکلب بصاحبہ لا یبقی منہ عرق ولا مفضل الا دخل
اور مرثاۃ بین طاعی قاری ارقام فرماتے ہیں قولہ وہی الجماعۃ لے اہل الفقہ واطلع
الذین احبہم وعلی اتباع انارہ ﷺ علیہ وسلم ولم یبتدعوا بالتحریف
والمتغیر انتہی ترجمہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہا فرمایا رسول اللہ ﷺ علیہ وآلہ وسلم نے البتہ ایک ماند آمیکا میری امت پر جیسا کہ
آیا بنی اسرائیل پر مطابق ایک جوتی کے ساتھ دوسری جوتی کے یہاں تک کہ اگر وہاں ہوگا اونہیں
کوئی ایسا شخص کہ جس نے علانیہ بدکاری کی ہوگی اپنی مائے (حق) ہو ویگا میری امت میں
(یعنی) ایسا شخص کہ گزند بخلاف اس بدکاری کو اور بیشک بنی اسرائیل متفرق ہو گئے تھے
بہتر فرقوں پر اور متفرق ہو جائیگی میری امت بہتر فرقوں پر اسے ایک فرقہ کے یکے سب
دفع میں۔ عرض کیا صحابہ کرام نے کون ہے وہ فرقہ اور ملت فرمایا وہ ملت وہ ہے

جس پرین ہوں اور میرے اصحاب روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے اور امام احمد اور ابو داؤد
 کی روایت میں معاویہ سے یوں آیا ہے کہ بہتر آگ میں اور ایک حبشہ میں اور وہ ایک مسند
 جماعت ہے اور یقیناً شان یہ ہے عظیم کلینگی جبہ تو میں میری امت میں داخل ہو گئی
 اور سیرایت کر جائیگی اول میں یہ یقیناً جیسے کہ پورے کتے کے کانٹے کا پونا ناہن سیرایت کر
 جاتا ہے پورے کتے کے کانٹے ہوتے ہیں نہیں پکتی اس پر رائے ہیں سے کوئی رنگ اور نہ کوئی
 جوڑ لگے کہ داخل ہو جاتا ہے وہ اس میں ترجمہ حدیث کا تمام ہوا قول آپ کا اور وہ نہایت
 فرق) جماعت سے یعنی وہ وہ اہل فقہ و علم ہیں جو متفق ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی حدیثوں (اگر ہوتا وہاں) کے پر دی کرے نہ چھوئے بڑے امر میں اور نہ زیادتی
 اور پھلنے نے بدعتیں (ہر چھوئے بڑے امر میں) ساتھ تحریف اور تغیر کے - ترجمہ عبارت مرقا
 کا تمام ہوا - ایسے لوگ اس زمانہ میں بھی گری بڑی بدعت کے حامی بن رہے ہیں اور احکام شرعیہ
 کی تغیر میں تحریف سے کام لیتے اور مطلق کو معنی کرنے اور بعض تخصیص کسی دلیل سے نہوتی ہو
 او میں اپنی طرف سے تخصیص کرنے اور باب عبادات خصوصاً بابہ میں توقیف کی حد تو ہے
 میں جو او کا غدر پر پائے اہل نظر سے پوشیدہ نہیں - قبر پر اذان دینا جو پہلے نہ تھے ہی مسنون
 تھا اب پھر زندہ ہو گیا اور یہی کہا بیشمار بدعتیں ہیں جیسا مجموعہ مانا علیہ و اصحابی کی معیار پر
 کھڑا ہے کہا گیا ہے - خیر تو علمیات میں تھا - عقائد میں اس غدر کا یہ حال ہے بڑے پرین
 کہ جو دیدہ تھا زشتید تھا ملاحظہ فرماتے الامن و العلی میں مرقوم ہے سبحان اللہ عیسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام جو نہا رہے ہیں کہ میں خلق کرتا ہوں شفا دیتا ہوں مرنے سے جلاتا ہوں
 حرا مونکو حلال کئے دیتا ہوں ان استادوں کی نسبت کہا حکم ہو گا ص ۴۱۹ ہمارے
 مہربان نا حق مسلمانوں پر اس سوال کی جواب یہی کا بار کہتے ہیں آپ تو خود ہی اسکو یوں حکم
 کر چکے ہیں اسی الامن میں تنزیل یہی کہ احصا لامرین سے خالی نہیں نسبت حقیقی عطائی
 ہے یا انما تھا کہ حضور سب و واسطہ وسیلہ من بلاہن لهذا نسبت مجازی ص ۱۱۱

چونکہ بموجب تصریحات مذکور بالا ہندو دھرم کی سب تک اس عالم کو اکاش اور پران سے
 بنا ہوا اللہ اکاش اور پران کو پرستور ہیں۔ یہاں اختیار نکلا ہوا مانتے ہیں جی حق سبحانہ کا
 جزا سنتے ہیں تو کل کا ایک جز دو سرے جز کی عطا و پاکر یا نہیں ہو سکتا اور ان دونوں امر کے
 اور پہی درجہ جو حکم دل ہی دل میں رکھا اور اس ترقی کی کیفیت میں لب کشائی نہ فرمائی
 ورنہ نسبت ذاتی حقیقی مناسب مقام کہہ دیتے خیر تنزیلی دونوں منزلوں کا سطلاب جو خاتم
 پوشیدہ رکھا ہے اول اور سکا اظہار و بکھیر نسبت حقیقی عطائی بہ تو خلق کرنے شفا دیتے مگر
 جلالے وغیرہ کی قدرت کا ملکہ لٹا عیسیٰ علیہ السلام کو ناعم آیا پس جو کچھ وہوں نے پیدا کیا
 جلا و یا وغیرہ سب انہیں کی مخلوق ہوئی تو یہی اس کے معبود رہے اور خدا کی مخلوق ہونے
 خدا کے بندہ ہونے سے نکل گئے وَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَابِئِیْهِم مِّنْ
 دُونِ اللّٰہِ کا الزام جو اعتقاد مذکور برہنہ صاری کو دیا گیا تھا اِن قدرت طراز کے گلے کا بار
 سر کا بار ہوا۔ ترجمہ اس آیت کا یہ ہے اللہ تعالیٰ نے جو چاہا کہ اسے عیب نہ کیا تو نے لوگوں سے
 یہ کہہ دیا تھا کہ تجھ کو اور میری ما کو وہ معبود ٹھہرا تو نہ اللہ کو ترجمہ تمام ہوا تفسیر کبیر کی عبارت
 بار یا نقل ہو چکی کہ اس اعتقاد کا نصاریٰ میں کوئی نہیں کہ اون دو کی حذائی کے اقرار کے
 ساتھ خدا کی الوہیت اور خدا کی نفی کرتا ہو۔ جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ معجزات کو
 حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام کے جب انکی مخلوق مانا نصاریٰ نے یعنی تصویر کو پرت
 کی اوکھا پیدا کیا ہوا مانا مردے جلانے وغیرہ کو تو یہ مخلوق خدا کی مخلوق ہوئے سے مخلوق
 اور مخلوق سیحی ٹھہری اور جو جسکی مخلوق وہی اور سکا معبود۔ پس جب یہ خدا کی مخلوق نہیں
 تو خدا اونکا معبود بھی نہیں۔ بالین استدلال مریم علیہا السلام کے معجزات و کرامات
 کو انکی ایجاد اور مخلوق ماننے والوں کو الزام مذکور دیا گیا ہے۔ پس کولف الاسن نسبت
 حقیقی عطائی مانکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف خلق کرنے مردے جلانے وغیرہ میں
 خدا کی مخلوق نہ ماننے والے ان معجزات کے ٹھہرتے ہیں گو بالین معجزات کا معبود ہی اللہ

سبجائے کو نہیں مانا امدان دوامرو میں سے امرادل ہوا ورنہ کو کو پہنچے اس لئے مقصود
 کیا کہ آپ الامن کے صفحہ ۶ میں لکھتے ہیں کہ مضمون کو دفع السلام کہنا بھی بمعنی حقیقی
 عطا فی ہے (۳ سطر ۳) اگر یہ تصریح نہ ہوتی تو بحسن ظن کسی تاویل قریب یا تاویل بعید سے
 نسبت مجاہزی پر مثال کر سجا بیجا موقع تھا مگر صفحہ ۱۰۱ کی یہ عبارت پھر درکر پری بیجا تھی
 احکام الہیہ دو قسم ہیں نکوینہ مثل احیاء و امانت و قضا کے حاجت دفع مصیبت
 و عطلہ دولت و رزق و نعمت و فتح و شکست وغیرہ عالم کے بند و ملت و دوسرے تشریب
 کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا مسلمانوں کے ہتھے دین
 میں ان دونوں حکموں کی ایک ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی طرف بردہ ذاتی احکما تشریبی
 کی اسناد بھی شرک قال اللہ تعالیٰ ام لہم شرکاء شرعوا الہم من الدین مالم یاذن بہ اللہ
 کیا اونہ لئے خدا کی الوہیت میں کچھ شرکاء ہیں جنہوں نے اُن کے واسطے دین میں مباح
 نکال دی ہیں جنکا خدا نے حکم نہیں دیا اور بردہ عطا فی امور نکوین کی اسناد بھی شرک نہیں
 قال اللہ تعالیٰ فالمدبوت امراتہ قسم ہے اُن مقبول بند و نکی جو کار و بار عالم کی تدبیر
 کرتے ہیں۔ سطر ۸ تا آخر صفحہ دونوں حکموں کی ایک ہی حالت بردہ مذکور مسلمانوں کا
 سچا دین متبلا اُن کو منہد و حم اور مجوسی آئین سکھانا ہے آیت اور حدیث سے
 لبشہادت مفسرین آتا ہے۔ اللہ سبحانہ کا فعل نکوین یعنی ہوا جانکار بلا محنت مشقت
 کمانے ناموجود کو موجود کر لینا مارنا جلانا تا تدبیر ہر سبب حسب تصریح حد فو میں ہیں
 اسی نکوین کی ان کا مخلوق کو حاصل ہونا یہ الوہیت اور خدائی کے خواص ہیں انکی سمائی کو
 الوہیت اور خدائی درکار عبودیت کے طرف میں اسکی سمائی نہیں تو اس میں عطا فی کا گیسٹ
 سمانا الوہیت اور خدائی او کو دلانا ہے تخلیق اجسام اور تدبیر عالم کے خواص الوہیت سے
 ہونہیں کسی اسلامی فرقہ کو اختلاف نہیں پس اس اختصاص کو ماننا سجد ضروریات دین
 غیر معتبرہ جو بجا فضائل اختیار یہہ کا حلق ہے آپ کہتے ہیں تو بحسن ظن نہیں کہتے

یعنی وہ یہ نہیں کہتے کہ ہمارے افعال اختیار یہ ہمارے کن کھدے سے بے محنت
 مشقت کمائی کے ناموجود سے موجود ہو جائیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے افعال اختیار یا اثر
 ہماری کمائی کا ہیں نگوین الہی کے تحت وہ ہیں اسے آیات نعل کی تفسیر امام علامہ علاؤ الدین
 بن محمد بن ابراہیم بغدادی صوفی خازن کی باب التاویل فی معانی التنزیل میں یوں ہے
 ولہذا السبب ذکر الہ و اعاد لعل و خدا شہد و کما ال قدرہ فالنوع الاول قولہ
 اھن خلق السموات والارض (الی قولہ) ما کان لھن ان یتنبوا شیخھا) یعنی الہ تعالیٰ
 لکھ لا تکر لا تعذر و علی ذلک لان الانسان قد یقول انا المذنب للشیخہ بان
 اغترسھا واسقیھا الماء فانال هذه الشیخہ بقولہ ما کان لکھ ان یتنبوا شیخھا
 لان انبات الحدائق المختلفہ الاصناف والطعوم والخرایم المختلفہ والزروع
 لتشی جماع واحد لا یقدر علیہ الا اللہ ولا یتائق لاحد وان تاتی ذلک لغير محال
 (عالمہ مع اللہ) یعنی ہل میں معجوا عات علی صنعہ (بل) یعنی میں مع اللہ
 ولا یشترک لہ (ہو قوم یعد لون) لیشکون الخ **ترجمہ** اور اسی سبب
 کے ذکر فرما رہا ہیں یہی چند ممکن (تکوین کی) جو دلالت کریں اوس شانے کی وحدانیت
 اور کمال قدرت پر (یعنی مثل تکوین کا کارخانہ چلانے بے محنت مشقت کمائی کن
 یعنی ہو جائز ماکرم ناموجود کو موجود کر لینے میں اللہ سبحانہ اکیلا ہے اور یہ کمال قدرت
 کا اثر ہے جو ذاتی ہی ہوتی ہے نہ عطائی قدرت کا جو قاصر ہی ہوتی ہے) تو پہلی قسم
 کے بیان میں یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا بہل کسے نہائے آسمان اور زمین (و علی ل
 باری تک) مگر اس کام نہ تھا کہ آگاتے اون باغوں کے درخت مراد الہی یہ ہے کہ
 یہ کام ہمارے لائق نہیں (یعنی میں بن آئی کی چیز نہیں) اسلئے تم اس پر قدرت نہیں
 پاسکتے اسلئے کہ انسان کبھی اپنے آپ کو اٹکا نہ والا درخت کا درخت لگانے درخت کو باہنی
 دینے کی وجہ سے کہنے لگتا ہے تو یہ کیا اوس کے اس شبہ کو اپنے قول ماکان

نکھڑان ثبتاً سبقرہا سے اسلئے کہ مختلف قسم کے باغون مختلف مزون اور لون
 دالے اور طرح طرح کی کمیتیاں اگنا ساتھ ایک ہی طرح کے پانی کے اندر سمجھا نہ
 رتقلے شانہ کے سوا ایک سیکو جس کی بات نہیں اور یہ حاصل ہو سکتا ہے واسطی کسی
 مخلوق کے اور بیشک حاصل ہونا اس (امر کو بن) کا واسطے غیر اللہ کے محال ہے
 اور غیر اللہ کے لئے اسکا حاصل ہونا محال کیونکہ (کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی بھی معبود
 ہو سکتا ہے کہ مدد کرے اللہ کی اللہ کے کرنے کے کامو نہیں (بلکہ) یعنی نہیں ہے
 ساتھ اسکو کوئی معبود اور نہ کوئی شریک بلکہ وہ قوم عدل کرنے والی حق سے شریک
 ہے۔ ترجمہ تمام ہوا مسلمی زن مسلمانوں کا سچا دین میںما بعضوں سے ثابت تھا تو یہ
 امور نکون قدرت کا ملہ انہیہ کا اثر میں اور عطائی قدرت کے بس کی چیز نہیں اور
 نکون جلائے کی قدرت مخلوق کو حاصل ہونی محال حق ہے سب اہل علم جانتے ہیں
 کہ الوہیت اور خدائی کا خاصہ کیسکو مآذ اللہ دیا جائے تو اسکی سائی کو کیا خدائی بھی
 دی جائیگی۔ اور اخیر عبارت تفسیر کی صاف دلالت کرتی ہو اس پر کہ عطائی قدرت امور نکون
 پر اگر کسیکو بفرمن محال حاصل ہو تو وہ اللہ کی مخلوق اللہ کے ماسے جلائے جڑی بونی اگنا
 آسمان زمین بتائے نظام عالم میں اسکی بقا کے اسباب پیدا کئے آگے پیچھے لگائے ہوئے
 بطور اتقان ہو گئے وہیں انکے سوا محبوبان خدا مقبولان بارگاہ کی مخلوق و پیو جہا ہوگی اور
 بموجب ائت قلت الایہ بموجب تفسیر کبیر وغیرہ مخلوق جب خدا کی مخلوق نہ رہی تو خدا اول اسکا
 معبود بھی نہ رہیگا۔ ناظرین اس مشرقی نئے دین کی خفیہ کارروائیوں کو ملاحظہ فرما کر زاریں لیں
 کہ شہود دہم اور مجوسی آئین اور اس میں کتنا فرق ہے اور مفسرین کیا اپنے گمراہی کو کہہ جو ہیں

اسمہ استغفار اولیٰ و ادب یہ منقول ہو چکا ہو اور کیا سبب کہ مریم کا بیٹا خدا اور کو مسلمانوں کا بیٹا را محمد مد اور دلو کی سکا
 بیٹا کہنیا خدا انہوں جنہیں ہندو مسیحی خدا علیہ السلام نے بن اسطیس تم حضرت عیسیٰ کو اور کہا کہ کہہ بیٹا
 جہاد خدا انہوں کہ ہر ایک ادن میں سے دھرم ہندو مسلمانوں صفت کا لہ کا ہے۔ اور کیا وجہ کہ نفوس کو کہہ دے اور
 عشر جنہیں جو اس شخص الا اختیار موجودات کی ایجاد اور فنا کرنے میں جانتے ہیں ۱۹۰۱ء جب خلق میں نکون کی
 قدرت علی محبوبان خدا کو یہ فرقہ ان رہا ہو تو انہاری اور ہندو اور مجوسی یہ فرقہ گمراہی میں لاسا بی فروری ہو کر تشریف لائے

واللہ سبحانہ نفس آفری کا مفاد بھی یہی ہے جسکو پانچ جگہ بائجن امور ملکوتین کے ذیل فرمایا ہے
بوراک موعود کیلئے ۔

علامہ جلیل ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن مسعود نسفی کی مذکورہ التفسیر و حقائق اتاویں میں
یہ لفظ لکھا کہ ان تہذیبوا شیخھا (و معنی الکیفونہ ذالانہما اللہان تالی خلک عال
من غیر ذلک ۳۹ جلالتین میں مرقوم ہے امتن خلوق السموات والارض وانزل لکم من السماء
ماء فانبتناہ حدائق ذات البیحة ماکان لکم ان تہذیبوا شیخھا قد رکن علیہ السلام
مع اللہ اعانہ علی ذلک اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو قوم یحییون ہ لیشکون باللہ عیش

اس باب میں تمام تفاسیر سلف و خلف متفق ہیں اگر اس میں اختلاف ہے تو ہندو جو جس کو بولگ
نام اس الوہیت پیدا کرنے پائے مارٹیکو برہما و شندھیا دیو کی قدرت کاملہ کا اور عقول عش
اور کواکب کی تاثیر کا اثر مانتے ہیں نہ اللہ کی قدرت کا اور جب اللہ سبحانہ فرماتا ہے واللہ
صمیع اللہ ان امور ملکوتین کے مخلوق سے وقوع میں آنے کے فرض محال ہے کہ کیا اللہ کے ساتھ
اب بھی کوئی مسعود ہو کہ کام ملکوتین کا چلا سکے اسلئے کہ یہ کام اثر ہے قدرت کاملہ کا جو ذاتی ہی ہوتی
ہے نہ عطائی قدرت کا جو قاصرہ ہی ہوتی ہے ظرف عبودیت قدرت کاملہ کی سمائی کی ہر داشت
ہیں سکتا ہر وہ عطائی امور ملکوتین مخلوق سے وقوع میں آنے پر مدعی کوئی عبادت ہی کہتے
تھا یہ کی پیش کریں جس سے یہ کام کسی مخلوق کا اللہ سبحانہ کی شریعت میں یا ہے شریعت و مرقع میں آنا
منجملہ عقاید اہل سنت ثابت ہو بلکہ موجود فرق اسلام میں سے کسی فرقہ کا یہ اعتقاد عقل و
تبہ ہندو دہم چٹا ہے موسیٰ آیتین اسلام میں برونی دروسری آٹھائیں ۔ ناظرین اوسی الامین

یہ غدر ملاحظہ فرمائیں ۔ ناں ہاں میں نے کہا تھا یہ صفت حضرت عیسیٰ کی ہے ہندو نہیں یحی
صفت اوسی کی ہے ۔ عز وجل فرماتا ہے قل یرزقکم من السماء والارض (المی قوتک)

افلا تتفوقہ (ترجمہ) اے نبی ان کافروں سے فراوہ کون ہے جو تمہیں آسمان و
زمین سے رزق دیتا ہے یا کون مالک ہے کون اور ان ملکوں کا اور کون انھیں لے رہا ہے کومر وہ سے

اور مردہ کو زندہ سے اور کون تدبیر کرتا ہے کام کی آپ کہیں گے اللہ تو دنیا پر چڑھتے کیوں نہیں
 قرآن عظیم خود ہی فرماتا ہے کہ یہ صفت اللہ عزوجل کے لئے ایسی خاص ہے کہ کا فر مشرک تک
 اوس کا اختصاص جانتے ہیں اُسے بھی پوچھو کہ کام کی تدبیر کون کرتا ہے تو اللہ ہی کو بتائیں گے
 دو سہر کا نام نہ لینگے اور خود ہی اوس صفت کو اپنے مقبول بندہ و کلمے ثابِت فرماتا ہے کہ قسم ہے
 محبوبانِ خدا کی جو عالم میں تدبیر اور تصرف کرتے ہیں ایمان سے کہنا و ناپسند کے درجہ پر
 قرآن عظیم شَرک سے کیونکر بچا اسے ناپاک طائفہ کی شکست والو جب تک خدا کی عطا کی گئی
 فرق بہا ہما نہ لائیں گے کبھی قرآن و حدیث کے قہروں سے بناء نہ پاؤ گے اور اس پر ایمان نہ
 نہی یہ ہمارے شکریات کے مالک مستقلہ تدبیر و تصرف و استناد و استعانت و دفع و اہل
 و حاجت روا و مشکل کشا و ہم غیب و ندا و غیر سب کا خورہ جائیں گے مثلاً ناظرین اس عبارت میں
 جو خفیت اور علانیہ زہر اور ایمان اور شکر پر بیان ہیں اور ہیں غور فرمائیں ان الامن والے حضرت
 کی ساری تصنیفات و البغات دیکھ لو جہاں کہیں اللہ سبحانہ کا اسم ذات خواہ اسم صفت
 آیا ہے وہاں عزوجل یا نقالے وغیرہ قلمی جملے ضرور آتے مگر بیانِ خدا ص لہ بیت کے
 بیان اختصاص میں آپ تنگ آنکر یا حیل جھٹکر لائے تو کیا جاتے مان مان میں نے
 کہا تھا یہ صفت حضرت عزت کی ہے نہیں نہیں یہ خاص صفت اسی کی جو نہ اوس تقاسمے
 شانہ کی کہا اور نہ شل اسکی اب عزت کا حال سنے آیت **وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ وَالرَّسُولُ لِلّٰہِ**
 تو عزت اللہ سبحانہ کی بھی بتلائی ہے اور اوس کے رسول کی اور ایمان مالو کی جی اب صرف معنی
 وغیرہ ملحوظ کیونکہ غنات رنگی مگر عوام سے بہرہ رن گیا کیونکہ ذوقِ قوہاں الوہیت میں صرف
 ذاتی عطائی کا بنا پایا ہی ہے اس احساس میں کو چاہے مجاہدانِ خدا عزت و اردن پر مطلق کر دو
 یا اللہ سبحانہ کے لئے چودہ حضرت عزت کے اختصاص معلوم میں رب عزوجل فرماتا ہے یہ
 عبارت اس ایام سے خالی نہیں کہ حضرت عزت اور ہے اور رب عزوجل اور۔ خالص توصیف
 اور فردانیت کے اثبات میں و سہل اپن ایسے سوانح میں دو معنی کلام لائے کہ شاق با چکا

دوسرے پہلو میں انھیں کعبہ کے کافر سے تنگ کر دیا گیا اور کون سے
 طرف عبودیت میں سما یا ہے۔ خدا و ہر دم کے اصول اور عقائد جو یہاں کہیں اور تاریکی
 فحش سے نقل نہ کر دینا۔ عواقب امور جاننے والے مدبر۔ مثال کے ساتھ ان کی تدبیر انھیں
 عالم کی ایک دریا ہے۔ ناپید آگاہی تمام اسباب دنیا عالم اسفل و عالم بالا کو پیدا اور ان کے حضرت
 ان کے ان کو قہار سلطان جیتا کر دیا جو اپنی آواز اور جو کام دہن سے لینا تھا اول کو ازل سے
 ہی جانتے ہوئے تھا۔ اسی طرح پانی و عذیر اور عذیر و زہ کو جان و نہر الہوتی تو
 سائل ہی ہوتا۔ ہم مر جاتے۔ پانی ہوتا تو یہی نہایت ہوتی۔ سورج کی کرنوں کی ہا میں ہوتی تو
 ہمارے باغوں کے پل کہیں ان کے واسطے کہتے۔ غرض عالم کے زہ و نہر کا پیدا کر
 ہمارے کام کی چیز گردینا یہ سب کچھ تدبیر الہی کا عقد ہے اور اول سے کلمہ کن کی کار و ساز ہی
 کیا جاتی۔ اب دعویٰ بتلا میں کو سہی کو شے محبوب خدا۔ نے ایسی تدبیر کی ہے قدرت خدا کو
 ایسی کر کہتے او کو دیکھا اور جو بان خدا کی تدبیر تدبیر ہی کب سے تدبیر کے۔ اسباب میں
 اگر اسباب برابر بنائے جائیں گے تو تمام وہ اسباب جنہاں ان کی بقا اور نہدش و موت
 وہ بہرہ ور بن جائیں گے او کو مدبر کہنا ایسا ہی ہے جسے کٹر کو مشین کا بنا ہوا دیا جاتا
 سوتی، نیز بہت ہی چیز کو مشین کا بنایا جاتا کرتا۔ جبہ یا تاجہ مدبری و غیرہ کو
 کا سیا ہوا کہنا عموماً محاورات روزمرہ میں متداول ہے۔ اس سے او کو جسکی کہو پڑی میں ہوتی
 سی بھی عقل ہے اس کا وہ ہم نہیں ہوتا کہ ان مشینوں نے یہ تمام مشینوں کے چلا جانے کے
 تدبیر بنائے بے چارے ان کے تصرف کے کوئی مشین کہہ کرے کا دیکھا۔ دیا سلائی کا
 سوتی کی کوک تنگ تو بنائے۔ اس میں جنہاں نے ہوا کر کہا جاتی ہے وہ تنگ اسباب کی
 دلیل میں ہوتے ہیں۔ عذرات ملائکہ کی تدبیر کی کیفیت کا بیان بعد از نزول آسمانی
 آیتوں۔ یہاں صرف اتنا عرض کیا جاتا ہے کہ لطف حب رحم میں قرار ہوتا ہی تو فرشتہ اس
 لطف بزرگ نہ ہے۔ اس بنا کا کام کرنا ہے۔ ایسے ہی تابعین اللہ تعالیٰ فرشتہ کھڑے کہہ کر

وہاں مذکور کیا آکر شیعہ و ہادہ ہا کر سکتی سے جان کہیں چاہے اور صاحب الاثن والعلیٰ کے ذاتی اور معانی فرق پر تمام امت سے نرالا ایمان طلب کرے کے دین پر لائق کہ اللہ سبحانہ بھی مسافر ذلہ چھ دان بین لطف پر کر صورت گری کر لے اسے کہان بد پر استہ امر کو می بین نر عطا فرمائی گئی ہے جو اللہ سبحانہ کے خواہاں الوہیت سے حق اگر اوسین ہی محنت نہت کما کی و در وہوب سرور وہاں ہوتین قرآن مجید ہاں خدا کے پاس وہی تدبیر قرآن سرور وہاں سے بد بکری جاتی۔ چونکہ ہمارے مہربان کو ہندو پریم سے خفیہ الفت ہے لہذا دوسری شیریں اوسی اعتقاد کا خاکہ اتار دیا جسکو ہم یا گوگلک سمرتی سے سچ بتہ شلوک و غیرہ اور نقل کرنا تو بہن کہ جب لطف پانچون اندرون بینی مشغول ہین لجا تا ہے اور بچہ دان ہین قرار پاتا ہے تب روح پر پیشو و ولایت اولیٰ ہم دان ہین قیام فرماتے ہین۔ چونکہ یا گوگلک جی کی معرفت اور بصیرت سے کیا کسی کارگر کا کام کارگری جیسین سر نہا رہی ہے اوس میں لگے بغیر پورا ہونا نہ کہا تھا۔ اسلئے اوبن کو پر مشورے قیام کی رحمت ضرورت محسوس ہوتی تاکہ اوس لگدی ہو کچھ کی صورت نہا رہے کہ اس کہ اوبن کو یہ معلوم ہو تاکہ لطف ربی کی قدرتی مشین سے اندر بروج کا راج ہے خزانہ سحر اور مشغول کا مشغول کے خزانہ سے پہنچا تا ہا سبب تغلیب و انقلاب اور غارت کے روزانی و درود سے اندر و دو کی مشین لڑتے سے سب حکم کن ہو رہا ہے قیاد کیو جی اور صہ کے کارنگو محتاجون کے کاموں پر قیام کر کے اسی بات نہ کہنی پڑتی مہرج روشنی کے زمانہ میں مصنعہ صہیان سے پڑ کر خیال بجاتی ہے اندر تفسیر مرادک و خیانت و حلاوت ہین سے رطل مضویں قرآنہ قطعی الشہوت اور قطعی الدلائل سے مراد الہی یہ معلوم و معلوم ہو چکی کہ الاوع تکوین کا مخلوق کو حال ہونا ہی محال ہے کہ نہکس کی بیانی کو الوہیت اور جنونی و کرا رہے اور بنیدہ اگرچہ کتنی ہی ترقی پہنچا ہو الوہیت اور رضائی او سکولئی محال ہے۔

وہاں وہ غلطی صہبتا ہو کر کوین کو کسی مہربان ضامین نہیں رکھا جا سکتا۔ کتب اور رسائل

منطقیہ میں جو عبارتیں فتوحات مکیہ کی تہیں سچ تھیں اہواب ہمارے شیخ کی دافع الہیہ میں بقول
ہیں اوشے بھی مقصد صدر مجتہدی دلتین ہو جاتا ہے۔

حضرت شیخ محقق دہلوی مقبول فرعین یقائد کی کتاب تکمیل الایمان میں تدبیر الہی
کے معنی مکتبہ ہا و مکتبہ ہا کے تحت یہ تلاتے ہیں و تدبیر عبارت است از علوم

عواقب امور و افعال و در ایجاد صلہ یعنی تدبیر الہی کا مون کے انجا مون کے جاننے اور انیہ
کے نسبت سے مہت کر دینے کے اندر تکلی اور مضبوطی کر دینے کا نام ہے + تب ہی تو الہی

تدبیر اور مخلوق میں اللہ سبحانہ و عہ لا شریک لہ کو نیتا ماننے پر ایمان اس آیت میں مطلوب ہو
مفسرین سلف و خلف کی جہر شہادت ہے یک بڑا کلمہ بین الخلاق ذالکوا الخالق
المذکور اللہ یکھ فاعبدالہ و کلا وحید و لا مشا و اصنع اللہ الذی القن (اھکھ)

کل مثنی حلالین ترجمہ تدبیر کرتا ہے امر کی در میان خلقت کے یہی مہتا ر خالق
مدیر التدبیر ہوتا ہے تو اسی کو پوجو یعنی نیتا جاننا و اسکو (وصف خلق و تدبیر میں)

یہ صفت ہے اسی اللہ کی جسے محکم کر دیا ہر جہر کو (حلالین) تمام کتب عقائد سمجھان ہوا
صاف تبار ہی ہیں کہ اس تدبیر اور خلق اجسام کے خواص الوہیت سے ہونے میں سب
اسلامی فتنے متفق ہیں کسی فرقہ کا اس میں اختلاف نہیں۔ مگر مصنف الامن نے اصل اعتقاد

میں کہ سنجہ ضروریات ہیں ہے عطا کا عذر مال ہی میں برپا کیا۔ ہر مفسرین سلف و خلف
و متکلمین و جہلہ نقباء و متکلمین اور موفیائے محققین کو قائل ہونا اسکا مخلوق کو محال

فرما چکے کا بیرونیاتی۔

ہر کف الامن کا جو دعویٰ ہے ذاتی عطائی کے فرق پہ ایمان طلب کر بیٹھا اوس کے
صند ایمان ہونے اور ابطال پر جیسے قصص صدر گواہی دے رہے ہیں ایسے ہی کتب عقاید
و غیر اسکو سمجھا رہے ہیں۔

شرح عقائد الشفیٰ میں ہے۔ اور مشاہدہ نہیں اوس ستارے شانہ کے

کوئی چیز لیکن جبکہ مراد ہوا اس مماثلت سے وہ چیز و نفا ایک متعین حقیقت میں تو ظاہر ہے
 (باطل ہونا سکا) اور لیکن جبکہ مراد ہوا اس مماثلت سے ہونا وہ چیز دن کا ساتھ اس حیثیت کے
 کہ اذنین کی ایک قائم ہو مقام دوسرے کے یعنی صلاحیت رکھو ایک اس (تاثیر اور کام کی)
 جسکی صلاحیت رکھے دوسری تو بیشک کوئی چیز موجودات میں جسے قائم مقام نہیں اس تعلے
 شانہ کے کسی بات میں اوصاف میں سے تو بلاشبہ اس کے علم قدرت وغیرہ (اوصاف) بزرگ
 و برتر ہیں اول صفات (علم قدرت وغیرہ) سے جو مخلوق میں ہیں باین حیثیت کہ کوئی نسبت
 نہیں صفات حق اور صفات خلق کے درمیان ترجمہ تمام ہوا حضرت بحر العلوم علیہ السلام
 میں صنف ۱۰ ہاں علماء لکھا ہے وہ شیخ مسلم میں ارقام فرماتے ہیں الاول ما فادہ
 الامام الاعظم والشیخ الاکبر فی فتوحات المکیۃ انہ تعالیٰ یخالع المخلوقات
 لا مناسبتہ بینہما و بین خلقہما البتہ و کیف یشبہ من لا یقبل امثالہ من یقبل المثل
 فالعلم باللہ عزیز عن ادراک العقل والنفس الا انہ واجب نقدس و تعالیٰ
 و کلماتہ لفظ بہ فی حق المخلوقات و یتوہم فی المکبات و غیرہ فاللہ تعالیٰ فی نظر
 العقل اسلم و بخلاف ذلک لا یجوز علیہ الوہم **تیسرہ** دل اس
 چیز کا حجتاً افادہ فرمایا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور شیخ اکبر قدس سرہ نے اپنی
 فتوحات نامہ میں کہ بیشک اللہ تعالیٰ نہ لایا ہے مخلوقات سے کوئی مناسبت (مماثلت مثلاً)
 نہیں درمیان اس کے اور اسکی مخلوقات کے درمیان بہلایت مشابہ ہو جائیگا وہ پاک
 ذات جو ہر ل نہیں کرتا مانند اور مثل کو ساتھ اس کے جو قبول کرے مثل کو تو جانتا اللہ کا
 دشوار ہے اور اکی عقل و نفس سے ۔ مگر یہ کہ وہ قائلے شانہ واجب ہے اور ہر وہ چیز جسکے
 ساتھ تلفظ کیا جائے حق میں مخلوقات کے یا وہم کیا جائے (حکماً) مرکبات وغیرہ میں پس
 اللہ تعالیٰ عقل سلیم کی نظر میں بخلاف اس کے ہے اوہم وہم جائز نہیں ۔ ترجمہ
 تمام ہوا یہ عبارتیں نصیرت کی پیہم کرنے والی الف میل کی کہانی نہیں ہیں جو انہوں نے کہے

اس سبب سے کہ اس کی ہوا پر وہ بن جائیں یا مال دنیا کا حق پر مسلمانوں کا سجادین حلالہ لڑیں
 اچانکہ قرآن وحدیث کے دفاتر کا ابواب ہا بہ تعلیمی مفید اسماقی تمام موجودہ فرق اسلام
 کا ماننا ہوا ہے جسبہ اگرچہ جہانیت اور ہی کے قول سے تشریح نگراہ ہوئی مگر قرآن وحدیث کے
 اس حکم قلم سے قدم باہر رکھنے کی لڑائی بھی محال ہوئی یہی لپٹا پٹا کہ جہانیت ہی اوس کی
 مخلوق کی جہانیت کی مخالفت ہے منتر ہے عبارت منج عقاید میں مخالف دین حق خوب
 تکمیل میں پہلا پہلا کہہ دین کی جہانیت کی مخالفت الہی کے قائم مقام وہ کام
 اور اعراب میں دوسے کئی جو صفت ذاتی اور فعل اللہ سبحانہ کی دوسے رہی ہیں تو فرشتہ ہے یہی مخلوق
 یعنی ملکوتی ذابیع وان تمام عالم میں ہی مذکور کا کام کیسے دوسے سکتا ہے۔ اس سے مائل ہو گئی
 الامن کی وہ بناوٹ کہ ناسپ اور قلیفہ بادشاہ کا ہر شاہ و سید میں ذاتی کام کر سکتا ہے جو
 بادشاہ کر سکتا ہے تو قلیفہ خدا کا خدا کی خواص ذاتی اور فعل میں وہ کام اور مار گزروں مذکور
 جو اللہ سے رابطہ ہے انتہی مضبوط صفحہ ۱۹ میں الامن کے امام کی شاہی کی کتاب شفا
 و استقام سے نقل کیا کہ لیسر الامن لیسر البشیر علیہ السلام علیہ وسلم الخلق
 والاستقلال بلکہ افعال هذا لا یفصلہ منہ لیسر الکلام الہیہ وصنہ
 من باب التعلیل فی الدین والشوش علی عوامہ الامن جہانیت ہی تھا صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم سے مدد مانگنے کا یہ مطلب نہیں کہ حضور خالق اور خالق مستقل ہیں۔ یہ تو کوئی
 مسلمان اور دین میں کرتا تو اس معنی پر کلام کو لے لیتا اور حضور سے مدد مانگنے کو مستلزم نادرین میں
 مقابلہ دیتا اور عوام مسلمانوں کو پیشانی میں ڈالتا ہے اور صفحہ ۱۹ پر فرمایا امام سبکی نے
 ہوا سبکی میں مدد مانگنا مدد پناہ جب کتاب وسنت سے ثابت ہے اور کوئی مسلمان آپ کو
 خالق بلکہ مالک یا اپنے کاموں میں حضور اللہ سبحانہ سے اپنے نیاز جانکراں ہی مدد
 مانگتا نہیں تو یہ الزام لگا کر کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خالق اور خالق
 مستقل اپنے عقائد میں مالک و مالکی ہے واقعی علیہ السلام فی الدین ہے اور عوام یوحیدین کو

ہونے والی دنیا ہی اور جہید اسلامی ہی منہ ہے تو وہ دینِ مسلمان ہی جسے اس امر کا محاط کرنا
 ہوتا ہے مومنین کہنے سے نفار کی موجود لفظ المومنین موقوف بالاسلام میں داخل نہیں ہو سکتے
 مگر صاحب الامن کو تو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ جو کسی کو گئی ہے کما دیکھا زبانِ قلم پر لانے سے
 بھی گریز فرماتے ہیں امام موصیہت قاضی عسکریؒ میں المومنین لایین۔ مگر شرح صاحب الامن
 ترجمہ میں ان موقوفوں کا لانا نہیں کر کے ایک لالہ صاحب نے اپنے آدمی سے کہا
 کہ آج پورہ دن کے ساتھ آلو کا ساگ کر لینا چاہیے شیخ نے فرمایا کہ لالہ صاحب آپ آلو کے
 پتوں کا ساگ بکواتے ہیں آلو ہی کیون نہ بکواتیجئے۔ تب لالہ جی بولے لیکن صاحب آپ سمجھتے ہیں
 میں نے آلو کو ہی کہا ہے پہلے ہم اسکی جاہ آلو کی رسکاری کہا کرتے تھے جب معلوم ہوا کہ مسلمان
 لوگ رسکاری ماس کو بھی کہتے ہیں تب سے میں اس لفظ کو چھوڑ دیا اور بجائے اس کے
 آلو کا ساگ سام ترقی کا ساگ مٹکا پھل کا ساگ کہنے لگے۔ مگر جس لفظ سے کھٹک ہو
 جاتی ہے اس کے بدلے کماندہ میجر جی نہیں چاہتا۔ مگر ہم مسلمان لوگ کیا کریں ہمارے تو اسلام اور
 ایمان کا پہلا رکن بھی اقرار توحید کا ہے۔ غیر غرض بندہ کی اس عبارت کے لانے سے
 ناظرین کو اطلاع دینا تھا اس امر پر کہ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابن تیمیہ حنبلی کے مقابلہ
 میں خلق میں منتقل کی تھی کیونکہ نہ نکائی اختلاف افعال حضور کے اس لئے کہ یہ اگر ناپا
 مارنا جملہ امور کیونکہ مخلوق خواص و سبب میں جو ذاتی ہی ہوتے ہیں انکی کوئی قسم نہ مخلوق
 کو دینے کی چیز اور نہ مخلوق انکی سمائی کے لائق مگر ہمارے مہربان نے عبرت لے کر نقل
 فرمایا کہ یہی عبرت حاصل نہ کی خواص الوہیت کو اب مسترد کر دیا کہ ہر چہ نابھہ محبوب الہی ہو گا
 کرتا عطائی قدرت الہی سے قرآن و حدیث اور کتب عقائد کو بالاسے طاق رکھ کر غصہ اڑا
 اور اس پر غم یہ کہ اس صلیب پر طلب کرنے کپڑے ہو گئے۔ فریقین کے نزاع میں ہمارے
 امام اعظم اور شیخ اکبر مالکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے اقاد سے نقل فرما کر حضرت بکر اعظم
 نے فیضا کر دیا فریقین قرآن و حدیث و کہا میں یا مذوات صدیقہ جس نصرت و ولایت

شفاعت تدبیر تصرف امداد دفع مرض و بلا و خط و ہا مشکل کشائی حاجت روائی و فیض
 بکام و نجات مجاز و منظور سبب و غیرہ مخلوق کے حق میں تکمیل کیا جائے۔ مثلاً فلان کی دعا بابرکت
 سے اللہ سبحانہ نے غلط رو یا وغیرہ کی بلا دفع فرمادی اللہ سبحانہ ان تمام امور میں
 مخلقات اس مذکور بالا کے ہے۔ اور کہیں نہ ہو کیا معاذ اللہ اللہ بھی کسی سے دعا مانگیگا
 ابن حجر کا قول سدید اسکا شروع حصہ بنامین دیکھا کہ وہ دیکھو کہ علامہ الاذکار میں
 ابن حجر سے ہی نقل کیا ہے ہاں عبارت وَهُوَ غَيْرُ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِنِي وَهُوَ عِلْمُ
 مخلوق کا جو دیا ہوا ہے اللہ تعالیٰ کا وہ خدا کے علم کا غیر ہے نہ عین علم الہی اور علم مخلوق
 میں مماثلت ماننا بھی خجل ضروریات دین ہے علامہ گفتا لنی **مشرک مصداق**
 میں اقام فرماتے ہیں التوحید عبادة من عدم الشرائع في الا الوهية
 وخواصها یعنی اللہ سبحانہ کو ایک ماننا یکتا جاننا عبارت ہے الوہیت اور الوہیت
 کے خواص میں مشرک نہ اعتقاد کرنے سے ترجمہ تمام ہو ایہی کیا تمام کتب عقائد و تفاسیر
 و کتب کی جوٹ بھی بیان کر رہی ہیں کہ الوہیت میں غیر اللہ کو شریک ماننے اور حق عبادت جانے
 تب بھی مشرک کا فرقہ فی الانا اور خواص الوہیت میں سے ایک خاصہ میں بھی مخلوق
 کو شریک ماننے مخلوق کے لئے کوئی خاصہ اور لازمہ الوہیت کا ثابت کرے تب بھی مشرک
 مشرک خواہ یہ خاصہ مخلوق کی الوہیت کے اعتقاد سے ثابت کرے یا بشراعتقاد
 الوہیت کے تفسیر بنیاد پر و بیہناوی وغیرہ کی بہت سی عبارات سے اس کو ثابت
 کر دیا ہے۔ ہمارے شیخ نے دفع الربوبین بطور نمونہ آیت دیکھے یہ امر داخل
 اعتقاد نہ تھا کہ غیر اللہ کی الوہیت کا اعتقاد کئے بغیر اس غیر کے لئے خواص الوہیت
 ثابت کرنے ماننے سے مشرک نہ ہوگا یہ شایع براہ سدر اک و فاضل پراپنی کی جہت
 فکر کا نتیجہ ہے۔ و ارق میں مکتبہ میں شرعاً مستبرور توحید و مشرک پیمان صفت الوہیت
 است و بس کہ آن صفت در غیر ذات حق بہ ترجیح یا فتنہ نمی شود نہ بالذات و نہ بصفات

او تھلے شانہ نہ کامل و نہ ناقص الخ صتا جیسے غیر حق میں الوہیت ذاتی
 عطائی کامل ناقص کی سیطرہ کی نہیں باقی جاتی ائمین سے کی سیطرہ کی الوہیت مخلوق کو
 ماننا شرک ہے اس سیرج کسی خاصہ میں سے الوہیت کے ذاتی عطائی کامل ناقص کسی
 جہت کو ماننا شرک ہوگا مثلاً معلم الہی کی تین جہتیں امام رانجی عینہ مفسرین رحمہم اللہ تبارک
 نے بیان فرمائی ہیں اومنین ذاتیت کو ماننا کتاب بھی کافر مشرک اور جمیع سلوات کا اللہ
 کے احاطہ کسی مخلوق کے لئے ثابت کر چکا تب بھی ایسی ہی کجی اوس علم کی ماننا کتاب بھی
 کافر ہی ہوگا۔ اگر کہا جائے کہ مشرک ہو گیا انکار ہی نہ کافر مخلد فی النار ہو گیا اور یہ ایک
 نزاعی مسئلہ ہو تو کہا جائیگا شرک پر کفر کا اور کفر پر شرک کا اطلاق کتاب و سنت میں
 بکثرت شائع ہے باین نظر کہ سزا دونوں کی ایک ہے ولا تنکھوا المشرکات حتی یوسی
 کی تفسیر کبیرازی میں دیکھو دفع ہونا اسم مشرک کا کفار براسا مرنویہ سے نہیں ہے بلکہ اسم
 شرعیہ سے ہے جیسے صلوٰۃ زکوٰۃ وغیرہ پوری عبارت ہمارے شیخ کی دعوت کے صفحہ ۵ کے
 حاشیہ پر منقول ہے۔

مطالعہ قاری شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں و یعلم لاکھ لکھنا آدمی لاکھ ہوتا ہے
 لاکھ لکھنا الخ **ترجمہ** اور جانتا ہے وہ تھلے شانہ نہ مثل ہمارے جانچو
 اور دیکھتا ہے نہ ہمارے دیکھنے کی مانند اور کلام کرتا ہے نہ ہمارے کلام کر کے طبع ہم کلام کرتے ہیں
 برسیدہ اسباب و آلات کے اور وہ کلام کرتا ہے بنیر اسباب و آلات کے الخ جب اوس اللہ سبحانہ
 و صہ لا شرک لہ کا جاننا دیکھنا کلام کرنا وغیرہ صفات ذاتیہ ہمارے جانتے دیکھنے کلام
 کرنے وغیرہ کی مانند ہیں انہو میں تو صرف ذاتی عطائی کے فرق سے وہ عین صفات خداوندی
 کیسے ہو جائیگی مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جلد اول
 کے مکتوب ہم میں مرقوم ہے و صفات خود را صفات الہی الخ و تعالیٰ اللہ عن ذلک
 علو اکبیرہ و این اتحاد و اسما و صفات است اسباب این زمرہ در ذکرہ التذکرہ

فی اسمائہ داخل اند صلا مکتوب ششم میں ارشاد بشرفیہ صفات افعال

مخلوق و مخلوق او میاندہ آنکہ صفات اینہا صفات اوست و افعال اینہا افعال او

(الی قول) کما ہو ندیب الصغار المثلین صلا علیہ اول ہی کے مکتوب ۷۹ میں ارشاد

فرمائی ہیں فالوجوب الذاتي الاستغناء الذاتي مختصہ بمرتبہ الجمع والالوہیۃ والاسکان

الذاتی والافقار الذاتي مختصہ بمرتبہ الکلون والفساد والمرتبہ اولی مرتبہ الربوبیۃ و

الخالقۃ والمرتبہ الثانیۃ مرتبہ عبودیۃ والمخلوقۃ فلا ینطبق اسمی احدہما علی الاخری وادوری

احکام مختصہ بمرتبہ علی المرتبہ الاخری لکان ذلک مرفوعا کفرا محضاً واجب من بعض

الملاحدۃ والزائدۃ انہم بنی اسون اغراب یحرون احکام مرتبہ علی مرتبہ آخری فیصفون

الممكن بصفات الواجب والواجب بصفات الممكن مع علیہم تجاویزها واحکامہما اصطلاح

اتحادہم فی المرتبہ الکلونیۃ صلا **مکتوب ششم** کما پس وجوب ذاتی اور استغناء

ذاتی مختص ہے ساتھ مرتبہ جمع اور الوہیت کے اور اسکان ذاتی اور ذاتی محتاج مختص ہے

ساتھ مرتبہ کلون وفساد کے اور علیہ لامرثہ مرتبہ ربوبیت اور خالقیت کہہ ہے اور دوسرے مرتبہ

مرتبہ عبودیت اور مخلوقیت کا ہے۔ ایسے اگر بولے جائیں ایک مرتبہ کے نام وہ بھی

مرتبہ پر یا جاری کیے جائیں ایک مرتبہ کے مخصوص احکام دوسرے مرتبہ پر تو ہوگی بیدینی

خالص اور کفر کفر اور تعجب ہے بعض یحرون اور بیدنیوں سے وہ کیسے ملاتے ڈالتے ہیں

سب مرتبوں کو (ہنگام اور جذباتی کے) جاری کرنے میں ایک مرتبہ کے احکام دوسرے

مرتبہ پر نہیں وصف کرتے ہیں ممکن کا واجب قائلے شانہ کی صفات کے ساتھ اور وصف

کرتے ہیں واجب تھا کہ نہ کا مخلوق کی صفات کے ساتھ باوجود جاننے اس امر کے

کہ واجب شانہ سے شانہ و صفات اور احکام میں مخلوق کے احکام اور و صفات کو ملا ہے

باوجود متحد ہونے کے موجود پر نے میں نہ یہ سلسلے مبارک ذاتی عطائی کے فرق کے

افراق اور غلطیوں الہی کے ایک تار سے اوتارنے اور معجزات کو افعال انبیاء علیہ السلام

اور ان خیالات مستحکمہ کے نتائج اور تقریبات پر جسے الامن والاعلیٰ لبریز ہے اور مشیت
 ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ان حضرات محمد دیو راہیہ کو جو مشرقی پکار میں عزرا بن موسیٰ
 ہیں اپنے پیران پیر کے کلام سے متنبہ ہو جاتے۔

امام عظیم نیشاپوری سورہ مائدہ کی آیت **لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ** کی تفسیر یوں کرتے ہیں
 اے نبی العبادۃ اونی بخیر الحلال اذلالا لخالق اونی اجماع وصفہ فی الخلق
 او بالعکس فقد حرم اللہ علیہ الجنة الا بالشریک یعنی یہ شریک جسے اللہ کے
 (غیر اللہ کو) مراد الہی یہ ہے کہ شریک نہیں ہو سکتا عبادۃ الہی یا بندہ کو خدا میں اور خدا کو
 بندہ میں پرست ہو سکتی ہو بخیر کر کے شریک نہیں ہو سکتا۔ اور خدا کو لکھ کر کہتے ہو نا جائز ہے
 شریک ہو جاتے یا اللہ سبحانہ کا وصف مخلوق میں جاری کر دینا جس سے شریک ہو جاتا
 یا مخلوق کا وصف اور شریک میں جاری کر دینا شریک نہیں ہو سکتا۔
 اس قسم کے مشرک (مشرک) پر حجت حرام کر دی ہے اور نہیں ہے ان (مشرکوں) خالون کا کوئی
 مددگار کہ چھڑائے (وہ کو ہم سے) **یٰٰحَسْبُنا** شرفیاب بدل ہے اندھوں
 لیعلیٰ باللہ فی عبادۃ او فیما يخص بہ من الصفات کلا فقال فقد حرم اللہ
 علیہ المحبۃ **ترجمہ** تحقیق شان یہ ہے کہ شخص شریک نہیں ہو سکتا۔
 اللہ کے عبادت میں یا اس چیز میں کہ شخص ہے ساتھ اللہ کے صفات اور صفات
 یعنی وہ وصف اللہ سے ہی میں پایا جاتا ہے غیر اللہ میں جس میں نہ ذاتی نہ صفاتی
 اور وہ فعل کہ جس کو اللہ ہی کرتا ہے غیر اللہ کے لیے (جو شریک حرام کر دیا ہے) اللہ سے
 او سب حجت کو الایہ اونی اجماع وصفہ فی الخلق او بالعکس عبادت خلیا پوری ذاتی
 عطائی کے فرق کے نئے دین کے عقیدہ پر پوری نظر ہے جس کے لکھنے میں عرب میں
 جس کا یہ عقیدہ تھا کہ کفار زمان جاہلیت اپنے مہودان باطلہ کو نہ انکی صفات میں اللہ بنا
 سے بے نیاز سمجھتے تھے : صفات و افعال میں ان میں کرتوں کی عبادت کے قدرت اللہ

سبحانہ کی عطا فرمائی ہوئی ہے مانتے تھے۔ اور باوجود اسکے اونکو صفات و افعال الہیین
 شریک ہٹیرا غیو الہی فرمایا ہے امداد کا نام شریک ہی بتلایا ہے اس بیان سے قرآن کریم
 بہر احوال ہے بل لائل قطعیہ قرآنید و حدیثیہ اللہ سبحانہ کا ایک مختص کام حسیر خیر اللہ
 قدرت ہین پا سلا کٹ جی ہو جا فرما کر ہر ناموجود کو موجود کر لینا تھا جو شانہ کسب و کتاب
 محنت و مشقت کما کی سے بالکل منزہ تھا خواہ وہ صورت گری یا انقلابات مذکورہ فی الایات
 ارحام ہین ہو یا دیگر حادث کونیہ کا حدوث کون و مکان ہین امنوں صدافنوں الامن کے
 عذر کی آندھی ہین اوسکی وہ ارزانی ہو کر روتی سی اڑ گئی کہ اوسکو محبوبان لہذا کی میراث کر دیا
 کہ وہ بھی فرمانروائے ملکون ہو گئے ہین۔ خون گوشت پوست ہڈی بال۔ کہاں صورت
 وغیرہ وہی سب خلق فرماتے ہین اگرچہ اپنے دعوے کے اثبات ہین تیسور علیہا حدیث سے
 لائیکے کہ فرشتہ ارحام ہین ہٹیرے ہوئے اوس نطفہ پر گرتا ہے (ادمانا کام کرتا ہے)
 مگر چونکہ منہ سے دعوے صفت فنی ملکون کے عطا قول سے جائیکا نخل گیا ہے لہذا ہی ہین
 کہ محبوبان ہذا اسور ملکونینہ بھی کرنے ہین **فَالْمَلٰٓئِکَةُ اٰهْلٌ کَاکُوْاہِ** حالانکہ یہ
 ہرات اسراہر کرتے ہین وہ محنت مشقت کما کی کی مزدقیا ہے نہ کٹن ہو جا کہ ہر ناموجود کو موجود
 کر لینے بالیک مالیت سے دوسری مالیت ہین پلٹ دینے کی جیسا کہ آئینہ آئینکا انشا سادہ تھا
 پس یہ تو مصورون کا سا کام ہوا یا مشین کا سانہ خالق قائلے شانہ کا سا۔ اس نئے دین
 کے نزالی مجدد کے معتقدا ہر آسمان و زمین کو اکب و غیرو عالم علوی خدا کی مخلوق ہے تو یہ
 اجسام دنیاوی مخلوقات کے فرشتہ کی مخلوق ہین **اَرُوْنِیْ مَاذَا خَلَقَ الْاِلٰہُ** وغیرہا بہت سے
 نصوص قرآنید کے سواتات و الزامات سب دہرے رہ گئے تھاجا جواب دیا ہوا نخل آما کر لاشاہ
 مذکورہ فرشتہ کی پیداک ہوئی مخلوق ہے ہین اگلا سپر یہ کہا جاے کہ ذاتی قدرت سے پیداک
 ہوئی مخلوق دکھائیو فرمایا ہے نہ عطائی قدرت سے پیداک ہوئی مخلوق دکھائیو تو سپر یہ کہن
 بڑیگا کہ ایسی ضروری حیدر جوارق تھی در بیان صفت معلی واجب قائلے شانہ اور صفت

فعلی ممکن مخلوق کے اوس کے بیان کرنے سے قرآن کریم بے زبان رہا کوئی آیت اس بیان میں نہ دی بلکہ بیشمار آیتوں سے یہ سمجھا دیا کہ امور تکوینیہ کی سمائی کو الوہیت اور خدا کی قدرت درکار ہے جنہر قدرت بانا غیر اللہ کو محال۔

امام محمد رحمہ اللہ عنہ فرماتے ہیں اُچھے ہر ماوشما لازم است تصحیح عقاید مقتصد سے کتاب سنت

است بر پنجیکہ علماء اہل حق از کتاب و سنت آن عقائد را فہمید اند و از انجا اخذ کردہ - فہمید

ماوشما از حیز اعتبار ساقط است اگر موافق اقبام این بزرگواران نباشد نیز کہ ہر مبتدع ضلال

احکام باطلہ خود را از کتاب و سنت ہی فہمید و از انجا اخذ سے نمایند الخ مکتوب ۵ از مکتوبات

امام ربانی صلی اللہ علیہ وسلم - یعنی جو کچھ کہ چھپر اور تپہ لازم ہے وہ مقتصد سے کتاب و سنت صحیح کرنا

عقائد کا ہے اوس طور پر کہ علماء اہل حق کتاب و سنت سے ان عقائد کو سمجھیں اور اوسی جگہ

سے لیا ہے - میری اور غنہاری سمجھ حیز اعتبار سے ساقط ہے - اگر ان بزرگوں کی سمجھنے کے

موافق نہ ہو اس لئے کہ ہر بدعتی مگر وہ اپنے احکام باطلہ کو کتاب و سنت سے ہی سمجھتا ہے اور

وہیں سے نکالتا ہے الخ پس امور تکوینیہ میں ذاتی عطائی کے فرق نکالنے میں تمام فرق مستطاعت

کو سمجھنا اور جاننا اور قبر پر کی اذان کے جواز اور فضیلت وغیرہ کے بیان میں بے جوڑ حدیثوں کا

ڈھیر لگانا اور امام ابن حجر وغیرہ جو اس اذان کے بدعت ہونے کے قائل ہیں اوسکو اور اوکو

رد کو جب کرنا قائل کو اوس اذان کے جواز کا قائل ٹھہرانا اور ایسے ہی اور بہت امور میں ہر گری

یعنی اوس اذان کے جواز کے رگوں پر عین کی حمایت کے لئے کہرا اور جاننا اور با اینہم یہ فخر فرمانا اور ہی

الاس میں کہ خامہ برق بار رضا خرم سوزی سختیت میں سبے نزلارنگ رکھتا ہے

ص ۱۲۳ بیشک صفات و افعال مختصہ الہیہ مخلوق کو دلائل میں ذاتی اور عطائی کا

فرق سبے نزلارنگ رکھتا ہے اور یہ ہرگز باطل چلتا سختیت سوزی کہ یہاں نہ سے

ہی چل پڑا ہے۔

ہر چند کہ کتب مہد عتیق و مہد جدید سے تحریف نے امان اٹھا دی ہے تاہم تناسی

سیحی معجزات کے بارہ میں سوال مذکورہ بالا کے جواب کے لئے بس ہے دیکھو یوحنا کی
 انجیل کا باب ۱۴ درس ۱۰ کیا تو یقین نہیں کرتا کہ میں باپ میں ہوں اور باپ مجھ میں یہ بات
 حرمین نہیں کہتا ہوں آپ سے نہیں لیکن باپ جو مجھ میں رہتا وہ یہ کام کرتا ہے ص ۱۹
 مرقس کی انجیل کے باب ۹ درس ۱۴ تا ۲۰ میں ایک مریض کو شفا ملنے اور اس سے گونگی
 ناباک روح کے وضع ہونے کا ذکر ہے اور میں سے آیت ۲۰ ۲۱ کے الفاظ میں - اور جب
 وہ گھر میں آیا اور اس کے شاگردوں نے خلوت میں اس سے پوچھا کہ ہم اُسے کیوں نہ نکال سکتے
 اُس نے انہیں کہا کہ یہ بیش سودا اور روزہ کے اور طرح نہیں کھل سکتی تھی۔ مسلمان رہنے
 سے دین کی تائید تو دیکھ لو جو وہی عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرما رہے ہیں جس کے لئے
 الامن کی عبارت مذکورہ بالا پر ان غمزدہ مریضوں سے پرانند کا ہر دانہ بن ہی ہے کہ یہ
 کام خلق کو شفا دینا مردے جلانا جیسے حراموں کو حلال کر دینا میں نہیں کرتا ہوں۔ اللہ عز
 وجلہ اقلب جس کا عرض تجلی گاہ بن گیا ہے اور میں اس کا آئینہ ہوں اور وہ میرا وہی گونا گاہ ہے
 میرا کام تو صرف ان امور معجزات میں روزہ دار مند سے دعا مانگنا ہے - اور اللہ کا شفا دینا
 مردے جلانا خلق کو نابھنے حراموں کو حلال کر دینا ہے نہ تو بگڑتی ہوئی حالت تک میں
 انجیل کی لاپرواہی سے میں یہ اظہار کرے اور ان میں اس کا عذر اس بناؤں کہ وہی گونا گاہ ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام حقیقی قدرت عطا سے اپنی پیدا کر کے شفا دیتے مردے جلالتے تھے
 حاصل جبکہ یہ تخلیق کا اس ملکوں میں ہی ہو گا اور میں انہی کا دخل نہ تھا اس لئے کہ میں ہی ہوں
 فرما کر نامہ جو کو جو کر لینا جبکہ ملکوں میں کہتے ہیں یہ انکار کیلئے قہرست کا لگا ہے دو ملکوں میں
 اذیائے قدرت کا لہر چکا تو گویا بلا شرکت یہ کام ملکوں کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 ہی کئے نہ اللہ سبحانہ نے اس پر وہی الزام کرات قلت اللہ کا بڑتا ہے جو بار بار
 الہیہ کتاب المواعظ شیخ میں تفسیر کبریٰ سے بیان ہو چکا اور اس آیت سے معنی اس قدر
 ظہر کے کھل گئے و موعود قال ان لعلیت یتصرف فی الامور دون الله و یتصرف

بذلک فقد کفر یعنی جسے کہا کہ بیشک سبب تصرف کرتی ہے امور میں نہ اللہ اور نہ مقتدر
اسکا تو بیشک وہ کافر ہو گیا۔ بیشک جن امور میں مہدوں کے کہتے تھے کہ وہ نہیں جیسے خلق
و تدبیر یعنی مزبور اور دفع کرنا غلط اور مرض اور دوبارہ وغیرہ کا ان امور کو مہدوں میں جسے تصرف کرنا
مخلو آتا تھا مانا تصرف الہی سے اسکی گویا نفی کر دی اسلئے کہ یہ اثر قدرت کاملہ کا ہے اسکو چھوڑ کر
قدرت کاملہ کے بل کر کیا پس مہدوں کا کیا ہوا ان امور کو مانا تو خدا سے ان امور کو نکال دیا۔
اور خدا سے مانا تو مہدوں سے ان امور کو نکال دیا اول میں ایمان پہلے اور کفر **الامین** کے
صفحہ ۴۸ میں امور تکوین یہ جملہ سے زندہ کرنا مارنا۔ دولت نعمت فتح شکست دینا حاجت پوری
کرنا مصیبت دفع کرنا وغیرہ اور صفحہ ۴۸ میں آیت سے یہ گنا سے آسمان زمین سے رزق
دینا۔ کان۔ آگے بنائی شعلاتی کا مالک ہونا زندہ سے مردہ کو اور مردہ سے زندہ کو پیدا کرنا
اور امر کی تدبیر کرنا۔ وہاں اور مرض اور غلطی کرنا یہ دفع مصیبت میں آگے مگر دفع المہدوں
والو بلاء و اطر من والخط والالہ و اہمالہ میں چونکہ نسبت جعفی عطائی کا آپ دعوے
کر چکے ہیں لہذا ان امور کو کھلم کھلا بیان نہیں فرماتے نہ شہر کرے تاکہ چھلنے سے
نہ بدک جائیں اسلئے کہ شہر کرے اسکی یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے اپنے ان فعل کا مومن سے
کہنے کی اپنی قدرت آپکو دے ڈالی ہے اس قدرت سے آپ ہی بلایا اور دیا اور مرض اور غلطی اور
دالم کو دفع فرماتے ہیں نہ قدرت سبحانہ آپ کو ان کے دفع کر سکتے ہیں اللہ تعالیٰ سے دعا کہ
کر حاجت نہیں جب ان حضرات نے ان امور میں مصیبت و غیو کے ملا تو انکو مجاز سے اور خدا
تو جس کی سبب سے یہاں سنی حال میں فرما دیا تو کیا بجا کیا بیان تو یہاں ہم بھی وضع کرنا
حقیقی قدرت سے ان مصیبتوں کے دفع کرنے کا ذکر بجا دیا بلکہ تھوڑے سے میں تھوڑے میں چھوڑ
سے چند آپ ہی کی بیان فرمائی ہوئی اور پھر دیکھ لاس دعوے کا ابطال آیت سب سے
مع تفسیر کبیرہ آیت ہے اور مطلب اس کا اور بھی بیان ہو چکا ہے۔ اٹھارہ جلد چھٹے
میں مرقوم ہے فتوحات باب ۴۸ میں جو **وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ**

غیرا لغوث یہ بحفظ اللہ تبارک و تعالیٰ نہر شہر اور کادون اور ملک کا ایک قطب
 علاوہ غوث بی بی بڑے قطب کے ہوتا ہے اور کسی دعا سے اس سمت کے لوگوں کی اصلاح
 حفاظت کرتا ہے سڑے تا شیخ عہد لایاب شوانی نے تصریح کی ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں
 کہ ادنیٰ دعاؤں سے اس قلیم و قریہ کے لوگ آفات و مصائب سے محفوظ رہتے ہیں (حاشیہ
 بر فہم) چونکہ مولف الامن والاعلیٰ حذائی کام خاص بن عطا کا عذر ہر پا کرنے میں
 اپنی جماعت کے خیال میں کامیاب ہو گئے ہیں لہذا اوٹکو بھی دہن کہ اللہ نے اپنے کرشمے
 ان قلم کا موٹکی قدرت اپنے محبوب کو دے رکھی ہے لہذا وہی رزق دیتے مصیبتیں
 ہاتھ سے نہیں چلا لیا کہ جن روایتوں کو وہ نقل کرتے ہیں ان میں غافل سر عطا اور منہ کا اللہ
 مذکور اور ذکر ان حال و زور و دودہ پیتے بچوں کے نام و پڑوی موجود جو فائدہ ادنیٰ دعا
 اور برکت کا دیتی ہے۔

فصل مختص حق کا یہ تلوین ہے	احتیاجوں سے مستزاد محترم
غیر حق سے اس کا ہونا ہی محال	جال بھولا اس میں ہے ہندو دھرم

اللہ سبحانہ کی صفات تخلیق کی یہ شان ہے
 الالہ الخالق والامر اذا اراد شیئاً ان یقول له کن فیکون یعنی خبر و امر ہوا
 خاص سکے واسطے ثابت ہے صفت خلق و امر جب ارادہ کرتا ہے کسی چیز کے پیدا
 کرنے کے لیے کہا اس کے لئے یہ فرمایا ہے کہ ہو تو وہ موجود ہو جاتی ہے کلمۃ الفاعالی
 امر لیس روح منہ اذا اقصیٰ امر فانما یقول له کن فیکون (خل) وہی کلمہ کن
 تھا جسکو مریم کی لڑن الفا فرمایا اور روح ہی اسکی جانب سے جب موجود کرنا چاہتا
 تھی مگر اس نے اس کے نہیں واسطے اس کے فرماتا ہے ہو یا ہر وہ موجود ہو
 حاتمے ان مثل عدیسی کمل ادم الایہ و ما امر الا بالحد کلمہ یا ابصر (نظم)

بن باپ کے پیدا کرنے میں جیسی ولایت نام جسے علیہ السلام کی کجاویح آدم علیہ السلام کی
 بنا کر اس کا نام ہے کہ یہاں باپ باپین مانوسے وہاں باپ دونوں ہیں مگر کن کی کاربانی کی جی
 سبب گل مختلف ہیں م سبب اللہ اس قدر دریاں ہیں کہ وہ تباہ حرکت ہے نہ رکت نہ حاجت
 حیوان و انسان کی نظر ہی اور فرشتہ کا روح ہو مگر روح کا لٹا یہ سبب یہ اسباب استارین
 فعلی الہی کے مسلمان کی مثالوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صورت گری کے اندر جتنے انقلابات اور
 وقایع دیکھنے میں آتے ہیں ان کے جتنے تصرفات ہیں اور عالم کے تمام کون و نوا و جملہ امور و اشیا
 کو ہندسہ سب میں اسی قاعدے سے لکھنے کے ممکن کی کارسازی ہے جو مخلوق کے تصرف سے ملتی ہے
 پہلی آیت صاف جہاں ہے کہ دنیا کا کام ہے درجہ کن یعنی جو جہاں ہے وہی جہاں ہے
 وہ کن نہ دے تو کوئی کام ملتی ہے نہ حرکت نہ زمین ظہور ہے اس سے کن کے نام سے
 بن دیر لگنے کا وہم پیدا از عقل و نقل ہے۔ مگر کن کا نام ہی خدا کا ہے جو سب کے سب
 و قضا و سیرات و احادیث کتب سماویہ و سب اہل اسلام اس پر متفق ہیں کسی کو فرق اسلام میں
 اس کا وہم بھی نہیں ہوا اللہ سبحانہ کو نوا خدا ہے کائنات کی کائنات کی نوبت اسے آتی ہے
 یہ خدا کا باب اول دریں دل اجتناب میں کلام خدا اور کلام خدا کے ساتھ خدا اور کلام خدا (۱)
 ہی اجتناب میں خدا کے ساتھ خدا (۲) سب چیزیں اس سے موجود ہیں اور کوئی چیز نہ ہو
 جو بیاد اس کے ہوئی (۱۵) وہی کلہ کن کی کارسازی کا ہر چیز کی ایجاد میں فوت القاسم
 سے حدیث قدسی کے اجزاء و جزو یہ ہے میرا دنیا بھی صرف میرا کلام ہے اور میرا عذاب بھی صرف
 میرا کلام ہے جس چیز کا ارادہ کرتا ہوں وہ جہاں اس سے ہو جاتی ہے ص ۱۸۰ جلد ۲ نمبر ۱ مارنا جانا
 پیدا کرنا مٹانا تمام جہانات و غیرہ کا اور انتظام عالم کی تدبیر و خلق کا قضا و ہا اللہ عز و جل
 اور علیہ السلام اور باپ و مامی و مامی و مامی علیہ السلام کی کارسازی اگر مہربان
 خدا و جہات امر و نکر مگر کن کی قدرت مل گئی ہے تو خیر مگر اگر فرشتہ کہیں اپنا کام کر لے
 اور جہاں اللہ صراح کفار کے بدلائ ہیں وہ وہی کہ یا انکو بے جا کر کے ان کے نافرین علیہ السلام

عالم اساطیر الہی کے قابل نہیں مگر اسے اذیت دینا تو خدا سے ٹھکانا ہی ہو نہیں سکتا ہے
 اس خیال کی بنا پر وہ بڑا اور عظیم الشان مقصد کر لیا ہے آسمانی دھنوں میں اس بہت کو ہٹا کر
 زمین کی و القارحان الملائکۃ تاتوا الارواح الکھار عرنا ترعالیشیل واما شطرا
 شطرا منشط الارواح المومنین اے آسمان بارق الخ جلالین یعنی قسم ہے
 ان فرشتوں کی جو کہتے ہیں کفار کی جانوں کو (انکے جن جن) ڈوب ڈوب کر دیا آگ سے دیا یا
 سختی کی آگیاں سے اور قسم ہے ان فرشتوں کی جو کہتے ہیں نبی سے زمین ابلان وادگی راغ
 خالدا بركات امرئ کاسے فرشتوں کے مراد ہونے میں سلف کو اختلاف نہیں ان اور کے قبل
 میں اختلاف ہے۔ اور زیادہ صحیح یہی ہے کہ ان سے بھی فرشتے ہی مراد ہیں اور یہی تفسیر ان کے
 سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے آہستہ کہ فرشتے کہتے ہیں کفار کی روحوں کو نافرمان اور ملنگ ہیں
 جب تک ہے کہ مالہن تفسیر منہری جن جہاں اول سوزہ بڑی آیت و رعد و برق کی تفسیر کے
 حاشیہ ہے عن ابن عباس قال اصاب یحود المی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقالوا یا اما القاسم احبنا عن الرعد ما هو قال ملک من الملائکۃ موکل بالسمیاب
 مد بخاری من نالیقو بما السحاب حيث شاء الله فقالوا ما هذا الصوت
 الله سبحانه قال ترعنا بالسمیاب انما زجر الحق ینتہی الی عبث امرقاو اصد
 (ترمذی) ترجمہ ابن عباس سے یہ آیت ہے کہ اسوج ہوسے ہر طرف رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی پس عمن کہا کہ اسے اما القاسم خبر دے کہ وہ کہتے فرمایا
 ایک فرشتہ ہے فرشتوں میں سے توکل بادلوں پر اس کے پاس پہاڑوں کے آلات ہیں آگ کے
 ٹانگ کسے جاتا ہے ساتھ ان کے بادلوں کو جہاں اللہ چاہتا ہے پس عمن کہا کہ یہ
 کیا ہے یہ آواز حکویم سننے میں فرمایا وہ ایک جھڑکی اور دھن کی آواز ہے جس سے
 ڈانٹا ہے بادلوں کو یہاں تک کہ وہ پہنچتا ہے وہاں تک جہاں کا اودھو حکم ہے۔ عمن کہا
 کہ تو راہ سے بلکہ فرما دیت کیا ہے ۲۷۷

انہوں نے یہ مسئلہ پایا کہ جب تمام صحابہ کرام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جو کچھ کہتا ہے اس میں سے عقل و فہم میں فرق نہیں ہوتا، حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 سے روایا الشیخان رحمہما اللہ قالہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ والہ وسلم وہو الصادق والمصدق ان احدکم یخبر
 خلقہ فی بطن امہ الاربعین یوما نطق فربکین مضغۃ مثل ذلک
 ثم یرسل اللہ الملائکۃ فینظم فیہ الروح و یومر بالرجع کلمات
 یکتب رزقہ واجلہ وعملہ و شقی او سعید الحدیث فانما اشار
 الی احادیث صحیحہ متعلق بذلک ثم قال فمن تلک الاحادیث
 فیعلم ان النطق اذا استقرت فی الرحمہ احدھا الملائکۃ یکلفہ لرحمۃ
 ابن مسعود کی اس حدیث میں ہے کہ اس حدیث سے بخاری و مسلم نے روایت
 کیا ہے کہ کہا او ہونی نے حدیث فرمائی ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے۔ اور قال یہ ہے کہ آپ صادق و مصدق ہیں کہ بیک ایک ہمارے کا
 (ماکہ) پیدائش اس کی ما کے پیٹ میں آگیا ہوتا رہتا ہے لفظ چالیس روز بھر
 رہتا ہے وہ چھٹی مثل اسکے یعنی چالیس روز میں۔ پھر وہ ہوتا ہے لوتھڑا مثل اس کے
 پھر جوتا ہے اللہ فرشتہ کو پس چوکتا ہے وہ اس میں روح کو اور حکم کیا جاتا
 وہ چار کموت کے کہنے کا رزق اس کا اور اجل اس کی اور عمل اس کا اور شقی
 یا سعید ہونا اس کا اور حدیث۔ خدا میں سے مسئلہ کہا طرف اول احادیث صحیحہ
 کے ہیں کہ اس بیان سے قلع ہے۔ مجاہد مایا پس ان حدیثوں سے جاتا
 ہوتا ہے کہ بیک لفظ جب درج ہو رہا ہے کہ وہ ان میں۔ لیتا ہے کہ
 فرشتہ اپنی پہلی میں رخ صاحب الامن نے مسلم حدیث کی حدیث
 سے جو یسوع علیہ السلام کے یہ ترمیم کہ ہے کہ فرشتہ

اگر اول وقت کو نہ پہنچا تو پھر اس وقت میں بھی اس کو پڑھنا چاہیے۔ اور اگر اس وقت میں بھی نہ پڑھا تو پھر اس وقت میں بھی پڑھنا چاہیے۔
 تیسری کیفیت میں معلوم ہوئی کہ اگر کوئی شخص جو اس میں سے کچھ پڑھ لے گا تو اس کا دل بہتر ہوگا اور اس کا دل بہتر ہوگا۔
 اگر تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا اور اس کا دل بہتر ہوگا۔ اور اگر تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا۔
 کوئی شخص اگر تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا اور اس کا دل بہتر ہوگا۔ اور اگر تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا۔
 اگر کوئی شخص تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا اور اس کا دل بہتر ہوگا۔ اور اگر تاسیس بار پڑھا تو اس کا دل بہتر ہوگا۔
 آیات اللہ عزوجل سے یہ بیان آتا ہے کہ اگر کوئی شخص اس میں سے کچھ پڑھ لے گا تو اس کا دل بہتر ہوگا۔
 اور کائناتی بادلوں کی ہٹائی وغیرہ حدیث میں آویز وغیرہ کو پڑھنے کی مستحق قرار دیا گیا ہے۔
 کائناتی بادلوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی بادلوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی بادلوں کی ہٹائی ہے۔
 اولیٰ کی کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 صفات و صفات کے کورہ والا لقب سیراؤر تک سے دیکھ لو۔ اسناد اہل علم و کلام کی کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 اولیٰ پر حکم الہی لیسکر اور تہا ہے۔ ان کے دین کی اس بات کا کہ وہ فرشتے سمجھ لیں۔
 اور ان کو یہ کہہ دیتے ہیں۔ فاما انکراکات امرآء محمدیہ۔ سب سے پہلے کہتے ہیں۔ فاما انکراکات امرآء محمدیہ۔
 انکراکات میں اس میں کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 نہ روح پر نہ کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔ اور کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 نقطہ کا فائق عقل سلیم کو سوچئے۔ پہلے اسناد اہل علم و کلام کی کائناتی کائناتوں کی ہٹائی ہے۔
 نزدیک اس سے نہاد اور کیا شک ہوگا۔ اس کو کہیں۔ شک کہ کہا ہے۔ اور کیا شک ہوگا۔
 اور ہذا متین۔ باب تکوین سے ہی کتب میں۔ اس سے احمد و دیگر مشرکین۔ اور ہذا متین۔
 مشرک سے حکم مبین بن سکا۔ کم کم حکم مبین۔ اسباب بن سکا۔ اور ہذا متین۔ اور ہذا متین۔
 میں جو ہذا متین۔ یا حق جو ہذا متین۔ اور ہذا متین۔ اور ہذا متین۔ اور ہذا متین۔
 کہ تمام دنیا کے انکراکات کو ہذا متین۔ اور ہذا متین۔ اور ہذا متین۔ اور ہذا متین۔

منصور ہے ہیں سب کچھ بخاری میں حدیث کے کلام سے آئے ہیں۔ مگر یہ کچھ ہے جو جامعین نے لکھا ہے
 وہ روایات اور روایات سے کام لیا ہے۔ یہاں سے اس حق حاصل ہوا کہ سنہ ۱۰۱۱ھ میں
 ایسے ہی ہمارے کہلاتے ہیں اور نہیں ہو سکتے کہ اس بناوت سے یہ احکام دنیا کی مخلوق
 کے ہر سے ہوئے ہیں۔ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ الزاہری نے کہا کہ فرمادہ قال اللہ
 یا علی بن ابی طالب است قلت للناس ائخذ فی وادی الہدی من دون اللہ
 (الآئین) انہ سے کہ یہاں سے صحیح میری روایت کے اعتبار سے ساتھ اللہ سبحانہ کی روایت
 کی نفی کے اعتبار سے۔ مگر یہ خیال ہو اسل مطلب سنئے ان حدیثوں کی نسبت مسلم طریف کی
 سند میں امام ندوی مقبول فرماتے ہیں کہ سنہ ۱۰۱۱ھ میں قال العلماء طریق الجمع
 الزیادات انما للملک ملازمة و مراعاة الحال السطی وان يقول یا رب عذرا
 فخطیہ ہذا علقہ ہذا مضغہ فی اوقا تھا کل وقت بقول فیہ ماصادت
 اللہ یا رب اللہ تعالیٰ وہو سبحانہ اعلم واکرام الملک ونصرف اوقات احدھا
 تخلیقا للہ تعالیٰ یقتلہا علقہ وہو اول علم الملک بانہ ولد ۳۳۳ ھ جلد ۲
 یعنی انرا علم اس نے طریق جمع کرنے کو درمیان ان روایتوں کے دائرے کی ظاہری مخالفت اور
 تعاون اور نہاں کے لئے ہے کہ فرشتے کے لئے لطف کی حالت کے واسطے ملازم اور ملاقات
 ثابت ہے واسطے حال لطف کے اور ایک وہ اس لطف کے انقلابوں کے وقتوں میں عرض
 کرنا چاہیے کہ اسے رب میرے پر لطف ہے جو میں بہت ہو گیا ہو گا میں کا لطف ہو گیا ہے
 یہ وقت میں وہی حالت بیان کرنا چاہیے جس حالت میں ثابت کر وہ لطف اللہ تعالیٰ کے امر
 کو اس کو ہوا ہے اسے اللہ تعالیٰ شانہ زیادہ جاننے والا کہ وہی اس عرض میں
 ہوا اللہ تعالیٰ شانہ کو بلا نا مقصود نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ وہ لطف کی سے

بر مجہر گئے کے اس قوم کے گنہگارین است و ہوتے وہ پہنچ گئے پہرہ نقشہ ڈالا سامری
 پہرہ بنا کھلا اوکے واسطے ایک بیچر ایک دھڑ چہن جلا ناکہ سے کا (الی قولہ) کہا سہی نے اب تیری
 کیا حقیقت سے اسے سامری بولا پنے رکھ لیا جو سب نے دیکھا پہرہ ہی بنے ایک ہٹی پاؤں کے
 نیچے سے اس کی پیچھے ہوسے (جبریل) کے پہنچنے ہی فالدی اب اس کے ساتھ ہی بیضاوی میں یہ
 ملاخو فرات سے علی الخطایابی علی ما امل علی و خطبت ما امل فظنوا و هو ان الہدول اللہ
 جوادہ روحانی محض کا جمیل ثواب تفسیر الالاحیاء اس کو صاف روٹن دیکر سامری لپٹے علم اور
 خطائے سے پراداک کر لیا تھا کہ جبریل ہول خالص روحانی میں جس چیز بلون کا اثر قدم ڈھکے وہ
 ذی حیات ہر جاتی ہے ترجمہ تمام ہواس سے ثابت ہوا کہ جبریل علیہ السلام خزانہ میں روح تھا اول میں سے
 کسی فیضی کو کسب مستفاد نہ جازا لی جانا ایسا ہی ہے جیسا غار کے خزانہ کی جسموں کی طیار سی کے
 کے۔ یعنی۔ پانی۔ آگ۔ ہوا۔ آئینا دہی ایک چیز سے دوسری چیز بننے کی مثال ہے۔ برقی تار سے جو
 وسیع لگ جاتا ہے برقی طاقت اور سکی جان پہنچ لیتی ہے اس سے جبریل علیہ السلام خالق روح کے
 اور کہ غار کے خالق اجسام کے اور ہمارے مریض نہ ہو جائینگے اس میں جن فلاسفا و طبایعین اور فیکے
 جیلون نے ہنر کہا ہے وہ شکر کی بلا میں مبتلا ہو گئے ہیں جس نے براہی طین کی عضو و برقی
 دریا آگ اکاش سورج ہوا و غیرہ کو جو ادا اور انہیں کا شگنا بنا دیا الامن کے صفحہ ۲۵۱ و
 ۲۵۲ میں جو صدیقین فرستوں کہ عطا فی خالق یعنی مگر بن و املع ہائے میں نقل کی ہیں
 خلیفہ ترجمہ کیا ہوا صاحب الامن کا اوپر نقل کر آیا ہیں ان کی شرح بن امام لہدی شایع
 سلم نہ فرماتے ہیں فقال القاصی و غیرہ کا لپس ہو علی ظاہر و لا یصیر
 حکمہ علی ظاہر الا ان المصور عقبہ الاربعین الا ولی غیر موجود
 فی العادة و اما یفہم فی الاربعین الثالثہ وھی مدۃ المصنعة
 كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلنا
 نطفۃ فی وترار مکرر ثم خلقنا النطفۃ علقۃ

فخلقنا العلقه مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فخلقنا العظام لحمًا ثم خلقنا
 للملأح فیه تصرف آخر هو وقت نفخ الروح عقیب کل اربعین اللیلة
 حیث یکمل لها البقاۃ ثم یلقی الطلق اعطاء علی ان نفخ الروح لا یشکون الا بعد
 اربعۃ اشهر ووقع فی دوائه النجاری ان خلق احدکم یسری بعلی امر اربعین
 یوما نطفۃ ثم یشکون علقۃ مثله ثم یشکون مضغۃ مثله ثم یشکون البقاۃ المملأح
 فیوزن باربع کلمات فیکتب رزقه واولد وشیقی او سعید ثم ینفخ فیہ
 الروح صفحہ ۳۳۳ علیمہ **ترجمہ** کہ جس کا قاضی عیاض و ذفرہ نے نہیں ہے
 نہیں ہے وہ اپنے ظاہری سنی بہادر ظاہر پر اسکو محمول کرنا درست نہیں اسلئے کہ صورت بنانا
 پہلے چلے کے چھ نہیں پایا جاتا عادت الہی مابین اور وہ تو تیسرے ہی حلیمہ واقع ہوتا
 اور وہ مدت انقضائے کی ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اللہ تعالیٰ تحقیق پیدا کیا ہے ان
 کو کارے کے علاوہ یہ پہر دیا یعنی اس کو لطف نہیں ہوا کہ میں پہر بنایا ہے لطف کو جو
 نسبت پہر بنا دیا ہے اس خون سمجھ کو گوشت کا تو نہر ایں بنا دیا ہے اس گوشت کے گوشت
 کو لیمان ایں پس بنایا ہے ہڈیوں کو گوشت دیا تنگ ترجمہ ہوا آیت کا) پہر ہوتا ہے واسطے
 فرشتے کے اس میں انصرف دوسرا اور وہ وقت پہونکے روح کے ہوتا ہے تیسرے چلے کے بعد
 جبکہ پورے ہو چلے ہیں اوپر چار مہینے اور اتفاق کیا ہوا ہے کہ پہر کل روح کا بار مہینے کے
 بعد ہی ہوتا ہے (انگے معنوں آیت کے موافق بخاری کی حدیث پیش کی جیسا کہ ترجمہ اوپر ہو چکا) پہلا
 حدیث اپنے ظاہری سنی پر محمول ہونی درست نہیں اسکے ثبات پر قطع قطعی الثبوت و قطعی الدلائل
 کی مخالفت کی وجہ سے در حدیثی حدیثوں کے لئے ہوتے معنی موافق آیات کی مخالفت کو وجہ
 بھی اسلئے کہ تین چلوں کے بعد سب کا ظہور ہوتا ہے اسکو چالیس یا پچاس روز میں ہی جو رشتہ
 بیان کرے وہ خود محتاج ہے تاویل کی نہ استدلال میں پیش کرے لایق طریق ہے کہ ان آیات کو
 درج کر دیا آیات ساتھ وہ یہ جو عالم فودی کی شرح سے اور بعض پرچہ احادیث و روایات

حَقَّقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ
 الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ترجمہ آیا عیسائے ہن اوہنوں نے اللہ کے شریک کہہ دیا کہا اوہوں نے
 اللہ اللہ کے پیدا کرنے کی پس پوشیدہ ہو گیا کام آفرینش کا اوپر کہہ دو خدا پیدا کرنے والا
 کل چیزوں کا ہے اور وہی ہے لکھا غالب ترجمہ تمام ہوا لفظ خلق سے جو وہ کہہ دیا جاتا
 صرف ذاتی عطائی سے فن پر دونوں کے ایک ہونے کا یہ آیت تو دونوں کا ایک سا ہونا
 ہی نہیں کہنی سورۃ الاحقاف میں ہے قُلِ اِلٰهٌ مُّخْتَصِرٌ مَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ
 اللّٰهِ اَرْؤُنَا اِمَّا اَدْخَلْنَاهُمْ اَمِنْ الْاَكْثَرِ مَنْ اَمْلٰهُمُ نُبْلِيْهِ فِی السَّمٰوٰتِ اٰیٰتِیْ بَلْکَیْ
 مِیْ قَبْلِ هٰذَا اَوَّلًا اَوْ اَمِنْ عِلْمِہٖ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ترجمہ دیکھا تو مجھ کو کہا کچھ پیدا
 کیا ہے تمہارے اولیٰ مبودوں نے کوئی حصہ زمین کا یا اوکھا سا جہا ہے آسمان کے
 پیدا کرنے ہن لاؤ تو کوئی آسمانی کتاب اس کتاب قرآن سے پہلی یا کوئی علم جلا آنا اگر وہ تم سے
 ترجمہ تمام ہوا سورۃ لقمان میں ہے هٰذَا خَلَقَ اللّٰهُ فَاَرْؤُنَا مَاذَا خَلَقَ اللّٰهُ فَاَرْؤُنَا
 حِیْثُ اَنۡزَلْنٰہُ مِنْ سَمٰوٰتِہٖ اَوْ اَمِنْ عِلْمِہٖ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ترجمہ یہ ہے خلق اللہ کی
 پس دیکھا تو مجھ کو کہا کچھ پیدا کیا ہے غیر اللہ نے بلکہ ظالم (مشرکین) گمراہی ظاہر کے ہن ترجمہ
 تمام ہوا اس آیت بن تو مٹوڑی سی زمین اور سب جہے ہن آسمان اوکھا بنایا جو او کہانے کی
 کچھ نہ لڑی خواقی قدرت کا اثر نہا ہی نہ نکایا اسلئے کہ ذاتی قدرت کا تو کفار عرب ہن
 کوئی مدعی ہی نہ تھا قدرت خدا داد ہی جو کچھ اوہنوں نے پیدا کیا ہو اسی کو دیکھا دو فرمایا
 جہا رہے مشرکین عرب ہن ہی بنیلع وغیرہم جو فرشتوں کو پوجتے تھے وہ تو کوئی اگلی کتاب روایت
 ما ثورہ اس بن پیش نہ کہ سکے اسے دین کے دہر دہریا اپنے یہ عبارت (حدیث
 فرمائی ہے کہ تاج دنیا کی آنکھ کان گوشت پوست صورت سب فرشتوں کے بنائے ہوئے
 ہن ص ۲۵۰ فرشتہ آنکھ کان گوشت استخوان بال کہاں ہن خلق کرتا ہے ص ۲۵۰
 لیکر نہ کہ اللہ فرمایا کہ فرشتوں کی خلق کی ہوئی ساری دنیا کی یہ چیزیں نہ کھدہ ہا ہن مسلمانوں کو

کی ایک سرے سے اُسے چلو اور ان مشرکوں نے منجود و عجیب یا ہوا اضمحام اور غیر اضمحام
 درآخا یکہ تا کید فرائی ساتھ استفہام انکاری کے اور سپر پر بیان اور بیان کی دلائل
 اور واقعات کی : اور سپر بافت ہی عجیبی آیت اور اسکی تفسیر کا ترجمہ یہی اور کون ہی ؟ رورسی
 دیوسے مخلوق آسمان اور زمین ہی یعنی ارضی و سماوی اسباب کے ذریعہ کی جیسے بارش کے سامان ہی
 بارش ہی ہوا وغیرہ کے سلسلہ کے ملانے پیلانے وغیرہ سے جبکہ بیان طویل احادیث
 اور اس میں کی کتابوں میں سبوط ہے اور ہنوی اور فہیان اور ان میں بانی جاری رہنے کے قدرتی
 سامان زمین کی تہ میں سے اور بہاروں میں ہر وقت برسا کر جمع رکھو اور ہر گھر میں ہر وقت رفتہ رفتہ
 لگیا کر اوس سے پانی جاری رکھو وغیرہ سے پھر جزا سا رضی دہائی اور صوبہ کی کر نوکی
 بارش وغیرہ کی پیدائش اور ہر جو اصل بھول غلہ میوہ وغیرہ کی بھراؤں سے رزق رسائی مخلوق
 کی اور ہر کو بیاس حق کرنے کی تا فیہ کثرتی رزق کی کیا کوئی اور سبوط ہے اللہ کے ساتھ کہ
 ایک ایسا کہ لا و مشرک کی حجت اور دلیل اس پر کہ پھر اللہ قدرت پاسکتا ہے اور کسی چیز کے اس میں
 سے اگر وہ چاہے شک کو کرنے میں جسکے کمال قدرت کا لا فلاح الوہیت کی ترجمہ تمام ہو تمام کائنات
 کی ہر ہر چیز کی آیتوں سے بھرا ہوا ہے کہ پیدا کرنا و دنیا مارنا علانہ بیکرنا وغیرہ جملہ امور مخلوق
 ان میں قدرت کا ملکہ جو لازم الوہیت سے ہیں جبکہ خصوص قرآنہ سے اسکو مراد الہی بتلانی ہے
 مشہور ہے سلف و خلف صحابہ و تابعین و متکلمین سب متفق ہیں ہندو نے بہرہادشتو مہادو
 کو منجود جب عجیب یا ہو جب اونکو قدرت کا ملکہ پیدا کرنے پالنے مارنے کی مان لی ہے
 تو اسکو یہ آیت و دعایت و شہادت مفسرین و متکلمین لغوی و شرک سے فدائی تہرادیون بنائی
 کہ ہر وہ غلطائی امور نکوین محبوبان خدا بھی کر گئے ہیں یہ ایسی کوری منوی تحریف
 جو کسی کہ اسلامی فرقوں میں سے نہیں سوچی ۔ بھلا جب امور نکوین اثر قدرت
 کا ملکہ الہیہ کا ہیں جن کا محنت سابق کو حاصل ہونا محال ۔ تفسیر ہر اک
 و حمت از ان کی عبارت سے او پر منتقل ہو چکا تو اوس میں

عطا کا عذر برپا کرنا مخلوق کو خدا ٹھیکرانا ہے۔ اور ہر دو محسوس کا ہم خیال ہونا
تفسیر کبیر میں امام اہل سنت سورہ ہاکہ آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں واعلم ان
المذہب المذہب الی الشیخ (القولہ) وقالہا قول من قال التکمیلات
والحوادث کلمہا من اللہ تعالیٰ لکن فوجہا لا یصل الی الذکر الی ان قال
فوجہا لا یصل الی الذکر الی ان قال فوجہا لا یصل الی الذکر الی ان قال
منہ من خلقہ اما فوجہا الی منہ شیء اربابہ علی کل شیء سفیظ خبر منہ ۱۵
ترجمہ اور جان تو بیشک شرک کی طرف پہنچنے والے مذہب چار ہیں الخ تبطلان
کا قول اول لوگوں میں سے جو کہتے ہیں کہ جو خدا قدرت کا ملکی ترکیب ہی ہوئی چیزوں کا
اور حوادث سب اللہ کی طرف سے ہیں لیکن سیر ذکر دیا ہے اللہ نے اس کام کو طرف
کو ایک کی روح تو ٹھیکرایا اور انہوں نے آسمانی مخلوقات کو مددگار اللہ تعالیٰ سے سجدہ کا پس
فرمایا اول کے اس قول کے باطل کرنے میں اور نہیں ہے اس قالی شائد کا اور نہیں ہے
کوئی مددگار سہر و نہیں کیا اللہ نے کسی چیز کو طرف کسی چیز کی بلکہ وہ ہر چیز پر گہبان ہے
ترجمہ تمام ہوا جب آیت قرآنی تراکیب اور حوادث کو غیر اللہ کی سہو کیا ہوا نہیں تہائی بلکہ اب
کہنے والے کفار منکرین کی تکذیب کرتے اور ان کے اس قول کو رد اور باطل کرتی ہے تو ایسی ہی
بحق محمد بن حنبلہ صاحب الامن ماکول اس البطلان سے بچ سکتے ہیں جبکہ وہ اللہ سبحانہ
کے مختص کام تکون کو مخلوق کو دیا ہوا ہے۔ لہذا جس خاص حذائی کام تکون لازم کو
کا مخلوق کو حاصل ہونا محال آیات قرآنی سے ثابت ہو۔ بلکہ علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم
مشرکوں کو الزام دیا جاوے امور تکون مفضل آیات بن کہ کوئی مخلوق ان میں
سے کوئی کر سکتی ہے جسکی وجہ سے وہ اللہ کے ساتھ دوسرے معبودین کے پس حدیث
کیسوی امر تکون کو فرشتوں کی سیرت لاکا اس کام کو خدا سے نکال دیگی قرآن وحدیث کی مجازی
و سنادوں کو حقیقیہ و نہاد ان تعلات لفظیہ و نہاد ان فراتہ و نہاد ان کو اہل بیت و نہاد

امور تکوین کو مخلوق کے بس کی چیز جب بنا چکے تو اب معجز و نکو
انبیاء علیہم السلام کے افعال اختیاری بنانے کی بنیاد یوں
ڈالی جاتی ہے کہ الامان کے صفحہ ۲۰۰ میں رقمطراز ہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی

ذات ہائیکات میں رب غزالی نے ایک ایسی صفت رکھی ہے جس سے وہ خرق عادت کرتے ہیں
نقل رزقانی کلام امام غزالی یہ تھا اے لہ فی ہذا صفت لہا اتم الافعال الخارقة للعادة

جبکہ ترجمہ الامان میں یہ کیا دویم یہ کہ نبی گئے اور انکی ذات میں ایک وصف ہوتا ہے جس سے
افعال خلاف عادت (جنہیں معجزہ کہتے ہیں) انصارم باقیم صفت ۲ صحت ترجمہ اس کا یہ ہے کہ نبی
گئے اور انکی ذات میں ایک وصف ہوتا ہے جس کے سبب خدا کے افعال خلاف عادت پورے
ہوتے ہیں ترجمہ تمام ہوا یہاں یہاں کو سنا بنا جس سے انصارم باقیم کیا آگے صفحہ ۲۰۰
میں جس سے وہ (نبی) خرق عادت کرتے ہیں لکھ کر درپردہ عبارت غزالی معجزات کو انبیاء

علیہم السلام کا کام بناد باجہاد بر مراد ابابادی علیہ السلام نے یوں رد کیا اے اللہ نے انبیاء

کو افعال خارقہ کو ایسی صفت عطا فرمائی ہے جس میں حرکت ارادہ کی کہ جب چاہیں حرکت کریں

بے ہی وہ جب چاہیں افعال خارقہ ظاہر فرمائیں مثلاً اس لینے کی زیور کو اول تو یہی

امام غزالی یوں فرماتے ہیں ولینس خالک بالاختیار الاحید اور نہیں جو یہ بندہ کے اختیار

میں یہ عبارت احیاء العلوم کی کتاب المحیۃ و استوفی کی ہے دوم حضرت شیخ مفتی دہلوی جن کو

صاحب الامان نے انبیاء میں بیچارہ جنتوں کے نزول کی دعا دی ہے وہ عقائد ایمانیہ کی

کتاب تکمیل الایمان میں یوں رقمطراز ہیں معجزہ فعل الہی است نہ فعل رسول زیرا کہ خرق عادت

پروردگار از بندہ ممکن نباشد انتہی یعنی معجزہ اللہ کا فعل ہے رسول کا فعل نہیں ہے پہلے

کہ خلاف عادت پروردگار (جبکہ معجزہ کہتے ہیں) بندہ سے ہو نہیں سکتا۔ انہوں نے جو فعل

بایں بندہ سے ہونا محال اور کو بندہ کا فعل اختیاری بتاتے ان لوگوں نے نہ قرآن

کا خوف کیا اور نہ غیر انسانی کا اور درحقیقت خرق عادت مستفی فعل اور جو فعل کے قائم مقام ہو

قسم سچا ہے وہ زمین کا ایک ہی حکیم نہیں بقیہ فعلیہ و ما یقیم مقامہ
 میں اللہ تعالیٰ یعنی معجزہ فعل الہی ہے اور فعل سے مراد فعل ابد از قسم ترک وہی ہے جو
 قائم جو مقام فعل کے اس بیان سے کتب و اقوالہ بر زمین مگر ان حضرات کو اپنی مزا
 و شایستگی سے ان کا دل سے جو کہ وہ زمین میں سکتی تھا چہ سورہ اسرار میں ہے
 وقالون لو من لدن حتی نقهر لئامن الا ارض ینبوعا (ای قولہ) قل سبحان
 ربی ہل کنت الا نبیرا رسولاً کہہ اپنی اور کہا کفار کہ نے ہر تمہاری باتوں پر گرز
 امان دلائیے یہاں تک کہ تم ہمارے لئے زمین سے ایک جھلہ قدرتی) بخا ہو یا تمہارے لئے
 ایک (قدرتی) پلج ہو کہ جو روکا اور اس کے درمیان تم (قدرتی) نہرین جاری کرو یا پھر
 کو نکالے کر کے کے گرد و چہا کہ تم کہا کہ ہے یا اللہ اور فرشتوں کو سامنے آؤ
 یا تمہارا گھر ہو عیسیٰ سے سوچا یا تم آسمان پر پڑا ہوا اور تمہارے آسمان پر چڑھ جائے کہ
 بھی ہم اوسوت تک سہرگ نہ لائیے چہ تک کہ تم ہمارے لئے کوئی کتاب اوتار کر دلاؤ
 اے ہم شہین کہہ دے میرا خدا پاک ہے۔ میں صرف ایک انسان پیغمبران ترجمہ تمام ہوا
 جل میں ہے۔ قولہ ہل کنت الا نبیرا رسولاً اے کسا رسول اللہ انون
 قوم ہم الا بما یظہر اللہ علیہم من الایات فلیس امر الایات البھم اما ہو
 الی اللہ تعالیٰ ولو ان انا انزل ما طلبوہ لفعول ولکن لا یزل الایات علیہم
 و لایقہ رحمہ البشر و انا الا بشر و لیس لسا لتقر فی طوف البشر یعنی قول آپ کا راہت میں
 جس کے بیان کرنے نہ بلطف قل حکم ہوا) نہیں ہوں میں اگر ایک انسان معجزہ یعنی مثل امیر معجزات
 کی وہ نہیں لائے اپنی قوم کے گروہی معجزہ کا ظاہر کیا اللہ نے معجزات میں سے پس نہیں ہے
 امر معجزوں کا اون کی طرف سے سوائے اس کے ان وہ معجزہ اللہ کی طرف سے ہے۔
 اگر وہ چاہتا کفار کے مطلب کے ہوئے معجزوں کے خارج کرنے کا ذکر دیتا مگر وہ نہیں آتا
 معجزے (و انما الی ہذا) بشر کی خاطر غرضہ و بالیشی طلب ہوا) نہیں ہوں میں اگر انساں معجزہ میں

سہارا تھا سچا دین معجزات کے افعال محققہ الہیہ ہیں لیکن بظاہر معجزوں میں ہوتا ہے کواضہ ہوا باللہ
 جہد اجماعہم لہی جائہم ایضاً لیوم من یقاتل انما الایات عند اللہ لا لقولہ ولو
 اننا قد نزلنا الیہم الملائکہ وکلہم مملوون وحشرنا علیہم کل شیء قبلہ الا نہ
ترجمہ قادری اللہ تعالیٰ کہتے ہیں اللہ کی ناکہ سے کاکڑا نہ کو ایک لٹا لی پیچھے الہیہاتوں میں
 ذکرہ نشانیاں قاضی ہی کے پاس ہیں (القولی) اور اللہ اور پیر و تابعین اپنے افعال سے بلکہ سرور
 اور علماء میں ہم ہر چیز کو اس کے سامنے ہرگز نہ دے نہیں مطلقاً دیتا انصافاً قالوا لو کان
 علیہ ایۃ یمن ربہ قل ان اللہ قاضی انما یزول ایۃ ولو لکن اکثرہم
 لا یحکمون **ترجمہ** اس کہتے ہیں کیوں نہیں ادھر کوئی نشانی اس کے رب سے ذکرہ اللہ کو
 قدرت ہے کہ تارے کہہ نشانی لیکن ادن کے بہتوں کو سمجھتے ہیں ملا ۲۷ مہنگہ معجزات کا پیار کے
 قاضی بات اختیار ہی ہم ادن کا سمجھنا جاہلیت کے زمانہ کا خیال ہے نہ سلطان کا اس آیت میں
 معجزے دکھانے کی مثال نہیں کی ہے انما جزا معجزہ مسطور قرآن مجید و معجزات دیگر تمام دکھانے پر
 طالب معجزات کی پیاس اور بھڑکی اللہ سبحانہ نے آپ سے دریافت کیا کہ اگر تم چاہو تو ہم ہاتھ نکال
 طاہر کردین لیکن اگر کلمہ لے پھر بھی کدکریا تو ایسا عذاب اور چرنازل کیا جائیگا جو کسی اور پر نہ اوترا
 ہوگا آپ نے اس کو منظور کیا جبکہ تفسیر ابن کثیر جلد ۱ کے صفحہ ۱۰۷ میں نقل روایات صحیحہ
 اللہ سبحانہ اپنے علم قدیم سے اور آپ اللہ کے بتلا سے جاتے ہوئے تھے کان کفارین سے
 اکثر اور انکی نسل سب ایمان لائیکے دو عیلا حکمت الہی اور عظمت و رافت نبوی اویسے استعمال
 وقطع نسل کو کیسے گوارا کرتی ادن معجزات طلبہ کفار کی مدک تمام انجام کام عجز تام ہوگئی وہ اگر
 ملالک ہو جاتے تو ترجیح امام عرب علیہ السلام اللہ محمد رسول پر کا ہے کو نظر آتا اور کفر و شرک جزیرہ
 عرب سے نکل کر یوں اپنا منہ کالا کر جاتا میری جان اور میرے باپ مان ایسے لوگ و یحییٰ اللہ
 کے رسول کریم ہر زمانہ علی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ بعد خلقہ و زنتہ و عرشہ و ما دکلما
 ہم اپنے بھائی سلا نکو اس پر رحمت غیبیہ نیم نصیرتو لکے دین دہم کا میرا لہ افدہا با چاہتے ہیں

اور وہ اس مذہب کے بانی کے چند ائمہ فقہ و مسلمین ہندو ساسور کے لئے دیکھ جائیگا۔

(۱) پیدا کرنا مخلوقات کو اس مذہب یعنی وسادی سنف دینا ملنا ملنا تا تبیر جیسا کہ مورخین
 لکھتے ہیں کہ اللہ سبحانہ ان کاموں کو اپنی ذاتی قدرت کا ملہ سے کرتا ہے اور اس فرقہ کی تشریحات
 بموجب محبوبان خدا ان کاموں کو قدرت خدا کا دوسرے کہتے ہیں فرقہ ہے تو وہی ذاتی معافی کا
 (۲) سبب کو یہ فرقہ انہار علیہم الصلوٰۃ والسلام کے افعال اختیار کرتے ہیں کی جوت کہہ رہے ہیں
 اور عبارتیں ان لوگوں کی پھر دیکھ لو (۳) فلینک اللہ کافرت اس فرقہ نے ہر باد و عیند میں شاپی
 نایوں پر قیاس کر کے پچ احمد لکھتے ہیں کہ ان کا ہے اب اسے مسلمان بھائیوں اس
 نئے مذہب کی رو سے اللہ سبحانہ کے کام نہ لکھ اور محبوبان خدا کے کاموں کو مقابل کر کے دیکھو مثلاً
 اللہ سبحانہ نے جب کبھی اپنی ذاتی قدرت کا ملہ سے ارٹ یا اونٹنی کو پیدا کرنا چاہا ہے تو اول
 لفظ کو پیدا کیا ہے پھر اونٹ کو اونٹنی سے جنمی کرنے پر قادر کیا ہے۔ پھر لفظ جب رحم میں
 نظر ہے تو مدت معلوم میں اس کو جنم لبتہ کر دیا ہے پھر اتنی ہی مدت کے بعد اس کو لفظ
 گوشت کا کر کے پھر اس میں ہڈیاں پیدا کر کے پھر پھون پر گوشت چڑھا کر تمام اعضاء ہون کے بعد
 اس کو پیدا کیا ہے۔ پھر باغ برس میں اس کو بچہ کو جان کیا ہے۔ خدا کے کائنات میں اس قدر اور
 اور محبوبان خدا کے کاموں میں محبوبان خدا کی قدرت خدا کا بہ زور کہ جب صالح علیہ السلام
 اونکی قوم نے پیچھے طلب کیا کہ طواف عادت پہاڑ سے اونٹنی پیدا ہو اور غور آج بھی جیسے
 اس فرقہ کے ایمان میں صالح علیہ السلام نے فرقہ پہاڑ سے اونٹنی پیدا کر دی اور قدرت ہی اس
 اونٹنی سے بے جنتی نر کے بلا صفت پوچھی پیدا کر دیا۔ اب اس نئے دین کے اذہب میں ناظرین
 طعن فرمائیے خدا اور محبوبان خدا کے کاموں میں کفار فرقہ ہے دونوں کاموں کو مقابل کرنے
 سے ہر بصیر اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ اللہ سبحانہ کی ذاتی قدرت ایسی کامل نہیں جیسی محبوبان خدا
 کی قدرت کاملہ ہے۔ خدا کی کاملین اتنی دیر ادا تھے اسباب اونکی موقر فی اور محبوبان خدا کو کاملین پر محبت
 اور اسباب کی بڑائی۔ ہم مسلمانین سے جب منی اعلیٰ پر سوال کیا کرتے تھے کہ اللہ کے کاموں میں اتنی

کہ علیؑ کی ایک بیوی تھیں جسے رسولؐ کو دی گئی اعمام الابل کو بھرنے میں مدد ملے اس حدیث کو بھی لیا
 و مسلم نے (مسکوٰۃ کی کتاب باعثن کے باب شرط الساعة ۴۱۹ و ۴۲۰ میں ہے) سید عاشق
 مسکوٰۃ میں فرماتے ہیں بکھرنے ایک ٹھہرے (سمت) خندان سے دربان اس کے اور دشمن کے
 چند منزلوں کا نام دے اور تحقیق سوا تر جنوں میں سے ثابت ہے کہ وہ آگ بجلی سلسلہ بھرنے میں
 حجاز سے قریب مدینہ کے اور باقی رہی وہ بقدر پچاس دن صلیبی۔ دشمن ہونگے سبب اس کے
 مہنات بھر کے جن کا نام اعمام الابل ہے۔ صحاح میں ہے مہنہ بہا بکھا ہوا ہے
 زمین سا بھرا راتھی۔ اس پر مخالفین کے اعتراض بھی ہو چکے تھے پہلے ظہور کے بعد ظہور جنہوں نے لکھا
 ایسے ہی کہہ دے کے محل سے روکنے کے جز او ٹکن کی جوڑی رخنہ حاصل ہو کر مہ افکہ کو پہناتے
 جانے کی فریاد بھی مثل سپیدہ خلق جو وقوع میں آئی اس بیان کا محل حصہ سوم ہے ان
 امور کے بیان کو برے پر سے مذہبوں کی ضرورت ہے وہ تہادین و ایمان ہلکا ہوا کر ایمان
 جان ہے اعدا ہاند مذہباً و حکماء رسول اللہ ﷺ علیہ السلام رسو کا کلا سلا
 دینا و جہاد قتال ما جا بہ و اخیر حصہ فرماتے ہیں اور یہی خبر ہے گئے ہیں آسمان زمین
 نیچا میں گرنے کا وقوع میں آنا مٹا نہیں و انرا شملہ اوسیکے باب الملاحم سے عن ابو ہریرہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعة حتی یقتتل فتکائن عظمتا
 تکلون فیہما مقتلتا عظیمۃ دعوہا واحدۃ و حتی یبعث دجالون کذابون
 قرینا من ثلثین المحدث ۴۶۵۔ ومن عابر بن عمر قال سمعت النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یقول ان ہذا یلای الساعة کذابین فاخذواہم واولاہم سلو ولام
ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ
 علیہ وآلہ وسلم نے قیامت قائم ہوگی یہاں تک کہ آپہیں مقابلہ کریں دو بڑے گروہ ظہور
 واقع ہوں اور ان میں قتل عظیم اور حال یہ ہے کہ دعویٰ دولان کا ایک اور
 یہاں تک کہ اٹھائے جائینگے جو نئے دجال قریب میں آگے آئیں اور عابریں پھر

بیشک میں پیدا کرنے والا ہوں زمین میں خلیفہ یعنی نایب کر کے گا میری جگہ سے اٹھام بیچ کر
 کے جاری کرنے میں اور وہ آدم ہیں (یعنی جلالین سے منقول ہے) اور مراد سادہ خلیفہ کے آدم
 علیہ السلام ہیں یہ بیشک وہ اللہ کے خلیفہ ہیں اللہ کی زمین میں احکام الہی قائم کرنے
 اور چھگڑوں میں خدائی فیصلے جاری کرنے اور ہندوکان خدا کو ہدایت کرنے اور ان کو اللہ
 کی طرف پھیلنے اور مراتب قرب الہی دلانے کے لئے (یہ تفسیر مظہری سے منقول ہے)
 اور صیح یہ ہے کہ آپ کا نام خلیفہ اس لئے رکھا گیا ہے کہ آپ اللہ کے خلیفہ ہیں اللہ کی زمین میں
 حدود الہی قائم کرنے اور خدائی فیصلے جاری کرنے کے لئے (یہ تفسیر باب التاویل حازن سے
 منقول ہے) جنوں کے قائم مقام زمین آباد کرنے میں جنوں کا خلیفہ ہونا وغیرہ دیگر اقوال بھی
 تفسیر زمین مذکور ہیں۔ مگر کسی تفسیر میں نہیں کہ پیدا کرنے بابا باری رزق دینے ثابت
 کے اگلے مائے جلانے وغیرہ امور کو ہیں خواص الالہیت میں بھی اپنے قائم مقام خدائی کام
 کرانے کے لئے مددگار اور موہب بنایا تھا اس طرف تو خدائی عطائی کے قرائن کا مشرقی غمیری
 پہنچ بجاتا ہے ہر نعمت کے حصول ہر مصیبت کے دفع کا سبب حصہ ضرور زمین۔ عالم سب کا سب ہی
 حضور کا طفیل ہے۔ مگر عالم کی ایجاد فنا بقا کی قدرت عطائی دلانے کا نوا نیاں باطل ہے اور محال کہ
 مستلزم شرح عقاید نسخی سے اوپر منقول ہو چکا کہ مخلوق کا کوئی وصف کوئی کام صفت الہی اور خدائی
 کام کے قائم مقام ہو کر صفت اور فعل الہی کا کام نہیں دے سکتا۔ پس بادشاہ کے نائب کے
 بادشاہ کے قائم مقام ہو کر سیاہ و سفید میں وہی کام کرنا جو بادشاہ کرتا ہے۔ اس کو ذکر
 دراکر ہمارے مہربان کو اس پر خدا کے خلیفہ کو قیاس کرنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کہنے کے مخصوص
 مہربان میں خلیفہ خدا کو متعرف بلانا کہ وہ بھی وہی کام کرنے کے لئے نائب خدا ہوا ہے جو خدا
 کرتا ہے۔ مسلمان تو پھیلا یہ ہندو و ہندو کا نیم دھرم ہے اور مجوس کا آئین یا مسلمانان کا دین۔ ہندو
 برہمن کو مخلوق کا پیدا کرنے والا اور دشمن کو مخلوق کا پالنے والا اور جہاد یو یا سہیش کو مخلوق
 ہارنے والا اور مجوس عقول عشرہ اور کو آب کو ان کا مولیٰ کا کرنے والا خدا کے قائم مقام

ہو کر مانتے ہیں سلفاؤن میں سے قویہ باطل خیال ہوا سے موکف الامن و خالص دراج
کے کسی کو ہوا انتہا۔ بادشاہ اور بادشاہ کا نائب دولان انسان اور خدا اور نائب خدا
دولان خدا کب ہیں۔ صرف اللہ سبحانہ معبود ہے اور اللہ کا خلیفہ بندہ قودہ قیاس
ملکوتیہ یہاں کیسے جاری ہو سکتا ہے ذاتی عطائی کے فرق کا غذا امور ملکوتیہ میں خدا کا
کس کس میں کے روشے ڈھلوانیگا۔

مکتوبات امام ربانی کی جلد اول کے مکتوب ۱۰ میں ارشاد شریف ہو گا (الانسان)

در صورت کمالات و وجہ گشت و این کمالات میں از شکست اسمی از کمالات

آن مرتبہ چہرے دیگر حاصل نکرده است (الی قولہ) از پنجا سر خلافت انسان را در باب

دو نیز مکتوب ۶۶ میں ارشاد ہو گا فعلی از ذاتی کہ چون و چگون و قدیم است و قائم بذات

از ذاتی کہ آن ملکوتی گویند در مرتبہ محدثات کجائے نیست و در مقام ممکنات ظہور نیلی

افعال و صفات بے تجلی ذات مقصور نسبت جبہ افعال و صفات را از حضرت ذات

تعالیٰ کہ تقدست العکاس کے نسبت تا تجلی آہنا بے تجلی ذات مقصور ہو و اجبہ

از ذات است ظلال افعال و صفات او است سبحانہ پس تجلی آہنا تجلی ظلال افعال و صفات

بود نہ تجلی افعال و صفات الخ ان عبارتوں سے نسل آفتاب غمزد و روشن ہو گیا کہ کمالات انسانی

کمالات و وجہ کی صورت میں جو نظر آتے ہیں اول کمالات انسانیہ نے سولہ نام کی

مشاکست کے ایک مرتبہ الویشہ کے کالوں میں سے دوسری اور کوئی چیز حاصل نہیں کی ہے

خواہ و علامت ہو بالگوین انہما لیسے کے کام کہ بچان و بے ہگون اور قدیم میں اور اس میں

شانہ کی ذات ہے ساتھ قائم ہیں جنکو ملکوتی کہتے ہیں۔ اور افعال ملکوتیہ کے کرپنے کی مخلوق

سے آئینوں میں گنجائش اور سمائی ہی نہیں اور نہ ہو سکتے والی چیزوں کے ظہور کی خاطر

میں ملکوتی کا ظہور ہوا سلسلے کہ تجلی افعال و صفات الہی کے بے تجلی ذات الہی کے مستور میں

اسلئے کہ افعال و صفات حق کو ذات حق سے مبرا ہو ناہن تاکہ تجلی افعال و صفات الہی

کی بے تحشی ذات حق کے منصوبہ ہو اور وہ جو فکات الہی سے جدا ہوتا ہے افعال اور صفات الہی کا
 سایہ سے اور منصوبہ انھم کی حکمت ہم عقل و سعی میں ہے کیونکہ عقل و سعی عقل کے درمیان
 سنا سبب و معید ہے۔ ترجمہ نہ ہی پس اگر صاحب الاحسن اپنے دعوے الہی سایہ کا ادلی
 برا و تر پڑیں کہ میری سرا و بھی وہاں سایہ نہ نکلیں گا نہ میں نکوین تو ذاتی عطائی سا فرق چلے گا
 اور نکوین کا کام نکوین کے سایہ سے وقوع میں آئے گا گیت حبلان، ورنہ ہی سبب کہ میں
 شہد و دہرم کا خزانہ اسامی چالی کسی پوند سے اور حال سے بن سکتا ہے کبھی فیہ اسخ

ابن خیال سے دھانڈا ست و حبلان و انسان ہی کو دیکھو کہ وہ کہتا پتا علی پور اس سے اور
 اس کا سایہ نہ کہ اس سے نہ چیتے سایہ کے سنیہ میں کوئی نہ تھوڑے سے باہل کہلائی
 مسئلہ علم غیب میں جو نزاعی بلا برپا ہوئی ہے ہم اس کی حقیقت اور کتاب
 و رسمت سلف و خلف سے جدا و ساین فوائد حق پیدا آتا ہے
 اوس کو ناظرین کو دکھا یا چاہا ہے نہ بن

صاحب انبا العسفی والاسن والعلی وفاعس الاعتقاد و زواج العزم حصصہ سلم اللہ علیہ الہ
 وسلم کے عالم الغیب ہونے کے مدعی اپنے دعوے پر جن عبارات کو برہان بناتے ہیں اور سنے
 دین کے پر جا بیجا مرکب شدہ عشرے ہم انھیں میں آپ کی جالاک دیکھیں گی یہ کتاب حکم پر وہ
 خرفہ سمی ہیں چہاں سے رٹن کئے دیتے ہیں۔ فاعس الاعتقاد میں نیم الیاض شرح شفا
 قاضی عیاض سے نقل فرماتے ہیں (ہذا المعجز فی) فی الاذی علیہ اللہ خالی علیہ
 وسلم علی الغیب (معلوم علی القطع) بحیث لا یکن اضراراً الا انہ یبہرنا

لا یحکم من العقلا (الکثر لا دعائنا و اتفاق معانی علی الا علیہ علی الغیب)
 و هذا الا یبہرنا الا بات الدالة علی انہ لا یعلو لغیب الا الیہ و تولد و تولد علیہ
 الغیب لا مستکثر من الخیر فان المنفی علیہ من غیر واسطہ و اما اخلاصہ علیہ باعلا
 اللہ تعالیٰ لہ فامکن منہ لہ تعالیٰ فلا یظہر علی غیبہ اسرارہ منہ فی حق و سون

اس کا ترجمہ جناب یہ کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمعجزہ علم غیب لعیب
 ثابت ہے جس میں کسی عاقل کو انکار یا تردید کی گنجائش نہیں کلاس میں احادیث بکثرت آئی ہیں
 اہل ان سب کا بالاتفاق حضور کا علم غیب ثابت ہے کہ اللہ اپنے عیب پر کبکد مسلط نہیں کرتا
 سو اس نے نہ یہ رسول کے ترجمہ کیا ہوا صاحب فاضل الاعتقاد کا نام ہوا اب اس ترجمہ سے
 صحیح ترجمہ کو طلب ہے وہ یہ ہو بمعجزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عیب پر اطلاع پانے میں قطعاً
 معلوم ہے ساتھ اس حدیث سے کہ کسی عاقل کو انکار یا بائیں تردید ممکن نہیں اس معجزہ کے
 برادین کی قدرت کی وجہ سے اور عیب پر اطلاع پانے پر اس کے معجزانہ کے اتفاق کی وجہ سے
 اور یہ منافی نہیں (یعنی مینا نہیں) اول آیتوں کو جو دلائل کرتی ہیں اس امر پر کہ جناب اللہ کے
 سوا کوئی عیب نہیں دانتا اور آپ کے اس قول کے (جس کے اظہار کا حکم ملفوظ قی سرایت پر ہے) کی
 اور اگر حانتا ہوتا میں عیب کو اللہ ہی ثابت کر لیتا میں حیر کی پس بیشک منافی آپ کا وہ مدعہ ہے جو
 بغیر واسطہ کے ہو اور لیکن اطلاع پانا آپ کا اور سپر آگاہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے کی وجہ پس ایسر
 ثابت ہے بدلیل اولی اللہ تعالیٰ کے پس نہیں اطلاع پانا اپنے عیب پر کبکد ہوا سے برگزیدہ رسول
 زحیمہ تمام ہوا صاف اظہار ہے کہ تعجبین قرآن مجید کی اللہ تعالیٰ کے لائق تعجب نہیں دانتا تاہم
 کھلا بتلا ہی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے عیب پر اطلاع پانے کی نفی نہیں کرتیں جس سے
 مثل آفتاب غیر دروغ کہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے عیب پر اطلاع پانا اور ہر چیز سے اور عیب حانتا
 اور چیز مگر جو کہ ہمارے مہربان کی زبان قسم سے عیب دانی کا عہدہ کر لیا ہے اس کے لئے اس کی
 پانے میں یہ کیا کہ صحیح ترجمہ تو یہ تھا کہ یہ معجزہ آج کے چھوٹا ہوئی چیز پر اطلاع پانے میں ملوہ ہے
 یقیناً ہر مسک جگہ یہ نہ گیا کہ آپ کا معجزہ علم غیب لعیب ثابت ہے اور دوسری عبارت کا توجہ اس
 یہ تھا اس کے معنی متقی ہیں حضور کی چھٹی ہوئی چیز پر اطلاع پانے پر اس کی جگہ جناب نے بتایا
 بالاتفاق حضور کا علم غیب ثابت ہے فیہرہر عباد اللہ ما بیشک ترجمہ یہ تھا لیکن آپ کا اطلاع
 پانا چھٹی چیز پر اللہ تعالیٰ کے بتلانے کے سبب تو امر ثابت ہے اس کی جگہ ہی میں نہ

خیال ہیں اللہ تعالیٰ کے بتلائے غیب پر اطلاع پانا ایسی چیز ہے جس پر ایمان لائے
 نبیؐ چارہ نہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے سو کسی مخلوق کے غیب نہ جاننے پر ایمان لائے
 نبیؐ چارہ نہیں جبکہ مثلاً پوری و غیرہ کتب تفاسیر سے واضح الہیہ میں منقول ہے
 ناظرین صاحب فالح کی ترجمہ میں جن عبارتوں پر صاحب فالح نے اکیڑی لکھی ہیں وہی
 اولو ان عربی عبارتوں سے امامین حیدر میں نے تیری لکھی ہے چنانچہ ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ
 جناب نے اللہ کے بتلائے غیب پر اطلاع پاکو جو صحیح احسن ہے غیب جاننا نہایت
 جو احتیاج سے منزہ ہے اور بخیر لازم الودیت پس جبکہ علم غیب بتلائے ہوئے کے جاننے
 کا نام محض اذن اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب ہونے علم غیب جاننے سے منزہ کہنا پڑے گا۔
 جس سے کتاب و سنت کے عرف کا ابطال لازم آئے گا۔ فالح صفحہ ۳۲ میں صاحب الدنہ کی
 عبارت **فَدَا السُّنَنَ وَالْمَشْرَاحَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** بین اصحابہ بالاطلاع علی
 الغیب کا ترجمہ یہ کیا بیگ صحابہ کرام میں مشہور و معروف تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا
 علم تھا۔ حالانکہ صحیح ترجمہ ہوتی ہے کہ اس عبارت کا یہ ہے بیگ مشہور و مستشرق ہو گیا
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آپ کے اصحاب میں کہ اللہ جاننے کے بتلائے نبی صلی
 و آلہ وسلم سے آپ جیسی ہوتی چیزوں پر مطلع ہیں ترجمہ تمام ہوا صفحہ مذکور میں مراد ہے نقل کیا۔
 اللہ تعالیٰ ہی الاطلاع علی الغیب اس کا ترجمہ کیا کہ نبوت کے معنی بھی یہ ہیں کہ غیب کا جاننا
 حالانکہ صحیح ترجمہ یہ تھا کہ نبوت وہ غیب پر اطلاع پانا ہے صفحہ ۲۹ میں ہے امام ابن حجر مکی کا یہ
 الاعلام پر علامہ شاہی علی المحامد بن عباس نے ابن الخواص بخواران لعلموا الغیب
 فی قضیہ اوقتنا یا کما وقع ملکیش منہم و اسنادیں جائز ہے کہ اولاً کہ کسی واقعہ
 یا واقعہ میں علم غیب ہے سطح ۱۶ تا ۱۵ پر ترجمہ و مقصد یہ ہے کہ جو مقصد راوی کے ترجمہ
 راجعہ ہیں علم غیب کے حامل ترجمہ ہے اور اصل ترجمہ یہ ہے کہ بتلائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 وہ خاص چیزیں ہوتی بات ایک واقعہ قضیہ میں یا چند اوقات میں انہیں اسلم بن جوہر کا کہنا

غایت الہی سول پر دفع الہیب میں منقول ہے جو اللہ سبحانہ کو عالم الغیب کا جاننے والا جاننے
 ماننے اور غیر براس کا اطلاق نہ کرنے میں عرف قرآنی اور عرف اہل اسلام و پیروانہ کو مدلل
 سمجھا رہا ہے حاشیہ پر بھی دیکھ لیجئے حد جہل من غیب کی ماک التزلزل میں یون مرقوم ہے
 الغیب ما لم یقر علیہ دلیل ولا اطلاع علیہ مخلوق یعنی غیب وہ ہے جس کے دریافت
 کرنے جہل ہے برکوی دلیل قایم نہ ہو جیسے دیوان ان دیکھی آگ کے جان لینے کی
 دلیل ہے اور نہ اسپر کسی مخلوق کو مطلع کیا جائے تفسیر المنہج جلیس کی عبارت فالص کے
 بفقہ ۳۵ میں نقل کر کے یہ ترجمہ کرتا کہ غیب کو ظاہر و دلیل و بلاغ نہیں جانتا لہذا جب عینک غیب ہوگا
 اللہ قائل کے ساتھ فالص ہے سطر ۱۲ یا ۱۳ جب غیب کو اللہ سبحانہ کے سوا کوئی نہیں
 جانتا بیان کرنے والی آیت کے حصہ کے ساتھ مضبوطیت کے ساتھ سمجھی ہی یہ غیر محسوس
 صاحب فالص ترجمہ میں بیان کر رہی تو دلیل سے پہچاننے والوں تکملہ نے اسے جاننے والا کہہ
 آپ عالم الغیب غیب کا جاننے والا کہیں بر ترجمہ کیجئے اور منواتے ہیں عبارت میں غیب موزون
 لغیر من تسل کر کے غیبی وہی مرعی کی ایک ناگنگ - تفسیر عزیزی میں ہے - اطلاق پر غیب فاضلہ
 جیمیزان است - ہر آدمی میں ہے انبیاء - بلین ما لازم الوہیت از علم غیب و مستند از فراہ
 ہر کس از ہر جا و قدرت بر جمیع مہد وراثت تا میت کند - اس سے روشن ہوگی کہ اطلاق پر غیب
 جیسی ہوئی چیز کا تھلانے سے جان جانا اور جہیز ہے اور غیب جاننا اور جہیز ہے - اول قائل
 جیمیزان کا ہے جو احتیاج کی ضرورت ہے اور دوسرا یعنی غیب جاننا اور ہر جگہ سے ہر کسی
 فراہ سننا ہیزہ یہ لائی میں خدائی کے فالص کے معنی ۲ میں ہے رب عزوجل قائل
 قل لا یصل من فی السموات والارض من الغیب الا اللہ ثم فرادو کہ آسمان اور
 زمین میں اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں - اس سے مراد وہی عالم ذاتی و علم محیطی کہ وہی
 باری (حق تعالیٰ) عزوجل کے علم ثابت اور اس سے مخصوص ہیں ذی اللہ سبحانہ کے
 ساتھ حصہ صحت رکھتے ہیں علم عطائی کہ وہ ہر جگہ دیا ہوا ہو یا علم غیر محیط کہ بعض

معین اشار سے مطلع معین سے ناواقف یہ اللہ عزوجل کے لئے ہو ہی نہیں سکتا۔ (یعنی
 اللہ سبحانہ اس شخص اور جو آدمی سے پاک ہے) لامعا الغیب الخ ہوا بزمہ نفعی یہ ہی کہ اللہ
 سے کوئی ارضی و سماوی مخلوق غیب نہیں جانتی۔ غیب غیب نہ جاننے اور جاننے کے معنی
 وہی ہے کہ تلبس سے جاننا غیب نہ جانتا ہے یا کہ غیب پر اطلاع پانا ہے اور ہے ہا
 اور بلا دلیل جاننا غیب جانتا ہے عرف کتاب رست و طین میراں مہدی کے سر پرست
 دئے خاص الاعتقاد میں لکھتے ہیں سہاروی تقریر سے روشن و تابان ہو گیا کہ تمام مخلوق کے
 حلیہ علوم مگر بھی علم الہی کے مساوی (دلیل) ہوئے ماسیہ اس قابل نہیں کہ مسلمان کے
 دل میں اور سکا حضور گزشتہ (سطر ۱۷ و ۱۸) کسی مخلوق کا سلوایت الہیہ کو تفصیل نلم محیط
 ہو جانا شرع سے محال ہے اور عقل سے بھی کلا اگر تمام اہل عالم اکمل علم الہیہ کے حلیہ علوم
 جمع تھے جہاں تو انکو علم الہیہ سے وہ نسبت نہوگی جو ایک ہونے کے دس لاکھ حصوں میں سے
 ایک حصہ کو دس لاکھ حصوں میں سے (سطر ۱۱ تا ۱۴) اور خاص ہی کے صفحہ ۷۷ کی عبارت
 عربی جو آئندہ حاشیہ پر آئے گی اس کا ترجمہ یہ ہے ہم نہ علم الہی سے (مخلوق کے علم کا)
 باہم برابر ہونا نہیں اور نہ غیر اللہ کے لئے علم بالذات جہاں اور اللہ تعالیٰ کے عطا
 فرمائے تھے یہی ہم اللہ کے علم سے مخلوق کے علم کا باہم برابر ہونا نیت نہیں کرتے۔ مگر
 بعض کا علم عطا فرمایا ہوا نیت کہ ہمیں ترجمہ تمام ہوا صاحب خاص نے یہ مذکورہ بالا
 جو لکھا سباق ہے بیشک مخلوق کے لئے اللہ سبحانہ کی برابر علم ہونے کا مشہد اس
 قابل نہ تھا کہ مسلمان کے دل میں اور سکا حضور گزشتہ اور ایسا ماننے والا مسلمان ہی کب رہ سکتا ہے
 اس مذہب کے مددگار تو لغت علیا سرپرست مذہب کی اس تقریر سے راضی نہیں معلوم ہوتے
 اس لئے کہ وہ اس کے دھندلے ہیں کہہ چکے کہ جسے خدا کو علم سکھانے سے عاجز کہہا ہے
 ناظرین اب خود دیکھ لو صاحب خاص الاعتقاد سے حواری و کاروب علم الہی کی ہر جہی
 کے مدعی خاص والے کی تقریر روشن و تابان کی رو سے مسلمان رہتے ہیں یا نہیں اور

کھین یہ ماضی کے دانت کھانے کے اور اور کھائے کر اور والی کہاوت کو نہیں بڑا دوس
جس طبقہ کا مسلمانوں کے دل میں خطرہ گذرنے کا ہیں تمنا وہ اس لئے مذہب کے مددگاروں کا
دین و ایمان اور اعتقاد دین گیا اور وہ باوجود ان امور قنونی ایمان کے کامل مسلمان بنائے جیسے
اور انکی باتیں دین کا قدر تھے جیسے ہیں اس معیار سے خاص الاعتقاد ان حضرات کے ایمان
کو جانچئے عقیدہ مذہب کو کتب ذیل پر اس مذہب کے حار و کج حکم لگا یا ہما اس مذہب کے مجدد
سماطو غلام کر کہ مسلمانوں مسائل فروع معہم تھے ہیں انکی ضروریات دین اور غلام کر لیکر ادین بن ادنی

شک کرے والا باعین کا فر تو تباہی ایسا جو اول کے کفر میں شک نہ رہے وہ بھی کافر رہا

کی تفصیل دین کی (۱) اللہ عزوجل عالم باعدیات نے سب اور کئے بنائے کوئی انکی بات نہیں

جان سکتا (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے کتب بنائے بعض غیب کا علم اللہ

عزوجل نے عطا کیا (۳) اسی قول پر مشمول ہوں۔ صفحہ رمل اعتبار یہ بعض غیب کا علم عطا

اور کل کے مہندہ میں اللہ سبحانہ کا منشاء ہذا ایسی عقلی دلیل و قرائن ثابت ہے کہ جس کا کسی

اسلامی فرقہ اگر انکار نہیں کرتا ہی تو میں غیب کے جہاں سے جا بکی حد کو متغیر ضروریات دین رکھتا

احد اس حد کے سرنا اہل سنت ہی مقدمہ نے نوال کو متغیر ضروریات عقائد اہل سنت نبلا کر

اس حد کے ذریعے دلائل کو صرف بعضی مذہب گراہ کہئے قطعاً کافر۔ پس اللہ عزوجل

کا ابراہابا علم ماننے والے ضروریات دین کی حد ڈرے سے بعض قطعاً قرآنہ کے متکر

بھڑک رہے ہیں کافر نہیں رہتے ہیں جب کہ اس مذہب کے باقی رمل میں ارقام مذہب کے علم الہی کی

براہی ہے نہ عین صاحب رمل کے حوالوں کی تصریحات حسب ذیل ہیں ازالہ التحقانی

علم انجمنی بنام روم ہے۔ اللہ جل جلالہ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر سارے

غریب لہر دہشتہ ہیں جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے حصہ کے میں نظر ہے۔ تمام نیکوں

دست مبارک کی طرح دیکھتے ہیں نزدیک دور آپ کو رب کہان ہے۔ ازل سے اب تک جو کچھ

ہوا اور ہوگا آپ پر سب روشن ہے۔ آسمانوں میں کوئی پردہ نہیں مارتا۔ لیکن آپ اس کے دال سے

یوں ہے واقف ہیں ہماری اہواز و ان کو سنتے ہمارے سلام کا جواب دیتے ہمارے احوال کو جانتے
 ہماری صورت کو پہچانتے ہیں و مہر و ستارہ خود اس کے قابل ہیں گا حضرت کے طفل میں
 آپ کے اولیاء است کو بھی عیب دانی کا مرتبہ چھل رہے صلا (الی قولہ) اللہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اور اولیاء است کے علم میں عیائی اور رسمی ہو چکا فرق کرتے ہیں۔ باقی احاطہ اور متفرق
 بین اللہ اور اس کے رسول کے علم میں کچھ فرق نہیں۔ بہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اولیاء است کے علم میں کچھ فرق نہیں انہوں نے قدر حاجت صاحب تہذیب راہ پوری لکھتے ہیں اگر یہ کہا
 جائے کہ بعض کا علم اور غایت میں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا اور جن کا نہیں تو یہ مستحب
 ترجیح کا امر ہے کہ ہو گا۔ کیونکہ نسبت علم و باعث انکشاف تو وہی ذات وحدہ ہے اور نسبت
 اس (قلمی نشانہ) کو صحیح معلومات سے علی السوۃ (یعنی برابر) ہے پھر بعض کو جاننا اور بعض کا
 علم نہ ہونا کہا اور صفحہ الامین ہی قول مینا پوری العلم المحیط لیس الا اللہ بہت درست ہے
 مراد اس سے بھی علم بالذات ہی ہے قل آئینہ الا ما علمہ اللہ سپر دلیل ظاہر ہے انتہی
 اس پر بیافند زبان قلم سے اول ہی بخلاف سب گھراوی کے بسا ہے ہر قسم میں یہ
 اس مذہب کے سرپرست اعلیٰ نے صحیح عنیب کا علم اپنا روید لا ہنیا صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم تہذیب کے ایضاً مضمون ہے کل کا علم اپنے عہدہ کو دیتے ہیں ہماری ملام اور فاق کی کسی طرح ان حضرت سے باوجود
 کثرت میں ہماری ثابت کر لیا ہماری کے انہوں کو ذاتی عطائی کے فرق سے اوٹا ہوا ہے۔ چنانچہ صفحہ میں لکھتے
 ہیں اگر مسئلہ معلوم فیہ نشانہ ما عنیہ اور آجہ کو حضرت کو عطا فرما دے۔ اور معلومات الہی معلومات بشری
 کے مافوق برابر ہیں نہ جہاں تو ہی مثل علم الہی کے نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ یہ تو عنایت الہی ہے اور وہ
 ذاتی شری۔ اس سے کہیں گیا کہ صاحب تہذیب مساوات اور مماثلت کے الزام کو اسی ذاتی عطائی
 کے فرق سے اوجھا رہے ہیں۔ حالانکہ اللہ کی برابر علم لانے کو اگرچہ تعلیم خدا ہی سے ملے
 سر پرست مذہب صراحتہ کفر و مخالف عفت اندہ سلام تہا کرتے ہیں۔ آئینہ متن
 میں دیکھو۔

علیہ وسلم کو یاد پانا مجملہ ضروریات دین و غیرہ اگر اوکھل سکر بلکہ اون بن ادنیٰ شک کرنوالیکو
بالیقین ایسا کاؤ پایا نہ کہ جو اس کے لغزین بننا ترسے وہ بھی کافر عبادت راجع اور بچر کہ مذکور
مولوی عبد اللہ رحیم پوری کے چارواکوں کے جواب میں مولف صاحب نے ایسا علم محیط
اوتھنے لئے مانے اگرچہ تعلیم حذری سے جانے نوا اگرچہ شرک ہو مگر اسے کفر و مخالف عقائد
اسلام ہے ایسے عقیدہ والے کی امامت باطل محض ہے اور اسے دانستہ اہم بنانا حرام
بلکہ مذکور کے بعد اول صفحہ ۱۱۱۔

محض عیوب بتائے جانے کی اس حد کو جو باعقاف فرق اسلامیہ ایسی قطعی قرآنی دلیل سے
ثابت ملتی تھی وہ ہم سے اسکو سب سے مجملہ ضروریات دین رکھا اب اسکو کیسے کیسے عمدہ نگہاروں سے
منطق نمانہ ساز کے صاحب تہذیب رد کرنے لہڑے ہو گئے اور صاحب ازالہ نے تو کوئی
حد ہی رکھی اسلئے انکا نہ پہچان لیا نہ اوسیت آپ کے جسے ثابت کرنے میں مضامین سے ہر بات کو ہا
سہرست اسلئے کی کہ ان بن میں صفات الہیہ ذاتیہ و فعلیہ اور محبوبان خدا کی صفات میں کوئی معافی
سہ فرق دوم دام سے مطلوب الامان لکھا دیکھو اور صفحہ ۱۶ اسلام اپن حجر کا یہ قول دیکھو کہ
اسکا نہ عالم ذاتیہ جو کچھ کے کھوٹے ہوئے اور بڑا وہ کو قبول ہی نہیں کرتا اس پر رد اہل
کہ جب ہمارے جدیدوں مذہب میں وہی علم الہی بوسا پورا بن چا آپ کو کمال توفیق اور قبول اللہ کے
علم میں اعطاء و استغراق میں باہر کی ضرورتی ہوئی۔ مان اگر ایسا ہو گا کہ آپ کو اللہ سبحانہ اپنی
علم کا غیر عطا نہ کرنا جیسا کہ آئمہ مسلمین اور یہی علامہ ابن حجر کہتے ہیں۔ اسی صفحہ اسلام میں سی
قول ابن حجر کا غیر یہودی و وَهُوَ خَيْرٌ عِلْمًا لِلَّهِ شَاعًا یعنی اور وہ علم مخلوق کا اللہ خائے کے
علم کا غیر ہے۔ یہ عین ارمینیت بری آپ کو نزدیک دوسرے کے یکساں سننے دیکھنے کا
اعتقاد نہ لگنا نہ صاحب الامان بلکہ اس فرقہ جدید کے سب افراد کا ناظرین تمام دیکھ چکے تو تمام
انہوں میں حصہ دوسرے میں و شرح حدیث و فقہاء و متکلمین و صوفیائے محققین کے موافق
جو عاری ہیں یہ دو عبارتیں ہیں کہ اطلاع بر غیب فاضلہ پنہان است۔ اور دوسری یہ کہ

انبیاء و مرسلین را الزام الوہیت از علم غیب و مستندین فریادہر کس ازہر جا و قدرت ہر
مقدورات ثابت کند انتہی انہیں غیب پر اطلاع پانا خاصہ پیغمبرین کا تجلیا اور غیب جاننا
اور ہر جگہ سے ہر کسکی فریاد مستند اور تمام مقدورات پر قدرت رکھنا لامحدود الوہیت اور خدائی
کے جلوے ہیں اب کے لئے ثابت کرنے ماننے جو صاحب انزال و صاحب تہذیب بلکہ اس فرقہ کو
سب لوگ بل رہے ہیں۔ فالص کے صفحہ ۲۷۳ و ۲۷۴ سے ہم ادب عقل کرتے ہیں یہ کہ تمام مخلوق
کے جملہ علوم ملکہ بھی علم الہی کے برابر ہونے کا بیڑہ اس قابل نہیں کہ مسلمان کے دل میں اداس
حضرہ گندے علم محیط تمام مخلوقات الہیہ کا کسی مخلوق کو متاثر عدا عقلاً محال ہے۔ تمام اہل علم
انکے چہلو تکے حلیہ علوم ملکہ ہی علم الہی سے وہ نسبت نہیں کہتے جو ایک بونہ کے دس لاکھ حصوں
میں سے ایک حصہ دس لاکھ مسندوں سے رکھتا ہے۔ اور اندک کے عطا فرمائے سے بھی اندک
علم سے مخلوق کے علم کا برابر ہونا نام ثابت نہیں کرتے بلکہ معین کا علم عطا فرمایا ہوا ثابت
کرتے ہیں انتہی لطفا۔ میں شبہ کا مسلمان کے دل میں ضرور گذرے قابل نہ تھا وہ آپ ہی کے

حدید مذہب کے اسکان کا ایمان نگیا ہوا اور دیکھو اعلان الاذکیا میں ہے۔ انزل سے
اب تک کی چیزیں جو ہو چکیں اور ہو توالی ہیں سب کا علم آپ کے واسطے حاصل رکھتا ہے
آپ کا مطلع الغیوب ہونا بالثبت جمیع اشیا و حقائق و دقائق و اسرار عالم ملک و ملکوت وغیرہ کے
علم تفصیلی کے ساتھ صراحت ثابت ہے۔ صفحہ ۱۳۰ سطر ۷ تا ۹ سلطان کے لئے معین موجودات
علم ثابت ہے قطعاً نہ کل موجودات و معدومات کا بخلاف ہمارے سرور کے کہ وہ علم حادثی
و مجرہ جملہ ماسکون و مبکون کہے نہ صرف موجودات یا معین کا (الکی قول) ہمارے سرور کا ثبات

کا علم بطریق اطلاق و عموم و احاطہ و شمول ہے صفحہ ۱۳۱ سطر ۱ تا ۱۹ اس دعوے علم مطلق
حاشی اخصی علی ہر صداد اس مذہب کے سرپرست کا اعلام کے صفحہ ۲۸ میں دیکھو قدرے
ادب میں ہے یہ ہے جسکے دلائل کی کافی تفصیل بقدر حاجت مولانا الفاضل اشکال عجیب ہے
ہیجان فرمائی سطر ۳ و ۴ راجع کے صفحہ ۹ میں یہ شکایت ہے کہ معنی سید احمد بر بنی مدنی کی

عبارت میں جو میری طرف منسوب ہے ذات و صفات الہی کا صحیح اشتقاق موجود ہے اور اس کے
 خلاصہ میں انہیں ملاحظہ کرنے والے عالم عارف محدث دامت برکاتہم کی نظر اس پر ہے
 قصور میں ہیں ہے تمام چیزوں کی حد سے حق تعالیٰ محدود ہوا جاتا ہے اور عالم کی تمام چیزیں
 ضبط اور احاطہ میں نہیں آ سکتیں اور نہ اس کی ہر محدث کی حد جانی جا سکتی ہے۔ مگر اس قدر
 مورد توجہ کی حد معلوم ہو سکتی ہے جتنا ہر علم واسطے کے ذہن میں جہان کی صورتیں آج کل ہیں
 اسی طرح حق تعالیٰ کی حد بھی معلوم نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ان کی حد تمام صورتوں کے علم سے
 معلوم ہو سکتی ہے اور تمام صورتوں کا علم حاصل ہونا محال ہے۔ پس حق تعالیٰ کی حد جتنی محال
 ہوئی ہے ۹ تبصرہ کی حکمت نقص نفی مگر صریح لکھنوی بیہوداوت مشیخ اکبر جہان کی تمام صورتوں کا
 علم حاصل ہونا محال تمام چیزوں کی حد سے حق تعالیٰ کا محدود ہونا لازم آتا ہے تمام چیزوں کی
 حد نہیں ہو سکتی اسی طرح حق تعالیٰ کی حد بھی معلوم ہو سکتی۔ اس سے خود صریح طور پر یہی سمجھا جاتا
 ہے کہ جسے ذات و صفات الہیہ کو جب تک کہ بھی مخلوق کے لئے اس عالم کی تمام صورتوں
 کا علم احاطی تفصیل مانا اور اس کا ذات و صفات الہیہ کو چھیننا نہ چھیننا دونوں برابر ہیں اس لئے
 کہ عالم کی تمام صورتوں کو تفصیل اور جانتا کہ ذات و صفات الہیہ کے جانے پر موقوف ہے
 جو جانتا کہ اس عالم سے ہزار ہزار مرتبہ و افراد کے علم محیط تفصیلی کا دعویٰ کیا جاتا ہے
 جبکہ اس اشتقاق کا عدم اور محدود ہونا ہر اہل علم کو گل سنا تھا بہت محبوب ہے۔
 مولوی رحمت اللہ صاحب کراچی کے اشتقاق اول سے اوپر یہ منقول ہو چکا اسٹیوٹو کی کتاب
 کی عبارت کا مفاد کہ یہ موجودات میرے ارادہ کی مشائخ ہے۔ پس ارادہ ہوا یا علم تمام صفات الہیہ
 غیر محدود اور غیر متناہی ہیں جیسے ذات الہی غیر محدود اور متناہی ہے اور ارادہ الہی کی تمام راہیں
 باہمی عالم ہے۔ پس اخبار عالم کے متناہی اور محدود ہونے سے ارادہ الہی کا محدود و متناہی ہونا
 لازم آتا ہے۔ صاحب ابتداء المصطفیٰ والا من ورنج لے تمام عالم کے ذر ذرۃ و حالات
 ذر ذرہ و غیرہ کا علم کبھی احاطی تفصیلی آج کو ثابت کرنے کے لئے بہ حد بندی کی دو حدیں باقی

و مکانی یون ہا و الین کہ عن سے فرشتہ ایک اور استاد فرشتہ آدم عالم سے درج جنبہ اعلیٰ
ہوئے تک اور پھر آب ہی افتا سے زمین کے تازہ عطیہ کے صفحہ ہین یہ بھی لکھتے ہیں کہ ہر ذرہ
ہین اوس کے لئے علوم غیر متناہیہ ہین سطریم متناہی بالفضل اور غیر متناہی بالقوة کا پردہ کیا
اسکے ڈھکا رکھنے اور ہی مرغی کی ایک ٹانگ سمجھا کہ لو افریحی انکا یحیی اور عوس ہین کل
عالم کو لے لاجو بالفضل متناہی ہے اور بالقوة غیر متناہی مگر اس داد گات کا مستند لگا رکھا
کلام شریف نے دغیب عالم کے جو کزدا کہ اس عالم کی ایک صودت کی جد بھی نہیں جانی جا سکتی
تو آب ہی ایک صورت ہین علوم غیر متناہی ہوتی خواہ وہ صورت نہ ہو باقوہ اور یہ بالفضل
متناہی اور محدود ہے اور بالقوة غیر متناہی اور غیر متناہی ہونے ہی کی وجہ سے مخلوق کے
علم کے قابو کی بات نہی جس قدر شانہ کے علم ہین غیر متناہی سلوات جاسنے کے
غیر متناہی سلسلے ہین ان غیر متناہی کا حائنا بھی اوی کے قابو کی بات ہے اس آسانی
سے سمجھانے کے لئے ہمارے شیخ نے دفع الرب مطبوعہ مطبعه افضل المطابع مروا آباد
کے صفحہ ۹ ہین ارقام فرمایا ہے۔ فریقین مثلاً الصفات ملاحظہ فرمائیں۔ پہلا وہ کتنا جہان
نطق (غیر ناطق) تو کتنا حیوان ناطق ہے حکم اول تو جہین بے سوج بچار یہ امر
سمجھ ہین آج اس کے کتاب کو انشا عالم کے ذرہ ذرہ کے تیزات کو نہ سمیت ذرہ ذرہ اور
اسکے عوارض کا علم تفصیلی احاطی حاصل ہے۔ مثلاً ایک ذرہ کا اول فنس کلیہ ہین ہر دہائے
قنر زمین ہین آنا اور رنگ خاکی اور مزاج سرد خشک بوجہ ترکیب پایا۔ زمین کچھ بہرہ
ذرہ ہین ہار ذیقن کے ساتھ جسم و رخت ہین پہنچا ہون ہین گیا۔ ہون سے رنگ ہر مزاج سرد
پایا ہر ہار ہون کو ڈھوسے کا ذرہ گہر ہین گیا۔ گہر کا سار رنگ مزاج گرم خشک ہوا جو وہ
گہر کے نیچے ہین گیا۔ رنگ مہرہ۔ اچ ہر سب پایا۔ کینہ امریحی کیا ہی مرغی کا انسان نے
کہا اور از لہا ہر ہار زمین ہر ہر ہر ہر۔ ہر دوسرے طور ہر ہر ہر۔ ہر ہر ہر ہر ہر ہر
اور یہ تو معرفت ایک ذرہ۔ شانہ تھے سبے انشا عالم کے ہر ہر ہر کے ہر ہر ہر

و تفسیرات الفکارات طوائف وصفی قیصری امور مذکورہ جملہ اور اول کے مسائل کے درجہ ہوا ہے
 حافظ ابن کثیر نے اور دیکھا ہے کی چیز ہو سکتے ہیں ایمان تمام قیصرات اور اعتقاد بن اور یہ مقال
 اور ہر سلسلہ میں ہر جگہ اوس ذریعہ کہ شناخت و فیرو کا بدیہی ہوتا تمام حیوانات اور ہر قسم
 خداوندی کا ادنیٰ توجہ میں سمجھ میں آتا کیسے ناست آجگاہ پس انہی المصنوعہ کے
 صفیہ بارہ میں یہ دعویٰ کہ ہدایتہ ظاہر کہ علم تفصیلی جملہ ذرات مائات و نباتات سمیعیہ ہر ذریعہ
 ہر ذریعہ اور اویہ علم بھی کہ عطا ہر الہی مانا جاتا ہے اسی قسم حضرت محمد ﷺ شخص لفظی ہے
 ہدایتہ کہ جملہ چیز سے متعلق خبر اگر کاف ہدایتہ سنتہ نظر و ذکر دوسرے ہی کی طرف ڈال دیا
 سب بھی افادہ شیخ اکبر اوس کے آئے آجگاہ۔ دایع الرب شیخ کے مضمر میں ہے۔ فرمایا
 امام غزالی ہے اچار علوم الدین کی کتاب المحبت و المصروف بن تو کہان سے علم اولین و آخرین
 کا ابتدا قوائے کے اوس علم سے جو محبت سے کل کو اپنے احاطہ کے ساتھ جو فروع سے نہایت
 بہانہ کہ چہا سہن اوس سے برابر ذریعہ کی آسمان بن اور نہ زمین بن۔ اور ہر ایک میں سے
 مخاطب کیا سب خلق کو پس فرمایا اور سہن دے گئے جو علم میں سے مگر توڑا لکھا اگر کہ گئے
 ہر عالم بن آسمان اور زمین دے اسے اسے کہ سہن اور اس کے علم میں مائعات (اور حکم و کلام و ہر ذریعہ)
 یا چہرے پیدا کرے کی تفصیل میں ہے کہ سہن مطلع ہونے اوس کے سود میں ہر ذریعہ
 اتنی بقدر اچار ہر ذریعہ افادہ آیت و ما اوتینا من العلم الا قلیل لک۔ یہ سنی
 یا چہرے پیدا کرے کی تفصیل میں جو معلومات اور حکمتیں بن اللہ سبحانہ کی آیتیں ہر ذریعہ
 ہر تمام آسمان اور زمین دے جسے مگر بھی مطلع نہیں ہو سکتے و تمام ذرات و ہر ذریعہ
 عالم میں جو معلومات اور حکمتیں بن اللہ کی اوس کا علم تفصیلی مخلوق کو کہ ہر ذریعہ
 آیت و ما اوتینا من العلم الا قلیل لک۔ یہ سنی ہر ذریعہ ہر ذریعہ ہر ذریعہ
 منقول ہے حکما علامہ یہ ہے کہ خلق کی معلومات بہت سے بہت ہی مقابلہ علی بن ابی
 مقابلہ حقائق اعتبار ہر ذریعہ اسی تفسیر کبر کہ عبارت ہے ہر ذریعہ

وغیرہ میں جو مغول ہیں ان کو دیکھتے ہرزہ میں سلوات غیر متناہی کی نفرت ہے اور واقع میں
 یہ مبرز جو فقیر کبیر کی عبارت نقل کی ہے اس کا ترجمہ یہ ہے - جیسے یہ آہن مفلح الغیب
 کے علم کی یکتائی اللہ وحدہ کے لئے تبارہی ہے ایسی ہی مفلح الغیب کے علم محض کی عظمت
 یکتائی پر یزبان غنی بھی اور نگاہی ہے - فقیر اس کی یہ ہے کہ آثار اور توحید اور صفوں کے
 علم حاصل ہونے کا سہارا مؤثر کا جانا ہے اور مؤثر اول کل حکمت میں اللہ تعالیٰ ہے تو یہی
 لکھی جمیع معلومات کے جاننے کی جانتا اللہ کا ہے اور اللہ کا علم نہیں - مگر اللہ ہی کو اس لئے
 کہ غیر اللہ کا ہے اور اثر و مومنانہ میں جان سکنا - ترجمہ تمام ہوا - پہلا اہل سنت کے جن امام عالی مقام
 کے کلام میں آیات کی تفسیر میں مراد الہی یہ بتلائی جائے کہ مخلوق کی معلومات بہت سے ہیں
 بھی بمقابلہ مقابلہ انشا قدر قلیل ہے بہت بڑی ہے سارہ باسنتی ارکنہ ذات و صفات باری جمیع
 معلومات کا جانتا کہ ذات الہی کے جلنے پر موقوف ہے اور کنذات الہی کا جانتا محال لہذا
 باسنتی ارکنہ ذات و صفات الہی جمیع معلومات تو ذکر کیا کہ کائنات کا جانتا بھی محال جو شیخ اکبر نے فرمایا
 رہی حق حقیق رہا - پس آئینہ امام رازی کے کلام سے حقائق انشا اور جمیع معلومات مذکورہ کا علم
 تفصیلی اکابر انبیا کے لئے جو فرمایا تحریف معنوی ہے خاص الامعاء و من ترجمہ عبارت کبیر کیا ہے
 اس عالم کی تمام جنسوں اور نوعوں اور صفوں اور مخلوقوں اور بدوین ہم مخلوق میں حکمت الہیہ کے
 آثار براء و نہیں اکابر کو اطلاع ہوتی ہے جو انبیا - میں علیہم الصلوٰۃ والسلام اسی لئے حضور سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ الہی ہم کو تمام چیزیں جیسی وہ ہیں دکھا دے **اے اتوں**
 میدان مقصود اس قدر ہے کہ ان امام اہل سنت کے نزدیک انبیا کرام اس عالم کی تمام مخلوقات کے
 ایک ایک ذرہ کی جتنی صنف نوع - شخص جسم اور ان سب میں الہی حکمتیں با تفصیل جانتے ہیں
 رہا یہ کے نزدیک کافر مشرک ہونے کو ہی بہت ہے - الخ ص ۷۷ و ۷۸ - امام نے عالم کی جنسوں
 و نوعوں - صفوں و مخلوقوں - بدوین - مخلوقات الہیہ میں جو حکمت باری کے آثار ہیں اول آثار پر انبیا
 علیہم السلام کو اطلاع ہوتی تبارہی تھی نہ تمام مخلوقات کے ایک ایک ذرہ کی جس نوع - صنف

شخص بن بر اور الہی ہی ذکریٰ ابراہیم ملکوت السموات والارض
 کے ذیل مگر ہمارے ہر مان کو تو مایوس پر فرخ پائے گی دہن بن معبود و ناقصو ہی کی سچائی
 سے لشکر طیار کرنا ہے اس میں من و عا و قید من العلم الا قلیلہ کی تفسیر میں
 جو انہیں امام اہل سنت نے فرمایا ہے کہ مخلوق کی سلوات بہت سے بہت ہی بقا علیہ علم الہی اور
 بقا لہ حقان اسباب قدر جلیل ہے اور بات مغلح الغیب کی تفسیر میں تو یہ فرمایا ہے جیسے یہ
 آیت مغلح الغیب کے علم کی کیا تھی اللہ وحدہ کے لئے بتا رہی ہے ایسے ہی مغلح الغیب کے
 علم محیط کی صفت کیا تھی ہر جو مان عقلی بھی زور بازو لگا رہی ہے۔ برہان عقلی کی تقریر اور پردہ کیمہ
 اس کا خیال تو اس کو ہوتا جو قرآن الہی سے ڈرتا اور اہل بعثت کی مغزوں میں خفیت ہونے کا اندیشہ
 کرتا اور جو کفر کے بنیادی تقاریر میں نے فکر پر پہنچا رکھا ہو پہلا اس کی جگہ بھی کہیں جہک
 سکتی ہے۔ اس کو الہی علم جانتے ہیں کہ انبار علیہم السلام مشیر عالم میں حکمت الہی کے آثار
 کو مشاہدہ فرماتے ہیں انبار اطلاع پلے تھیں۔ اجڑا عالم سے ڈرا ہو یا چھوٹا کھینکے اللہ سے اپنے
 وجود اور بقا میں بے نیاز ہونے کا اوکو وہ بھی نہیں ہوتا سکہ حیرات ہوں یا مادیات اسی کی قدرت
 کا اثر کون یقین دینی یقین دہانتے ہیں۔ ہانی یعنی۔ آگ ہوا سمجرات مادیات عالم اس عقل
 و اعلى کی کائنات کے پیدا کرنے میں جو کسبتیں ہیں اللہ سبحانہ کی اوسکے آثار پر مطلع کئے
 جاتے ہیں ان کی جو تیوں کو بھی اس باطل کی گردنیں لگی کہ خدا نے اپنی صفیتیں بندوں کو ذر
 ڈالی ہیں صفات الہیہ و صفات اکابر یا اصغر عباد میں ذاتی اور عطائی مخلوق ہے یہ ہے
 تو ہمارے بھائیوں پر ہی ٹوٹ پڑی ہے کہ اپنی ہی اعلام لاذلیلہ میں تمام ابن جبر میں یہ دیکھ کر
 علم الہی واحد ہے جبری اور انقسام پذیر نہیں اس سے یہ خیالی ملاؤ مہد کا کیا کجب آپ کو وہی علم
 الہی عطا فرمایا گیا تو جب وہ ٹپا نہیں تو اس علم الہی کی تمام معلومات علم نبوی کے احاطہ میں
 آگئی۔ انوس نہیں نے اسی اعلام میں ابن جبر کے ادسی کلام کے آخر میں یہ مذکور کیا ہو
 عن علم اللہ تعالیٰ یعنی وہ علم مخلوق کا علم الہی کا غیر ہے۔ نہ میں جو ان دونوں کے درمیان

فانی عطا کی ترقی کی انوکھی راگ مالا گھم سکے اور ان حضرت نے اپنے پران پر بار
 مجبور یعنی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فرمان کا لحاظ نہ کیا جسکو بندہ مکتوبات شریفہ جلد اول کے
 مکتوب ۶۷ سے اوپر نقل کر چکا ہے کہ مخلوق کی صفات کو عطا الہی جانتا ہے اسباب و صفات میں
 اٹھا کر تا اور دوزخ الدنیاں بچرون فی اسمائہ میں داخل ہوتا ہے۔ مساوات و ارض کی ملکوت
 کے مشاہدہ فرمایا ابون کے غلام بھی یہ وہم نہیں کر سکتے کہ اللہ کا خلیفہ اللہ کی مخلوق
 بین اللہ کے صفات و عجزہ جاری کر سنے کے سوا اللہ تعالیٰ کے مختص کام کو لازم الوہیت کے
 بھی کر لیتا ہے اس بصیرت کی سرفٹ کے قطع نے اللہ سبحانہ کی سلیف اور ارادہ تک کا
 اس عالم میں کام نہ کیا ہو دوسرے برہا دشمنوں کا دلو کو مخلوق کے ہدیا کرنے باسنے بارے
 کی قدرت کا مدد کا مفوض الا اختیار اختیار کیا کواکب اور عقول مشرکوں نے پیدا کرنے
 پائے مارے کا مفوض الا اختیار مانا تو معتون کی طلب اور معتون کے دفع کرانے میں اس کا
 شانہ سے کیا سروکار، یہ عقلمندان اسکی جی ہن مناتانے ہر جہت کے لئے سوا جانہ کے لئے
 سوا ابا جھڑون کے لئے سوا امامت والیکے لئے سوا ناجیروہ اور عبا ۲۵ منز ۲ سورج کے
 ریحہ کی جگہ راحت بخش اسے باقی کے کرہ راحت بخش دوشانی بخش اسے انٹرکٹ فضلہ کے سدا
 راحت بخش اسے یونیورسٹیاں بخش اسے عظمت کے دو تار راحت بخش اسے ہر کم کو بالائی
 کرہ راحت بخش اسے دودھ اشوی کاردون کے لئے گل آسری دہوی کے لئے گل آ
 اندر ۷ ہوتا کی بی بی کے لئے گل آ۔ اور بھی اس مضمون کے مندرجہ حواجات اوپر نقل کر آیا ہوں
 وہاں کیجئے ڈھانکی تھی دہوتا ہے۔ گھون کی حفاظت پچھرونگو ماؤں سے عہہ کر سکی
 در خواست سورج سے گھون کے لئے چھل جگہ کو مانگا جاتا ہے سورج سے ہی علم
 و عقل آہن دولت اولاد ایمان پران کی حفاظت مانگی جاتی ہے وہ کے منبروں و ستار
 کی عبارات مذکورہ بالا میں معنی تھا لے نہ نہ نام ان کار ساز زبان میں وہ کہ ہر کم ہر کم
 بھی نہیں لیتا۔ اب اللہ کی مخلوق اور برکات دوزر سے معصوم بچون کی خاطر سونے زیا

چرخیوالے بہاؤ کی رعایت سے مضبوط بنی ہوئی زمین رزق مہیا ہے۔ مگر اسلام نے
 کبھی کسی کو ان سے عقل علم دین دولت اولاد وغیرہ مانگنا نہیں سکھایا کسی کی ہمت
 علم اور ایمان وغیرہ نصیب ہوا اور اسکو بطور رزق و انشاء سے واسطہ نہ پڑا۔ سر پر بال
 ہوا مگر نہ تیرا کوہم نہ تیرا بال غلطی سے نہیں اور عوام کا کسی تاویل سے یہ رشتہ کہ محبوب جوانی
 بہر کون کو ان پیا سو نکمہ پائی کوئی حجت شرعی نہیں برادران وطن کی ایک ہی بات ہے۔ آسمانوں
 اور زمین کی ملکوت یکے کو درازات ارض و سموات کے مگر کئی تفسیر عیانی اعلیٰ پر ہاں
 لینا دوسری اس آیت قرآنی سے آگاہ نہیں بند کر لینا ہے **اَوْ لَعَلَّہُمْ یُنظَرُونَ مَلٰئِکَتُہٗ**
اَلْمَلَٰئِکَۃُ وَ اَلْاَنۡبِیَآءُ حِیۡطٌ عَلَیۡہِمْ سِیۡرَہٗ اَوۡ یُنۡزِلُہُنَّ فِیۡ فِیۡ اَیۡمَانٍ اَوۡ یُنۡزِلُہُنَّ فِیۡ
مَلَٰئِکَتُہِمْ ترجمہ تمام ہوا آسمان و زمین کی ملکوت میں نظر نہ کرے نہ کفار کی جب سکا بیت
 کی گئی تو کیا درازات ارض و سموات کو تفصیل اور دیکھ لینا اذن کے قابو کی بات تھی یا اس ملکوت
 سے مراد وہی ہے جبکہ مفسرین نے بیان کیا ہے نہ وہ جو اس سرے دین کی کسان میں
 ڈھلا ہے۔ یہ فرقہ اہل سنت بلکہ اہل ملت سے زلی آڑا نے میں خرابی میں سا جانی نہیں
 کرتا۔ یہ حضرات اول حدیثوں سے حرم میں کائنات رسالت نہا ہی کا بیان ہے کہ زمین
 کو آپ کے پیش نظر کر دیا پس دنیا میں جو ہوا اور ہوئے والہ ہی اوس کو دیکھ لیا اور آپ کے
 رو بہ و امت میں گئی آپ نے سب کو پہچان لیا وغیرہ اس سے ہر وقت ان الہا کو پیش نظر ہونا
 کی اعتقاد کرتے ہیں۔ حالانکہ علی قاری مہربان فریقین صریح بخانی علی کے ذیل مرقاۃ
 میں فرماتے ہیں **لَا یَلِیۡزُہُمۡ مِّنۡہٗ دَوَامُ اَلْحَاضِرِ لَٰنَہُمۡ بَہِیۡمٌ اَنۡ اُسۡ**
بَہِیۡمٌ کہلا رہا ہے یا یہاں خیر تو ملاحظہ قاری کا قول ہے۔ **اَللّٰہُ جَہَانَ لَوۡ لَکُمۡ** کے کہیں
 میں پس وہ جو درج سے خالص ہیں نصیب نہ ہو تو کیا ہر روز دنیا است ارضان آدم و آن نفع
 ہوئے بروئے تکلف سا عقدہ آخر حق ہے اور کشف کا حال معلوم انکشاف حقیقت ہوا اور سیدت
 نے سب اور چھ گیا تو جو بادشاہ اور ہر باد سے اور گیا۔

مسند بھی مگر اپنی ہوا کے خلاف انکا قول کب مانا جائیگا۔ مقدس صریح حدیثوں کے
ملاحظہ فرماتے۔ مشکوٰۃ کے بابہ فی المعراج کی مضمون اول کی حدیث مسلم ہر ابوابی ہر وہ ہوتا ہے

لَقَدْ لَا يَمْتَنِي فِي الْحَجِّ قَرِيشٌ شَاتِي
عَنْ سِرَامِي فَنَالَتْنِي عَنْ أَشْيَاءِ
مَنْ بَدِيتُ الْمَقْدَمَ لَهَا بَيْتَهَا فَكَرِهْتُ
كَرَامًا كَرِهْتُ مَثَلَهُ فَمَنْ فَدَى اللَّهَ لِي أَنْفَرُ
إِلَيْهِ مَا لِي بِالْوَقْعِ عَنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے البیت
دیکھا ہے اسے آپ کو در مقام حجر من اور علی بن
سکر بن مجہ سے میرے سفر معراج کے بارہ میں
جو میری یاد میں نہیں ہیں ایسا سخت کرب و غم
لاحق ہوا جبکہ جسکی مثل مستقبل کرب و غم نہوا تھا

میں زمانہ گذشتہ میں۔ نواد شہابا اوس بیت المقدس کو اللہ نے میرے لئے کہ دیکھوں میں
طرف اوسکی نہ پہنچتے تھے وہ مجھ کو کسی چیز کو کہ خبر دیتا تھا میں اوسکی اور اوسکی کی فضیلت میں

عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِمَا كُنْتُ بِنِي قَهْرِي
فَعَنَّتْ فِي الْحَجْرِ فَنَجَّى اللَّهُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ
فَطَفَعْتُ مِنْهُمْ وَإِذَا انْظُرَ إِلَيْهِ مَنُفَعٌ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت سے
کہتے ہیں کہ سنایے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کہ کہ زمانہ میں جب جبنا یا بجکھ قریش
نے اسیر معراج کے بارہ میں (اکثر ہوا میں حجر من

پس روٹن کر دیا اللہ نے میرے لئے بیت المقدس کو پس خبر دینا شروع کیا میں نے اوسکو
بیت المقدس کی نشانوں سے اوس حال میں کہ دیکھنا جاتا تھا میں طرف اوس بیت المقدس

کی رضا کیا اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے اس معنوں کی حدیث کتب حدیث میں
بہت ہیں سب سے پہلی ثابت ہے کہ پہلا شاہد حق کہ ایک ہی بات گذری تھی صریح کہ ہی

بیت المقدس کی نشانوں کا ان نشانوں کی یاد طریف سے اتر جانے کی حالت میں
نشانوں کے ہانے میں کام نہ آیا سب سے پہلی یہی ہوا واطلائے کا کام نہ دیا گیا

تو ایسا سخت غم اور اندوہ لاحق ہوا کہ وہ کیا کہی لاحق نہوا تھا۔ جب اللہ سبحا نے
بیت المقدس کو ہر نظر شریف کے رو برو کر دیا۔ تب ہر رعایت کی ہوئی چیز کو دیکھ کر کہہ

حدیث

اوس کے پتہ اور نشان سے بتائے گئے نہ یہ کہ ایک نظر و الکر پر بے نظر والے سب کو
 بنادیا ہو رات کی قحلی چشم غا پرے دکھی یہاں بیت المقدس کی جگہ کو ہی اشیاء بیت المقدس
 کے بتلانے میں کارآمد ہوئی تو پہلے سا غفلت سے اقدار دنیا سے انتہا تک کی استیفاء
 عالم و عوارض اشیاء کے ہیئت کے لئے جہل نظر رہے پھر اوس سے علم محیط تفصیل بہت
 بنانے کے لئے معلوم نہیں کونسے میں فرق سے یہ تفرق دلیل اور بیان قائم کئے گئے
 ماکان و مایکون کو یہ فرق ہے اور کتاب کی مادی مدیون مغولہ ہالانے چکے
 سے بنادیا ہمارے پلغ نے داغ الاربعین ایک فصل شمار قاضی عیاض کی افاضل
 شفا سے نقل کر دی ہے تاکہ داؤ گھات ان لوگوں کے ان کے مستند کلام سے کہو کہ یہ
 اوس ماکان و مایکون کو قاضی عیاض نے نظر برج بن المصنوع تھا ادھی الہیہ سے
 معتبر کیا ہے یعنی جو برگذرا اور آئندہ ہووے گا اوس قسم سے کہ وحی کیا گیا ہے وہ مرتب
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پس ماکان و مایکون بن سے اوس قدر بزرگ کہ
 علم حضور کو عطا ہوا کہ وہ بھی بہت وسیع اور بے زیادہ ہی مرتب کا بوجہ ہماری سمجھ
 کو جہم کے اوٹھانے سے باہر ہے نہ شکافات کا بغور استیفاء کے قیام آنا کمال علمی
 اور تفصیل کمال معنی سے داد جلیا ہوا اول اسے ہی اس قول کے ملاقات اور ان
 عمرات کو عموم غرق ماننے جیسے منکر کل علی الوتیت من کل علی میں مصداق بارہ الکو
 جواب ہادی تحریر سے قدماہ اننا لا نستعز ما ینبغی لہط اور قتل الخ اصویق
 دیگر نصوص حصہ قرآنہ اور شہادت اور واقعات کے خلاف لازم آنے سے سوس
 بلفظ کل کے عموم سے تمام کائنات کا علم تفصیل حضور کو نہایت کہا تھا انبار المصطفیٰ
 اور اسکو قطعی الثبوت قطعی الدلیلہ ولات فرما کر انبار کے مصطفیٰ میں نہایت زیر کے
 کام لیا گیا کہ اس احاطہ کے منکر کو ضروریات دین کا منکر ٹھہر کر کا ضرر نہا زبان ہو جائے
 مگر غایتاً بول کلوا یا مکر اس دعوے کا بجا نہ خود ہی سکھایا غلطی و مکر

دیکھ لو پہلے آیت منجد موجودات منی شریک آپ سے فنی کرتی ہے جس کے معنی یہ ہیں اور نہیں
 سکھایا ہے آپ کو علم شریک اور نہ وہ آپ کے لائق جب یہ مالاق علم آپ کے لائق نہ ہوتا
 بعد مروج اوس کا حاصل ہونا ممکن اور نہ وقت وصال اور دوسری آیت قرآن مجید
 کے شعر۔ سحر کہانت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر ساتھ کاس قبلانے والوں
 سنت برسا کر جو پنی باتیں گڑبنت والے بتلا رہی ہے تو یہ فنون و علوم کلیات و جزئیات
 شعر کہانت کے آپ کی معلومات پاکیزہ سے کل گئے جسے دفاتر بہرے ہوئے ہیں
 دوسری کائنات یا تمام ممکنات کا علم احاطی تفصیل ایکو ثابت کرنا ان آیتوں کو ذکر کیا
 ایسے ہی وَمَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخِیَ لَہُمُ اللّٰہُ دَانِثًا لِّمَا کُوْنُوْا فِیْ نَفْسٍ نَّہِیْنٍ مَّا تَدَّہِیْ اَوْ سَکُوْ
 جو چپا دیا گیا اُن سے آنکھوں کی ٹھٹھک سے ایسے ہی اجاس جس غیب کے باوجود خزانوں
 بالا استعجاب کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے بالا پرستے پالنے سے پہلے
 دامن بعض کو ان میں سے بتلادیا جائے تو یاس حصر کے شافی نہیں ایسے ہی وَمِنْہُمْ
 مَنْ فَتٰ حَصَنًا عَلَیْکَ وَمِنْہُمْ مَنْ لَّمْ یَقْصِدْ صِلَ اللّٰہِ سے جو یہ ثابت ہو رہا ہے
 کہ اُس پیدہ رول میں سے بعض وہ ہیں جنکے نفعے بیان کو دے ہئے متبر اور بعض وہ ہیں
 جنکا بیان نہیں کیا جیسے : ناظرین نظر العفاف عوز فرمائیں اس میں کہ جب صاحب اتنا
 المصطفیٰ کی اس نتیجہ کہ قرآن ہر چیز کا بیان سے اور بیان بھی کہا روشن اور روشن
 بھی کس درجہ کا مفصل کے بموجب انبیاء علیہم السلام کی سوانح عمریان مفصل کے
 بموجب انبیاء علیہم السلام کی سوانح عمریان مفصل روشن پینے کے ساتھ کہ لکھنے کے
 خاص قرآن کریم میں صاحب انہار اور انکے حمایتوں کا فرض منصبی ہر دوسے
 دعوے ہے تو دکھائے بغیر دعوے سچا نہ ہوگا حافظ لودوی لطف اللہ صاحب روم
 علامہ ابن حاجب فرماتے ہیں کتاب سے فن شعر کا دفعہ میں آنا ایسی ہی محال ہے جسے
 اللہ سبحانہ سے اولاً نہ ہوتا۔

ہمارے شیخ کے تلمیذ نے واقع الزب سے منہ میں صاحبِ کلمۃ العلیٰ کا اس
 باب میں پورا پورا لاقور کل بینہوں کے ناموں کی فہرست ہی دی ہے برکتاً کیا ہے
 کہ قرآن وحدیث و کتب دنیا سے ہی اس معنی کو پورا کریں۔ مگر بیانِ ختمہ انداز
 عالم ظاہری ہے۔ اور آیاتِ حدیث کی قطعی دلالت کی رو سے جب قرآن مجید اور حضور معلوم
 حضور و کلمات سے منہ میں ۱۰ لاکھ تیس ہزار اب سے بیون علوم منہ میں موجودات عالم
 استیلا میں اور ان کا بیان موجودات ہی بیون بیان جزئیات کے قرآن میں نہیں
 ہے۔ چنانچہ ان کا بیان اور بیان بھی کبار کوشش اور روش بھی کدر ہے۔ کما معضل قرآن
 میں ہوتا ہے۔ تو کماکان میں مذکور و غیر مذکور و افہامی و افلافا کثیرا۔ متعلق سے متعلق و متعلق
 کا ضروریات دین سے ہے۔ تو ضروریات دین کے مافیٰ ظاہر لفظ قرآن سے احتمال بخانا
 قرآن میں متعلق اپنی کوئی تہی سے پیدا کرنا اور ضروریات دین کے حق ہونے میں شک کے
 ایمان برباد کرنا ہے۔ پس نظر مرجع بین المخصوص اور اوقیت من کل شئی کے
 مفاد پہنچانے کے بتیاز الکل شئی کو استغرق معنی بہ بردلالت قطعی ہی نہیں رہتی تو
 راجح کے صفحہ ۱۱۰ میں محدث راہبری پر نفاذ کر کل سٹیوں سے ٹھہر جانا اہل علم کی
 شان سے نہیں ہے۔ بیشک آیت مذکورہ ان کی دلیل علی بھی نہیں ہو سکتی دلیل ہوا کے
 تو وما علمنا لا الشکر الا یہ اور قتل الحرا صون الایہ اور ومنہم من یصلی صلی
 الایہ اور ما تعلم جنود دیک الایہ اور ما تعلم نفس ما اخی لہ الایہ غیر
 ایک عظیم حصہ قرآنی کی خبروں کی کذب ہو جائیگی۔ اور شایعات سے سہارہ کی لاوت
 حد لازم کہنگی۔ پس ایسے مقام پر نفی یقین کے افادہ میں استحالیہ کی برابر ہے تو تحصیل
 نظر میں اس پر گامیو نہ اور تڑنا محبوب ہے اور تہذبات پر علم کثیر ہوتا ہے یا جاتے تو انکی
 حکم وغیرہ سے کام لینا اہل ادب کی شان کے شایان امر ہے۔ تو جب رجحان
 جیسے دین ہی کامیوں سے پلا ہوا اس سے نہیں باقی پس خاص کے صفحہ ۱۱۰ میں

رجمہ دی کے قول سے مخرج الغیب حق کا علم دیا جاتا مستثنائی کے درود کو دیکھ کر بیکر
 جاننا کہ اسے بطور حدیث بیان کیا کہ میں سیدہ عہد العزیز کا قول نقل کر دینا کہ ان پانچوں
 کو تو قطب بھی جانتے ہیں جو بحث سے نیچے ہیں درود جنائی کشفی غیر مسموم اساقوال
 ساتھ سے غیب کے پانچوں خزائن کا علم صحیح ثابت کیا ہوا ائمہ وحدہ کے لئے حصر کے
 ساتھ آیات محکمات قطعی الدلیلہ کا مستخرج کرنا اور خبر کا نسخہ اور وہ بھی تعجب کے قول سے
 کیا اچھا ایمان بالقرآن ہے۔ اس فرقہ کا کوئی اس قسم مطلق ایمان پر مشتبہ کرے گا کیا
 من بصر اور اپنی والیان تن خبر نہ اسے کو مکرر مکرر جاتے ہیں۔ خاص کے صفحہ ۴۴ میں
 یہ لکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کریم تمام جہان میں ہر مسلمان کے گھر میں شریف
 فرما ہے سطرہ ۷۶ تمام جہان میں یہ فقرہ ترجمہ میں اصل عبارت سے بڑھا ہوا ہے
 مگر غیر کہ مضائقہ نہیں بشریح کے طور پر ہی سہی بیشک قرآن مجید مصدق کی روح ہے
 مسلمان کی جان پر دین و ایمان ہے ہی دولت مسلمان کے گھروں میں نہوگی تو ادھر کیا
 ہوگا ساخیر سورہ طور کی آیت سے تفسیر طبرانی بلا خط و کتابت سے اور وہ یہ ہر دو کتب
 اسے مثل ایما لنا الی عینک من الہی اوجہنا البلیک یا محمد روحا
 هو القرآن بہ لحي القلوب من اضرنا الذی نوحہ البلیک اکلایہ ترجمہ
 اور اسے ہی میںی مثل وحی کے ہمارے کی تمہارے غیر کی طرف رسولان میں سے
 وحی۔ کہا ہے طرف تمہاری اسے محمد روح کو وہ قرآن ہے سبب اس کے زندہ ہونے
 میں دل ہمارے اس حکم سے کہ وحی کرتے ہیں ہم طرف تمہاری الخ ترجمہ تمام ہوا۔
 جو مسلمان پڑھا ہوا نہیں کہنا قتل اور فاقہ اس کو بھی یاد ہوتی ہے۔ کوئی گھر اس میں
 باہر سے ظانی نہیں۔ تمام جہان میں مصدق کی روح کا نور ہو نا کہا جاتا ہے تب بھی
 نظر بر حقیقت اولیٰ بیجا نہیں۔ صاحب خاص کے غوث زمان بتلاتے ہوتے
 دیندہ کل سخیٰ مذکور ہے میں کتاب ہی سے ہر چیز ہے اور بیشک موجب

نکراؤ اس کو جانتے ہیں جو ان کو گناہگار اللہ سبحانہ نے پیدا دیا تو جو کوئی مستحق ہوگا
اس امر کا کہ وہ جانتے ہیں عیب کو تو میٹک وہ کا فر ہو گیا اسلئے کہ اس نے معاف
کیا اللہ سبحانہ کے اس قول کا کہ فرادہ کوئی ارضی و سماوی مخلوق عیب نہیں
جانتی سوائے اللہ کے جیسا کہ (امام ابن الہمام کی کتاب عقائد) سامعین

ترجمہ وا علموا ان الا بنیاء علیہم افضلوہ والاستسلام

لہم لیغفوا اطمینات میں کہ لاشیا و تا آخر کا تمام ہوا اگر روح مبارک حاضر ناظر ہوئی
تو مذہب ملاحی قاری نے ہر جگہ اور کسی جہز کا آپ سے پوشیدہ رہنا نہ فرما جلتے اور اسکے
جانتے کیے اعتقاد و حکم کفر نہ لگاتے۔ انک انت علام الغیوب کے ذیل حضرت اس
کرنے کے بعد فرمایا مضمون کی فص ۱۵ عیسوی میں بیکرنکہ عیب کو سوائے اللہ کے
دور آگاہی جانتا ہی نہیں ص ۱۹ فص شیشی میں ہے مضمون ۴ کی روح سے

تمام ارواح ہوں کا مادہ بنا اگرچہ وہ روح عالی جو چند عنصری ترکیب سے زمانہ میں

اس کا ادراک نہ کرے ۱۵۰ ترجمہ مضمون جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے بعد از روح مبارک سے تمام ارواح عالم بنائی گئیں تو سب میں آپ موجود۔ مگر

ترکیب عنصری میں آپ کو اس کا ادراک نہ ہو تو اس فرقہ کا اس ترکیب میں حاضر ناظر

اعتقاد کرنا مضمون قرآنیکہ معارضہ کرتا ہے لان لقرون کے جاننے سے کون عاقبت کی

گروہ سے کرید مطلب کو اپنی ہوا پر لگا تمام مضمون حصہ ہر فرقان کے باقی پہرے پر کوئی

مسوڑہ ہوتا ہے۔ علی قادی کے قول سے ہی تاوت کہ کور بالاکو تو دیا اور وہ کیا اس کو

اپنے گہر سے کہہ رہے ہیں نص قطعی قرآنی ہی اس کی نفی کر رہی خالص کے صفحہ ۴۴

میں ہے۔ ہاں جاہلین جب جن کے عقائد سے جدا ہوئی ہیں علامہ علی سے ملتی ہیں

اور اس لئے کہ کچھ پر وہ نہیں رہتا تو سب کچھ ایمان پختے سننے میں جیسے یہاں موجود ہیں مگر

تا سو عبارت کبیر کا ترجمہ کرتے ہوئے نصیفہ ۷۰ لکھتے ہیں اہل سنت کی جہمی دلیل یہ

کہ ہاشیہ اخذ کی متولی تو روح ہے نہ بدن اس سے جم جلتے ہیں کب جسے احوال عالم
 عین کا علم زیادہ ہوتا ہے اس کا دل زیادہ تیز دست ہوتا ہے ولہذا حلی علی نے فرمایا
 خدا کی قسم میں نے خیر کا دروازہ جسم کی قوت سے نہ اکھیرا بلکہ ربانی طاقت سے اس طرح
 بندہ سہل طاعت میں لگا رہتا ہے تو اس مقام تک پہنچتا ہے جسکی نسبت رب عزوجل
 فرماتا ہے وہاں میں خود اس کے کان آگے ہو جاتا ہوں تو جب مہال الہی کا نور اس کا
 کان ہو جاتا ہے بندہ نزدیک و در سب سنا ہے اور جب وہ نور اس کی آنکھ ہو جاتا ہے
 بندہ نزدیک و دیکھتا ہے اور جب وہ نور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہے بندہ سہل
 و دشوار و نزدیک و در میں تصرفات کرتا ہے۔ سطر ۱۶ تا ۱۷ کان۔ آنکھ ہاتھ ہو جانا
 ہون یہ ترجمہ کثرت سمع و البصر کا محدث اور اجنبی لغویوں کے ساتھ عبارت تفسیر کا
 بیشک نہیں صحیح ترجمہ یہ کہ ہون اس کی سماعت اور بصارت اور قوت ہو جاتا ہوں اور بیشک
 بندہ جب اس مقام میں ہوتا ہے تو اس کی قوت بصرہ اور دست طاعت سلب فرما کر مشاکر
 سمع و بصر قدرت الہی اس کے وجود میں اپنا تصرف کرتی ہے اس وقت میں اللہ سبحانہ
 ہی اس کا سمع و بصر اور ذرا باز ہوتا ہے نہ بندہ ایسی حالت میں نزدیک و دور کی ہر چیز
 دیکھے والا سہل و دشوار نزدیک و در میں یکساں تصرف کرنے والا اللہ ہوتا ہے نہ بصرہ
 اور بصرہ کی سیسا کا شبہ مشرک نہیں ہے۔ خود سیدنا و مولانا علی اسد اللہ انجباری قسم کھا کر
 فرماتے ہیں کہ میں نے خیر کا دروازہ داجہ جسم کی قوت سے نہ اکھیرا بلکہ ربانی طاقت سے
 کیا اس پر بھی حق پرور کی ہوا ہو جس میں نہ سوچا کہ آپ اپنی حیوانی طاقت کی نفی فرما کر ربانی
 طاقت کا یہ کام مبتلا رہے ہیں تو انسانی طاقت سے اس کام کہیں کیا ہوتا ہے اس
 کی ہر ہر کو حیوانیت پر سو دشمناب نے غاروں کے ڈھیر لگائے اللہ سبحانہ ہمیں و بصرہ
 قادر مطلق کے نزدیک دور کی ہر شے دیکھنے۔ اس کی قدرت کے سہل و دشوار نزدیک و در میں
 برابر تصرف کرنے کا کوئی تنگدلی نہیں ہے بلکہ انکار ہے۔ اس کا نامت کرنا محال اور دشوار و سہل

بندہ کی طرف اس سننے دیکھنے کو منسوب کرنا ایسا ہی کہ جب مشینوں کی طرف داسلامی سونے جانے
کو منسوب کیا جاتا ہے۔ کشفی حالت حرف عادت کے وقت کا نزدیک دور کی برابر سننا
دیکھنا وغیرہ جو فعل الہی ہے وہ بندہ کے کان آگے ہاتھ کی حیثی عادت کے لئے نزدیک دور
کی برابر سننے دیکھنے سمجھ دینا اور نزدیک دور میں بلا تصرف کرنے کا آگے ہاتھ کی اور ہاتھ کی نہیں
ہے۔ غرض حالت مکیدہ اور نہ ہونے حکم سے عبار میں نقل کرنا کہ ہاتھ کی سننے سے نوح داغ الہیہ کے
اس امر حکم کے لئے کہ یہاں سے انہی کے قول سے ثابت ہے کہ اگر قدس سرہ کا کہ بندہ کی صفات سننا
دیکھنا وغیرہ سب فرما کر یہ دیکھ الہی بندہ کے وجود میں تصرف کرتی ہیں بندہ کی ذاتیات
الہیہ میں بدھائی ہیں۔ البتہ اگر اس وقت اس کا مبع و بصیر ہو جائے نہ بندہ اور بندہ کے
حمد و حمد میں نہایت الہیہ کا تصرف کرنا اس میں کفر ہے جبکہ بیان بعض مکاتیب امام ربانی
محید الف ثانی میں مذکور ہے عنہ سے بالاس قول ہے کہ اور بعضی احوال سابقہ جو صاحب
خالص نے مخصوص قرآنہ کو مثال بتلائے کہ لئے دشواری ہے کہ میں ان سے ناراضی کتب
محقق دہلوی کی اس وجہ سے داغ الہیہ میں ملنے سے نقل کیا کہ بعض از فضلاء

سنندہ شدہ کہ بعض از عرفا کہ آتی تو مستثنیہ دوران اثبات مودہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ما تاملہ علیہ السلام ساختہ بودہ ظاہر این قول مخالف بسیار سے انہی کے احوال است تا قابل
آن کہ مقدم کردہ باشد آتی اس سے تو سلام ہو کہ تمام کائنات کا علم آپ کو تھا کہ آپ ہی
وہیون قرآنی عقلی و نقلی کے مخالف ہے۔ مگر چونکہ اس دعوے میں اعادہ اور تفصیل وغیرہ
موجبات کفر کی تفریح نہ تھی اور نہ اس سے عقیدہ بقال بخوبی مسلم ہوا تھا اس واسطے قابل
کیا اگر اب تو ان کی کوئی تفصیل سب ہی کے مدعی مصداق خبر خبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام
کا خروج گسیا ہے کہ علم کے پروردگار ہیں یہ نقل شرفانی علی خالص قدس سرہ کا یہ قول خالص میں
نقل کیا کہ ان کا دل بزرگ و عظیم تمام عالم علوی و نقلی کا آئینہ ہے صلاہ ایسا ہی بھی
مگر آئینہ کہ اس تفصیل کے ساتھ ضروری نہیں جا نہیں کہ اس کا رد و تفصیل اس کے ساتھ

چاہئے کہ اس تفصیل کی خبر نہ ہم دیکھے ورنہ کو تمام جزئیات تفصیلی کا دوسرے تہہ چلے
 غایتہ الاول کے صفحہ ۱۳۸ کا ترجمہ یہی اور کیا ہے ایک فرد ذلیلہ نازنین میں سے
 طرف اس کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں سنیات حسنہ پر بھی لیکن وہ اپنی اس دعوے پر کوئی فتح
 دلیل کتاب و سنت سے ذکر نہیں کرتے باوجودیکہ اوستیکہ دوسرے میں یہ تصریح نہیں ہے
 کہ علم آپ کا مثل علم الہی کے جمیع مخلوقات الہیہ کو محیط ہے۔ اور ان کی ہے اس کی نفیر بعض مضمون
 سے اور جواب اس ذخیرہ کا یہی جو امام عبداللہ باب ثلثی نے یو اہل سنت کے خطبہ میں دیا ہے
 کہ ماذا اشد من مخالفت کردن جمہور مسلمین کی اور ان کے مخالفوں کو کلام کی صحت سنا
 اعتقاد کردن جو بعض اہل کشف غیر معصوم سے ہیں سطور ۱۷۲۱۷۳۱ ہی امام مستطانی جلی عبارات کے
 خالص الاعتقاد کو چکنا چار ہے اس میں کی عبارت شرح بخاری کی طلبہ اس سے دفع الزیغ
 میں منقول ہے کہ حدیث میں بیانی میں مضبوط نسب ہے وہ اس کے قابل ہو گئے ہیں
 سلف اہل سنت کے اجماعی عقیدہ میں بد افتاق کے اختلافات بے بنیاد ہوا کرتے
 واسے جب مستطانی کے نزدیک ہی بعض منکرین کہتے ہیں فی الامم انما طیرے
 تو ان کو چٹا رول کر اہل سنت بنانا عقائد اہل سنت پر حملہ کرنا ہے آپ ہی روح میں ضرورتاً
 عقائد اہل سنت کے ایک یہ بتلا ہے میں اللہ عزوجل نے اپنے جمہور کو خصوصاً یہ مجاہدین
 علیہ السلام تحلی علیہ السلام کو عین حسنہ میں سے بہت (سے) جزئیات کا علم بخشا۔
 (الی قول) یہ قسم ہم ہوئی ہے اور قسم ہم کو آپ ہی ضروریات مقام اہل سنت کو بھرنے
 میں اور صفحہ ۱۴۱ پر راجح کے آپ ہی یہ لکھتے ہیں (مستم) دوم ضروریات عقائد اہل
 سنت نہ منکر ہونا نہ گمراہ ہونا یہ سطور ۱۷۳۱ اور اس ضروریات عقائد اہل سنت
 کی حد خط ۱۷۳۱ میں آپ ہی یوں لکھتے ہیں کہ حصہ کہ بلا استثناء جب جزئیات خمس کا
 نام ہے سطور ۱۷۳۱ بہا چنانچہ ان خرافات میں سے عین کے معنی کا علم ہوا کی آپ
 کو ماننا ضروریات عقائد اہل سنت سے مان لیا اور اس سنت کی حد یہ ہے پھر چاہئے کہ

اور جو اس کے سمجھال بول سخی نہیں تھیر سکتے تب ہی تو امام مطلقانی صدیوں بعد پیدا
 ہوئے نوائے اس خیال سے کہ وہ کو ایمان میں برا سخی نہیں چلائے ناظرین ذرا ان
 کا رد و ایوان کو اس لئے دین کی عزت سے ملاحظہ فرمائیں۔ اگرچہ نکی عبارت خالص کے
 صفحہ ۱۰ میں نقل کر کے جو ترجمہ میں پانچون فیصدوں کے علم کو آپ کے لئے ماننے نہ ماننے
 میں صرف محدثین کا اختلاف بنایا ہے کمال جرأت کا نام فرمایا ہے اقی علما و افاضی
 من المحدثین و غیرهم اختلفوا الخ عبارت صاف تلخ رہی ہے کہ خیال محدث
 مذکور میں مخالفت اس لئے خیال والوں کو صرف محدثین ہی نہیں میں فقہاء اور متکلمین سب میں
 وغیرہم کو نقل کر کے ترجمہ میں ملایا میں کر دینا اور سطر ۹ میں خیال مذکور والوں کو کہنا کہ وہ
 میں بہر میں یہ جانب کی گہر کی مدنی ہے ایسے ہی جب آپ نے ہنگامی عقلی میں قریبی بیرون
 کے جاننے والوں کے پہچاننے والیکو عالم الغیب تھیرایا تو اوپر یہ اعتراض پڑا کہ ایسا علم
 عطائی الغیب کے جاننے کا ہر ادنیٰ اعلیٰ کو ہوتا ہے تو کیا اوکلو بھی عالم الغیب
 مانا جا سکتا چونکہ اس بجے اعتراض سے کلو گزاری و سطر ۱۱ تو وہ جس کے شیر نے دیانت کو
 پہاڑ صدق کو چھڑا صغیرہم میں خالص کے جو مترص کو آدمی بعض عیوب جہالت و لائق
 پہچانے چاہئے جاننے والے کو عالم الغیب تھیرانے کا کافی حکمیر کہ آیات اوصاف حادث اور
 اقوال فقہاء کو جو اپنے اوپر پڑتے تھے دزاسے بان بابت بن اُن پر مانہ بتلادیا اور عقلی
 تھیرانے کی جب اوپر تمہت لگائی تو قریہ کمال وغیرہ میں وہی لفظ ایسے موقع میں و انہم کے
 دکھا دئے تب اس کا یہ اثاں پہر کر دیا کہ اپنا تصور اس تصور کے بکھرے والوں پر
 تہویب دیا اگرچہ میں ظن اُن بچوری وغیرہ کے اقوال کر ایسے کا وہ کے اشال پر بطور
 تاویل عمل کرتے ہیں جسکی نظیر عام طہر و بادا صغار کے تجاہل پر بار بار بے مشری
 تہویب دیا تو ان اپنی بازاریں مستقل ہیں۔ وہی میں ہی دیکھ لو صدیاں جا بس شکر اوپر
 معوجہ بات غلطیات سے اثر توح کے یہاں کمرے سے جہرے ہوئے بن میں سے

تو کہ ہر کی پڑ بیان رومال میں باندھ کر دلال دکان دکان دکھاتے پھرے ہیں جب کی
 خریداروں یا فہم کرتا ہے کہ مٹا رہے اڑتی یا سیٹھ کے بیان صحت بھی مانی ہے یا
 اسکے سوا اور بھی ہے دلال کہتا ہے میں ہی ہے اس کے کسی بھرا دیو دلال پر بیان
 حال کو اس کا وہم بھی نہیں پڑتا کہ ان باگینوں کی تہوڑی سی عقدہ اس کے سوا اراج
 کے بیان ان جھنسون میں سے اور کچھ باقی نہیں - بلاتل تو کہ توہم ہر کی باگیوں
 پر سو سو میں کا سودا کر لیتے ہیں تو کہ توہم ہر کی جڑوں کے سو میں اور تباہی کا وہ خیالی
 کرے نہیں ہر تو نہیں - اسی طرح غیب کے باغچوں خدائی خزانوں کے دلال ادیمار اللہ
 غوث و قطب اہل رحنی اندھونے منہ ان غیب کے باغچوں کی باگیوں کو خواہ
 خود فرامین یا ان سے معاملہ رکھنے والے کہ سب باغچوں خزانے غیب کے بھی ہیں
 تو اس سے غیب کے خدائی خزانوں کو کوئی ان باگیوں میں مصروف نہ ہوگا - کہہ سکا
 گنا بدوری اور دانی کا جس سے لاکر کے جو یہ الٹ پھیر کا ہی ہے - اہل روضہ و انوار
 و مستعارات کے کلمات مختلف ادائیں اور سرخ رکھتے دلا کوئی شمع غیب میں اور تار
 محاورات و زمرہ وغیرہ سے چشم بدوری کرنا ہے سیدی ابوزید بطلانی رحنی اندھ
 توالے غیب فرماتے ہیں لو ائی از قعر من دواء چھٹی ۲ تو کیا اس سے کسی
 ایما ندار کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ چھٹا بایر کا حضور کے چہرے سے زیادہ اور بجا ہے
 امام محمد رحنی اندھ توالے غیب فرماتے ہیں جس سے اور بجا دیکھا کی دیا ہے وہ غیب
 ظنی شہر سے سے لواء مجھنی کا ہے سب ہی کا ٹل جوتا تو ہم کہتے - تم کہہ لہ اچا کہ
 منزلہ نکالیں قریب کا دور کے دو منزلہ مکان سے اور بجا معلوم ہو جائے - سوچ زمین سے
 بہت گنا پڑا کہ وہ دنیوی کسی بھی لگا دیا جاتا ہے - غیب کا اچا نہیں - تو چھٹا
 رنج از جمع الہی است ان کا قول دیکھ کر آپ کے لئے اللہ جانے سے زیادہ عالم کا دعویٰ نہ دیا
 لہ یہ عبارت میں کتاب محمد مصمم صاحب محمدی میں منقول ہے -

ان غیوب کے پانچوں خزانوں کے علم عالمی تفصیلی کا خلاصہ شدہ جانہ کہتے ثابت کرتے
 وائے کچھ مخصوص کتاب و سنت و اقوال مفسرین صحابہ و تابعین سلف و خلف و ائمہ
 غایتہ الماحول اور طبع الرب بن نقل کئے ہیں اور سب کو نقل کرنا اس مختصر کے مقصد
 باہر ہے۔ مگر قدری اوس سے یہ جو **عن احمد بن محمد بن عمر بن ابی حنیفہ** علیہ
 وسلم قال اؤتیتہ مفاتیح کل شئی الا الحسنان اللہ عنہ علم الساعۃ
 الحدیث دعتہ من طریق اخر عن ابن عمر الحدیث المذکور و زاد فی
 اخر قال قلت لسانت سمعۃ من عبد اللہ قال نعم اکثر من تسین
 مرۃ **استحکم** احمد بن عمر کے روایت کرتے ہیں وہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ یا گیا ہوں میں کیمیا ہر چیز کی سوائے اُن پانچ خزانوں
 غیب کے کہ جن کا ان اللہ عنہ علم الساعۃ (آخر آیت تک میں ذکر ہے) الحدیث
 اور انہیں امام احمد سے و دوسرے طریق سے بروایت ابن عمر (ی) حدیث مذکور آئی
 ہے جس کے اخیر میں یہ زیادہ ہے کہا کہ میں نے اوس سے تو نے نہ ہے حضرت عبد اللہ
 بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا ہاں اکثر چار مرتبہ سے ترجمہ تمام ہوا جب صحابہ کرام
 میں حضور کے زمان و تصدیق بموجب آیت مفارح الغیب کی تفسیر میں غیب کے پانچوں
 خزانوں کی کیمیا نہ ملنا دوسرا مشہور تھا کہ جسکی روایت راوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر
 حضور کے وصال شریف کے بعد چار مرتبہ سے زیادہ قطعی ذکر کے ثابت رکھنی
 بن سنی ہے تو آج اور ان کا مجموعہ تفصیلی کسی قطب زمان کے ثابت کرنے کا کام
 نہیں جو سکتا و فیہ انبیا اللہ قال حدیث ابی ہریرۃ و ذکر ان النجادی
 اخر جہ فی تفسیر آیۃ المذکورہ و سابق الحدیث (انی ان قال)
 وقال حدیث عن ابن عمر الحدیث انی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی نفسی لا تعلمون الا اللہ ان اللہ عنہ علم الساعۃ

وینزل العیث ویعلم فی الاحادیث و قال رواه البخاری فی
 کتاب الایمان و مسلم من طرق ثمر ذکر ان الامام احمد اخرج عن ابن
 عباس و ساق الحدیث (الی ان قال) یا رسول اللہ فی حدیثی متی الساعۃ
 قال رسول اللہ علیہ وسلم یحیی اللہ خمس لا تعلم من الاھو
 ان اللہ عنده علم الساعة وینزل العیث الحدیث قلت قوله سبحان اللہ
 خمس لا تعلم من الاھود و صرح علی من یزعم من الغلاة ان معنی قولہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی الروایۃ الاخری ما المستول عنها با علم من
 المسائل انه و جبرئیل علیہما السلام منساویان فی العلم بها صلی اللہ علیہ
 حدیث حضرت ابی ہریرہ کی اور ذکر کیا کہ بخاری نے روایت کیا ہے جسکو آیت مذکورہ
 کی تفسیر میں اور بیان کیا اوس حدیث کو (یہاں تک کہ کہا) اور فرمایا غفریب بیان کرو
 میں تجھے اسطر قیامت کو آخر حدیث تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول
 شریف تک صبح بیان پانچ (خزائن غیب) کے کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا
 (جسکا ذکر اس آیت میں ہے) کہ بیشک اللہ ہی کے پاس ہے علم قیامت کا اور ان کا
 ہے عیث کو اور جانتا ہے انکو جو مولدین میں ہیں ۱۰ خزائن تک الویث اور کہا روایت کیا ہے
 اوسکو بخاری نے ہی کتاب الایمان میں اور مسلم نے ہند طریقوں سے پہر ذکر کیا ہے کہ امام
 احمد نے روایت کیا کہ ابن عباس سے اور رواں کیا اوس حدیث کو یہاں تک کہ عرض کیا کہ میں
 ابن عباس نے یا رسول اللہ بیان کیجئے کہ غیب کی قیامت فرمایا رسول اللہ
 علیہ وسلم نے پاکی ہے اللہ کو ان پانچ (خزائن غیب) کے اللہ کے سوا کوئی نہیں
 جانتا (جسکا ذکر آخر تک میں ہے آیت) ان اللہ عنده علم الساعة وینزل العیث
 الحدیث کہتا ہوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول شریف کہ پاکی ہے اللہ کو
 ان پانچ خزائن کو غیب کے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور ترجیح ہے اوس پر

غایبوں میں جو گمان کرتا ہے کہ دوسری روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قول شریف کے کہ نہیں ہے وہ جس سے پوچھا جاتا ہے کہ کب ہوگی قیامت زیادہ
 جاننے والا اس بارہ میں اس کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت جبریل علیہا السلام پر
 اوس کے جاننے میں ترجمہ تمام ہوا حافظ ابن کثیر کی تفسیر سے جو یہ مذکور بالا نقل کیا
 ان آیات اور احادیث سے مصر کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ ان پانچوں خزانوں کا غیب
 کے علم اعلیٰ تفصیلی اللہ سبحانہ کے سوا کسی مخلوق کو نہیں اور نہ ہو سکتا ہے اس لئے
 کہ یہ غیر متناہی ہیں سب ملکر اور اسی حصر کی حدیث کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے پچاس مرتبہ سے زیادہ نہ ہے ایسا ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 کی اس حدیث سے یہ حصر ثابت ہے جسکو امام بخاری نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں
 روایت کیا ہے اور اسی کے حصر کی اثبات کی دوسری حدیث کو امام بخاری نے کتاب
 الايمان میں داخل کیا ہے جسکو امام مسلم نے چند طریقوں سے روایت کیا ہے
 جماعت صحابہ کرام سے جسکو امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 عنہم سے روایت کیا ہے جہاں یہ بھی مذکور ہے کہ باقی ہے اللہ کو اس کو کوئی مخلوق
 بالا استیجاب غیب کے اور ان پانچوں خزانوں کے جاننے میں اور اسکا شریک ہو
 ان پانچوں کو بالا استیجاب اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا جس سے معلوم ہوا کہ
 اولین سے بعض کی خبر ناممکن بلکہ واقع اور ثابت ہے انہوں میں حصر پر ایمان
 مطلوب اور اس میں غیر اللہ کی شرکت سے اللہ کو باقی تبار میں خود حضور آیت فطی
 المشیخت قہی اللہ لا لا کا حالہ دیگر نوان پانچ خزانوں میں سے غیب کے کوئی چیز
 چھپی نہیں ہے نہ قطب پر دعویٰ کسی ایمان دار کو کب نہ یہاں ہے اور جسکو حضرت
 شیخ مفتی محمد امجدی رحمہ اللہ کے اقوال سے دیکھا جاتا ہے۔ مراح شریف میں نہیں ہے
 یہ فرمایا۔ متناہی خزانہ ارضی الخ در دست اوداد چنانکہ خزانہ غیبی دستِ الٰہی

بس سے روشن کہ اللہ نے اون پانچ خزانوں کی عیب کی کجیاں اپنے ہی ہاتھ میں رکھی ہیں۔
 کسی غلطی کو نہیں دیکھتا اور یہی شیخ ترجمہ شکارہ میں فرماتے ہیں کہ علم باحوال عیب بہ تفصیل جز
 پروردگار تعالیٰ را نباشد یعنی اس لئے اپنی ذات مقدس سے اس کی اپنی فراموشی کہ جیسی ہر ایک
 چیز کے (اون) حالات کا درجہ اوپر گزرتے ہیں، علم تفصیل اور اسے اللہ کے کسی ایک
 اور اپنے خیال کو فاضل صفیہ ۱۱۱ میں جو جن اہل عرب کی عبارت سے بجا یا تھا جس کو اسی عبارت کے
 اخیر نے باطل کر دیا آپس ہی اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں جو کچھ حال اوپر آئے والہ سے اس
 سب کی اس وقت اسے خبر ہے وہ جو آئے گا اجمال کی تفصیل ہی ہوگا ص ۱۲۱ اس عبارت سے
 اجمال کی حتمی اور انکشاف کو کہتے ہیں کہ جو حالات گذر گئے ظاہر کیا جس سے معلوم ہوا کہ جو حالات
 اوپر گذر گئے سو فاضل اجمالی طور پر انکشاف ہوا ہے آئے ذرا کے حالات جس اجمال کی
 تفصیل ہو گئے مقصود حکم کی مکمل ختم میں نص معقونی کے ختم ہے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ میں نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا کیا جوتا ہے یعنی جواب کی
 تصریح کر دو اور کشف سے اسی قدر مقصود ہوتا ہے کہ بعض اور فاضل بہ اطلاع ہو جاتی ہے بلکہ اس کے
 سوال اور رد مثل باری تعالیٰ کی واقعیت کے کیونکہ یہ اللہ ہی کی شان ہے ص ۱۲۱ از ترجمہ لکھنوی
 تمام مقامی کہتے چلے آئے ہیں استیجاب کا نزاع ظاہر نہیں ہی آفت ہے۔ فاضل کے
 صفحہ ۱۱۱ میں ہے ہر شے ابری جن برآید کہ یہ دیکھنا لایعنی علی ہولاء شہید آ ۵
 فرمایا لایعنی سرحد صلی اللہ علیہ وسلم شاہد علی جمیعہ الاموال و اسلخ اس کا ترجمہ
 آپ یہ کرتے ہیں یہ جواب غرض نے اپنے صیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ تمہیں
 ان سب پر گواہ بنا کر لا بیٹھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور کی روح الاز تمام جہان میں ہر ایک کا روح
 ہر ایک کے نفس ہر ایک کے دل کا شاہد فرماتی ہے کہ کوئی روح کوئی دل کوئی نفس اون کی
 نظر کو کم سے اوپر نہیں جب اس سب پر گواہ بنا کر لائے جائیں گے کہ شاہد کو شاہد ضرور ہے،
 اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح

کو یہ پاکیا تو عالم میں جو کچھ ہوا حضور کے سامنے ہی ہوا سطرہ تاہم ترجمہ میں تمام بیان میں یہ
 فقرہ اصل عبارت کے ترجمہ پر جو کام ہوا ترجمہ کے کہہ کی ساخت ہے نہ خواہتہ اور اصل عبارت سے
 طوائف کی آسانی کے لئے جس میں دو ہری لکیر پیچیدگی ہے اور جس عبارت پر ترجمہ کی لکیری لکیر
 وہ بھی صحیح نہیں صحیح ترجمہ اسکی اصل عبارت کا ہے اس لئے روح آپ کی گواہ ہے سب رو عا
 اور غلوپ اور نفوس پر اس لئے آپ نے فرمایا اس کے پہلے اللہ نے نبی صوح کو پہنچا کیا اس شہود
 روحی اور خبر کی حاضری سے غائب ہوئے کی صورت میں لگوان حال نہ ہوتے کا بیان آئندہ آتا ہے
 اس سے متفقہ رکھا حاضر حاضر غیر الا جبکہ حاشیہ پہلے ہے یہ نئے دین کی نئی ساخت شاہد کو خلافت
 ہے اور یہ جو عوہین اہل کے اندک اپنی بنائی پہلی عبارت میں کیا کہ شاہد کہ شاہدہ ضرور ہے پھر
 غلط ہے نہ گو اہل ان سائنہ کی جان میں نہیں قاضی کی گواہان سلوہر چوہی ہیں جو جوتی ہیں
 جسکے بیان سے کتبہ فقیرہ میں حد بشر شاہدین کا اوپر والی پھر دیا جو صرح سائنہ کہ با اہل
 دفتر دیان کی گواہیا سے خلق فقر صرف دفتر دیکھا دینے سے اور اہل ان میں جس تحریر کی اثر میں
 ان سے گواہی ملی جاتی ہے تحریر دیکھا دینی اس میں کافی ہوتی ہے جس شخص یا چہرہ کا حال اس میں
 مسلح ہے اسکے آئینہ سے دیکھنے کو اور اسے انہوں پر جانا امت محمدیہ کو ام سالہ پر گواہ
 بنا کر لانا بھی آیت قرآن میں مخصوص ہے و شاہد کو شاہد ضروری کی نہاد پر وہ بھی اس عالم
 میں ہر جگہ حاضر ناظر ہیں نبیوں سر پیش اس سے ذامنی ازار گاہ کو کلنگی۔ بارہ مستیول کی
 اور اہل امت بنحوہ شہدائے اللہ کے الناس و یكون الہم متول علیکم ستیہ دل آ
 کی اطمینان سے ملک استنار کے موزم ہے روحی اللہ الا تم یوم العجمہ لیلون
 تبلیغ الہ انبیاء فیطالب اللہ الانبیاء بالہدیۃ علی الہم قد بلغوا و ہوا علم
 یوقی بامۃ محمد علیہ السلام علیہم السلام و فیقول الہم من ینعہ فیم
 ینقولون علمنا نزلت یا خیر اللہ تعالیٰ فی کتابہ الناطق علی لسان نبیہ صلوٰتی
 بنوہی بحکمہ علیہ السلام فیستل من حال امتہ فیر کہ ہم ولشہد بنوہی

وانشاء اللہ قد نکون بالمشاہدۃ کا استشادہ بالمتبادرہ فی الامشیاء المعرفۃ
 بروحانیہ خانقاہ مطبوعہ طبع مبینہ مصر **ترجمہ** آیت کا یہ ہے کہ ہو جاؤ تم گواہ
 گو گواہ اور ہو جاتے نہ محل تہ گواہ اور ترجمہ اسکی تعبیر کا یہ ہے کہ مہربانیت کا مستحق
 انکار کر چکی تین ایسے مطالبہ کر چکا اللہ تعالیٰ سے گواہوں کا اس وجہ کہ پہلے پہل اولیٰ بنیاد
 (علیہم الصلوٰۃ والسلام) نے ہر گواہ اور رسالت بھی گواہوں اور مال یہ ہے کہ وہ اللہ عز و جل
 جانتا ہے (اس تبلیغ کو) پس الاتی جانتی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہی دیجئے وہ پس
 کہیں گی وہ مبین کہان سے جانا چاہتا تھے کہ کہیں گے جانا چاہئے اسکو اللہ تعالیٰ کے شہر پہنچنے
 کی وجہ سے اپنی اوس کتاب میں جو ناظرین اوس کے بچے بنی کی زبان پر تو ملے جائینگے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پہلے جائینگے وہ اپنی امت کے حال سے تو وہ اس کے نزدیک اور
 رسالت کی گواہی دین کے کہیں ہوتی ہے گواہی بغیر شاہد کے بیسکہ گواہی ساتھ اپنی سہاوت کے
 مشہور جنہر مبین ترجمہ تمام ہوا مسلمانوں اس سقہ ذہن کی قصر کی جنہاں تو دیکھ لو یہ گواہی تو
 تہی بغیر شاہد کے اور بنا کی گواہی سائبہ کے لکھ گواہی کا معاینہ میں حاضر کر دیا اور خانقاہ میں
 اسی تبلیغ کی گواہی کا ذکر کے فرمایا وقیل انک امة علی صلی اللہ علیہ وسلم شہداء علیہ
 علی من تولی الخ من الناس اجمعین یعنی انکلی صغیت قول بہرہ کہ امت محمدیہ گواہ
 ہوگی اون لوگوں جنہوں نے ترک کیا (دین) حق کو سب لوگوں میں سے آگے اہم سابقہ ہر گواہ
 نبیوں کی تبلیغ کی گواہی کا ذکر ہے چرامل متون کا وہی سوال کہ قیسنے اس کو کہان سے جانا
 تم تو ہمارے ساتھ تھے ہو اور امت محمدیہ کا وہی جواب کہ ہم نے اس کو رسول کی زبانی سنا ہے
 جانا وہی شامع کی تھا ہی ہے نہ مابعدہ کی اسکے بعد ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت
 خاص امت قریب علیہ السلام پر ہی تبلیغ کی گواہی کا کہ ہے اور کفار کا وہی سوال اور امت
 محمدیہ کا وہی جواب کہ انہی کی روایت میں وسطا عدولا زیادہ ہے صعدہ ۹۱ تا ۹۲ خازن
 کا دیکھ لو آیت مذکورہ کے ذیل ایسا ہی تعبیر مظہری بن بیان کر کے فرمایا وروی الامام

وَالْقَوْمُ ذِي النِّسَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجَادُ فَوْحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُقَالُ لَهُ هَلْ بَلَغْتَ
 فَيَقُولُ لَعَنَ بَارِبُ فَيَسْأَلُ أُمَّتَهُ هَلْ تَلَعَكُمُ فَيَقُولُونَ مَا جَاءَنَا مِنْ نَبِيٍّ
 فَيُقَالُ مِنْ شَهَوَاتٍ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 فَيَجَاءُ بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ
 حَبْلًا كَمَا أَمَرَ وَسَطًا فَتَشْهَدُونَ لَهُ بِالْإِبْلَغِ وَاشْهَدَ عَلَيْكُمْ وَطَلَا ۝۱۱

ترجمہ اور روایت کیا بخاری اور ترمذی اور نسائی (حدیث کے متن یامعنی)

سے 'ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے اسے
 جانیگے فوج علیہ السلام دن قیامت کے کیا جا بیٹھا اُن سے کیا رسالت الہی کو پہنچا دیا
 (اپنی امت کی) پس کہیں گے ناں اسے۔ ب میرے پس پوچھا جائے گا اُن کی امت سے
 کیا تبلیغ کی تمکو کہیں گے وہ نہیں آیا ہمارے پاس کوئی ڈرنا سے والا تو فرمایا جائے گا
 کون گواہ ہیں تمہارے اسے فوج پس عرض کریں گے محمد اور امت اُن کی فرمایا محمد صلو اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے پس بلاتے جاؤ گے تم پس گواہی دو گے ہم پر پھر رسول اللہ صلو اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے دیوہر استہوا اس آیت کو) وکذا لک حبلنا کم امہ وسطاً پس گئی الہی
 دو گے تم وسطے کہ نہیں فوج علیہ السلام کے رسالت الہی پہنچا دے گی اور گواہی دو گے
 میں تمہارے بعد امام احمد اور ترمذی اور نسائی کی حدیث نفل کی اوس بن نعیم کے
 لائے جانے کے بیان میں بخانی نبی کے ساتھ ایک سرکسی کے ساتھ دومر کیسکے ساتھ زینا
 ذکر کئے اور اون نعیم سے تبلیغ کے بارہ میں سوال اور اوکھا یہ جواب کہ مجھے تبلیغ کر دی۔
 اور اوکھی استون کا انکار اور پھر تہجد یہ کو بھانا اور اون کا تبلیغ انبیاء کی گوہری دیا پھر
 اون سے کھانا یہ سوال کہ تھے اسکو کہاں سے جانا اسپر اوکھا یہ جواب جہاں نابینا بکنا
 انہیں تھا انہیں قد بلغوا حصدا قنا کا یعنی لائے غی ہمارے کتاب خبر دی

چکو کہ بیشک اون بنیوں نے تبلیغ کر دی ہیں مقصدین کی جیسے اسکی حقیقاً صدقہ
 پس کہا جائیگا سچ کہا تھے اسے است محمد صلا مارک میں نکلف اذا حبنا من کل
 امة لشہیدہ وحبنا بلع علی ہولاء شہیدان کی تفسیر دین سے حال اے
 شاہد اعلیٰ من آما پاکہ ایمان وعلیٰ من کفر بالکفر وعلیٰ من نفاق
 بالانفاق یعنی لا ینبئ ہم حکماء محمد دکان حالیکہ گواہی دینے والے ہوئے تم ساتھ
 ایمان کے اور سچ ایمان لایا اور سات کفر کے اور سچ کفر کا فرمایا اور ساتھ نفاق کے اور سچ
 جو منافق ہو گیا ص ۳۰۸ و ۳۰۹ خازن میں اخیر جلد کی تفسیر لون کی یعنی شہید علی ہولاء
 الذین سمعوا القرآن وخطبوا بہ جماعاً یعنی گواہی دوئے تم ان پر نہیں ہے
 شاذ قرآن کو اور مخاطب کئے گئے ساتھ اوی قرآن کے ساتھ اس کے کہ عمل کیا انہوں نے
 اسکے دونوں تفسیر لون میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یعنی پیچ روایت
 میں ابن مسعود ہی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر سورہ ناس پڑھنے کا اور اس
 بہت پر حضور کے روئے اور شہداء فرماتے کا ذکر ہے اور خازن میں اس حدیث کو ختم کے
 لکھا زاد مسلم شہیداً ما ذہمت فیہم اوقال ما کنت فیہم شکاً احد
 دوا نہ یعنی امام مسلم کی روایت میں بہ زیادہ کہ گواہ ہوں میں انہوں اس وقت کا کہ رہا میں
 انہیں یا فرمایا کہ تمہا میں ان میں یہ شک کہ اس حدیث کے راویوں میں سے ایک اوی
 اور اوست بہم کی قید عیسیٰ علیہ السلام کے بیان میں خود قرآن مجید میں موجود ہے اور اسی قبہ کے
 ساتھ حضور کے بارہ میں تفسیر و روشور کہ حدیث میں بھی ہے بدون شک راوی کے
 اور پھر مطلب دونوں کا ایک ہی اسے سلمانہ حضرات عینہ کی حدیث انکار اور انکی ایجا
 تہ و کچھ حصہ تو فرمایا کہ میں جب تک اول میں رہا اور سہ وقت تک کا گواہ ہوں اور
 محکو اوٹالیا تو اسے اللہ تعالیٰ ان کا نگران حال ہے اور اگلے پچھلے ہر عام گواہی کی
 تفسیر ہر اس گواہی کو معاینہ کی گواہی نہ تہیہ میں بلکہ اللہ سبحانہ کے خبر ہے کی وجہ سے

فراک مجید، شکوہ سماعی بھی گواہی سزا دی اور بلا دین اور خطاب خاص بن حاسنہ پہا کی سرحدی
 یہ جاوین کہ وہ باجوہ روئی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضرناظرین علیہ السلام دیکھا دیکھا باطلہ کو
 مارو اسے اسکی ٹانہ بن ہندوہم کے نیم چھامت کے آئین اور عید کے اسلام میں پروئے
 آسکتا ہو گئے فقیر تبا پوری میں بھی ایسا ہی ہے مگر اہل میں سے مفید مطلب سمجھ کر وہ عبا رشتہ
 کرتی ہے سبکیم خاص نخاص سے اور نقل کر چکے ہیں حالانکہ وہ عارت ہی مفید دعا ہے
 ناقص ہیں اس میں آپ کو شادی بھی گواہ تبا یا ہے نہ حاضرناظرین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سبک اللہ تعالیٰ بھی دیکھتی معنی دوست رکھنا تر کسی چیز کو انہا پر کر گیا
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت باوجودیکہ فرائض اہم ہے مگر اگر بتا ہی اگر جیسے
 بڑھ جائے آپ کے حق کوئی ربا خاصہ اور لازمہ اور ہیبت کا ثابت کرنے لگے ایمان کہہ کر کافر نہ کہ
 ہو جائیگا نصاریٰ نے محبت عیسیٰ میں خدا سے بڑھ کر جہانک فوج ہو چکی ہے اس سے
 مسلمانوں کے کان نا آنا نہیں۔ مصلوں کی بعض عیسیٰ میں ہے۔ چہ حضرت عیسیٰ نے چاہا کہ

ہوئے اور خدا کے درمیان میں کوئی فرق بیان کریں تاکہ معلوم ہو جائے کہ عیسیٰ بندہ ہے یا خدا
 و حق میں بند ہیں۔ اور حق خدا ہے تو آپ کے کہہ کر وہی رب ہے تو سمجھا ہے اپنے نفس کے
 بارہ میں اور اہلین نے فرمایا کہ وہ نبی بھی گواہ ہے اور حق خدا ہے کے بارہ میں فرمایا کہ وہ یقین ہے
 ص ۱۹ لفظ گواہ اور یقین جو فارسی ہے نفس قرآنی میں در بیان بندہ اور خدا ہونے کے اور میں
 مشرقی تہذیب کے اندر سے گواہ کو یقین کے معنی میں پہنچا عروبت کا اور بیت کا واسطہ نہاد ہا۔
 مادہ کے اخیر کی تفسیر میں بیچ فلاں کے ہے وکننت علیہم شہیداً آمادہ مت فیہم
 یعنی وکننت اسہل ما یفعلون واحصوا دمت مقیم فیہم فلما توفیتنی
 کنن انت الشہید علیہم یعنی الحفیظ علیہم المراقب لا عمالہم ولا حولہم
 و الشہید الحافظ الذی لا یعیب عنہ منی مفسر شرمسہ اور تبا میں
 اور پھر گواہ جب تک رہا میں اور میں یعنی گواہی دینا اور حصر کرنا تبا میں اعلان کے مملوک کی

جب تک معتمد راہنہ میں جھکا دھکا لیا تو نے مجھ کو تو ہی نگہبان رہا اور پھر یعنی نگہبان کا دفتر لگوان
 اور ان کے اعمال اور احوال کا اور رقیب اور نگہبان کو کہنے میں جس سے کوئی چیز نہ پہنچے اور
 نہ چھپ سکے (ترجما) اور پھر یہ تمام ہوا کہ یہ معاہدہ کیا گیا ہی کو آیت اسی وقت کے ساتھ
 معتمد کرتی ہے جب تک اطمینان میں قیام فرما رہی نہ اطمینان سے جدا ہونے کی حالت کے ساتھ
 غایت ہونے کی حالت میں تو انہوں میں قرآن کی کوئی بات نہ تھی نہ میں جسکی خبر اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 نہ ہر چیز پہلے کی نشانی اور خبر ہے پھر عیدیت کا خط سہادت معاہدہ کے وقت معاہدہ کی
 گواہی کا اور غیر حاضری کی حالت میں کسی نشانی بات کی گواہی کا اور اللہ سبحانہ کا فاصلہ
 قریب معنی نگہبان لگوان اعمال و احوال عاملین جس سے نہ کوئی عامل چھپ سکے اور
 نہ حال اور اسکا بہ فرق آیت کا سمجھا یا ہوا مسندین سلف و خلف کا متبادلا ہوا ہمارے ہر زمان
 نے کس بہت پہری سے اور خدائی خاصہ آپ کے لئے اور لی اور غیر حاضری کی حالت میں
 حاضر ناظر پریشانی کے لئے کس اصل نصرتین کو اپنا لیا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے خداوندان فرما ہوا رہن دین اسلام کے حمایتوں کو مابیت کا مسجد نبی کریم کی عظمت
 کا مسئلے والا کڑھ بنایا مصنف مدح و خاص الامن بہ کسی اہمیت یا حدیث کے الفاظ کی
 معنی گری خلاف سلف و خلف کر گذر تے ہیں جبکہ متبادلا کل غی کی معنی گری میں اپنی
 کے خلاف بلکہ شبہ و ظاہر اور بعض معتزلہ سے بھی قدم بڑا کر ان الزاموں کو لگا دینے سے
 کر لیا ہے جیسے یہ فرمے یہ کہ کر بے گئے تھے کہ ہمارے مراد کل امور دین سلف و قرآن ہیں نہ
 اور دنیا کی ہر شے جیسا کہ تفسیر توحید نور اللہ اور قرآن اقامت نقیبات احمدیہ وغیرہ سے
 ہمارے شیخ سے واقع الرب میں نقل کر دیا ہے۔ جواب: کہ کورچہ انرا لی معنی گری کو مقبول
 کے دل میں چلتے کہ بڑی روک تھام چلائی سے کام پھیرتے ہیں تاکہ ان بناؤں کو
 روکو دیکھ کر چلتے ہو ان کے دل میں یہ بنادین نہ اور جانتے۔ سب سے اہل سنت
 والجماعہ جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت و سنت کی پوری اتباع کا منہ ہیں

اول سے بات چیت کرنے اور انکی کتابیں دیکھنے سے اور انکے مع کرتے ہیں الامن کا صفحہ ۵۰ کہو مگر
 دیکھ لو یہ لکھتا ہے ہیں انکی طرف انتفاع ہی کیوں کریں ایسے ہی علاج حضور میں فاسوئی اور غیبت میں
 فاسوئی سطر ۶۰۔ اسی ہی حسن بن صباحیوں سے یہ ملا مذہب یا نون چلا ہے رجوع سابق
 پس اگر بجز طب و اعجاز و جود آپ ہی کے وجود سے موجودات عالم کے وجود و نگو استفادہ مگر کل راجع
 کو حضور کی روح سے پیدا ہوا چاکر کرب میں حضور کے نور کا ظہور ہوا مگر یہ کہ بعض شاخین کا
 قول و تفسیر کا کمال شیخی نقل کیا ہوا صاحب غائص کا اسپر ولات کرتا ہے ہر چیز میں شہد و نور محمدی کا
 مانا جاتے تو ایسا شہد و مقام تفصیل شخصی ترکیب معضری بن شاہد اور شہد کی باہمی جبلتی اور
 غایت ہوئے کی حالت میں قائمہ معانیہ کا اور حاضر تا فرشتے کا نہیں دیتا جیسا کہ اسکو اوپر دلیل
 ثابت کر آئے ہیں اس سے بعض شاخین صوفیہ کی شوکر کہاں ہوتی ہے یہ تاویل مجید سہنا لا
 نے سمجھتی ہے کہ سب ایک نور کے اجزا ہیں تو شہد و اشتراک کی ملحوظہ ذکر تک کے لئے من سے شہد
 کو کہہ دیا ہو گا ایسا نہ کہ میں تو حضور میں حضور قرآنہ فطری الثبوت اور فطری اللہ کا اور نگو مگر کہنا ہو گا
 اور وہ جو غائص کے صفحہ ۱۵ میں شیخ بردہ قاری سے عبارت نقل کر کے ترجمہ کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اقسام علوم کو عاوی ہے سطر ۲ بیک آپ کا فرمایا ہوا
 جو وحی غیر متکو کہلاتا ہے بطور کما عدا و کلمات کے ایک ایسی اصل ہے کہ جتنے حوادث جن کا
 ظہور اگرچہ حضور کے زمانہ میں ہوا ہو اور یا حضور انکی ابتداء کچھ نہ فرمایا ہو مگر وہی قواعد
 اور کلیات اور حوادث کے حکم کو کفایت کرتے ہیں یہی عاوی ہو چکا ہے چونکہ وہ قواعد
 اور کلیات احکام جزئیات حوادث مستقبلہ کو اپنے نیچے چھپاتے ہیں بے وقت
 حدود و حوادث اور کما ظہور ہونا چاہئے یہی نوکت نقد میں مختصر سی حدیث کی شرح
 جیسا کہ ابواب کے دفتر ہر گئے ہیں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود ہی فرماتے ہیں
 کہ میں جامع الکمل دیا گیا ہوں خود اسی شیخ بردہ قاری بن علومہ استیع الی احیاء
 والجزئیات معروض کترین کا سو یہ ہے یعنی علوم آپ کے نوع بہ نوع بہات بہات

کہتے ہیں ہو (اے اہل) ہر علم بضرب اشکال من المخطوط والنقط بقوا علی
 معلومتہ شرح ہر فی الجملہ وبتخریج جملہ رائے عواید الامور وقل علی
 انہ حرام قطعاً واصلہ لادریس علیہ السلام انتہی ابن حجر کی کے فائز بن
 ان نقلہ وفعلیہ حرام شدید التخریج واما من ایہام العوام ان فاعل
 نیارک اللہ فی غیبہ انہ من مجموعہ فتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۲۹۵ مخطوط اور نقاط کی شکلوں کی
 مزید سے قواعد طور سنبھال دینے حروف نکال حروف سے عواید ابوہریرہ لالت کر نیوالے
 علی نکال دینے آئندہ حوادث کا پہچانا جسکی اصل ادیس علیہ السلام سے آج وہ شریعت
 محمدیہ میں قطع حرام جسکے سیدہ التخریم ہونے کی علت دہی امام ابن حجر یہ ثلاثہ ہیں (۱) سین
 عوام کو دہم دلاتا ہے اس امر کا کہ اس علم کا فاعل باہم شریک ہے اللہ کا اللہ کی غیبیاتی
 جسکی نقل عبارات و مدح سرائی میں الامین اور انبار و درملح اور خالص وغیرہ اس مذہب کی
 بانی کی کتابین ہری دہی میں امام موصوف عوام کے ایہام علم غیب کی وجہ سے جس علم کو سخت
 حرام فرماتے تھے وہ ایہام تقبی علم غیب بن گیا اور خواص میں جو اس مذہب جدید کے بانی
 اور ارکان ہیں وہ ایسے علموں کو جو علم غیب نہیں علم غیب کے اثبات میں استدلال پیش کر رہے ہیں
 اور قہر قہار سے خوف ندارد کشف کے وقت اولیاء اللہ کا دل لوح محفوظ بن جائے اور اوست
 بہت سے مواہب امور کبھی میں توحید کشف اور نہ جانے کے وقتوں میں عواید امور کہول لینے
 کی کبھی نہیں بن جاتا۔ کلام شیخ و کلام امام غزالی سے سچا دبا گیا کہ کشف اور وحی فعل باری ہے
 نہ فعل عبد پس جو بندہ کا فعل ہی نہیں اولیں بندہ کا اختیار کیسا ایسے ہی روحانی سنتا دیکھتا اور
 اور جمالی سنتا دیکھتا اور شیخ حرجہ مشکوٰۃ فارسی میں بیل حدیث لیلۃ القدرس فرماتے ہیں
 حبیباً خلعت یہی۔ حدیث مذکور میں یہ ذکر ہے کہ آپ صبح اصحاب رات بھر چلے پچھلے پہر اور ترک
 خواب و استراحت فرمائی۔ حضرت اہل کو پہرے بڑھو انا کہ وقت نماز فجر وہ کھکا بن ہاں
 ہی ہو گئے یہاں تک کہ صبح غل آیا آگے جھک کر نماز فجر دن چڑھے پڑھی اس پر دو اعتراض پڑے ہیں

ایک یہ کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ دل مبرا کا کتاب ہے اور آئینہ سیری ہوئی ہے پس ہاوجود بیداری دل
 سورج کے طلوع ہونے کا شاہد کیوں نہ ہوا دوسرے یہ کہ وحی اور کشف سے کیوں نہ دریافت کر لیا
 شیخ جابر جی میں کہ کتاب کے طلوع غروب کا دیکھنا یہ کام ہے جمالی نگاہ بجا نہ قلبی روحانی نگاہ کا
 اور کشف اور وحی کرتا یہ کام ہے اللہ کا اگر اس ارفاض میں آپ پر وحی نہ بھیجی اور کشف نہ کیا تو آپ کی
 روحانی سننے دیکھنے کو جسمانی سننے دیکھنے میں پرزور کی روح کو حاضر ناظر گہر گہر تپانے کے لئے
 پیل دینا اور فقہ کی تصریحات سے آنکھ بند کر لینا جس مناد اعتقاد ہی کا مورث اور نصیر اور نصیر
 کے لئے کا بلانے والا ہے اہل بصیرت سے پوشیدہ نہیں۔ مگر کیا کہتے یہ یاد دین و ما بین کی
 بوجہ دیو کی تضحیک کی آئین میں ایسے ہی واہگہات سے پلا ہے اور ابھی تو اس دم کہ کم سن بن صاحبان
 اور بہت ہیں۔ ہمارے شیخ کی کتاب المواعظ کے چند حصے جتنکے بیان سے ہر سہمات ہیں اس
 مذہب کی بعض غلطیوں یہ ہیں و نزلنا علیک الکتاب بتیاناً لکل شیء سے حب سحر اور
 اشیاء عالم کے ذرہ ذرہ کا بیان روشن مفصل قرآن میں ہونا یا ہونا تو اس وقت سے ابتداء
 مدعی نے اپنے دعوے کی تائید میں کوئی قوی یا ضعیف قول کسی مفسر کا صحابہ و تابعین سلف
 و خلف سے پیش کیا اور نہ ہر چار مذاہب اہل سنت سے کسی کتاب عقائد کی عبارت پیش کی
 اور ایسے ہی مقلد انجیب حسن جتنکے جاننے کا حصہ اللہ عہد کے لئے آیات اور اعاذ میں
 مفصّل ہے ادن با پنج کا علم محیط غروبان خدا کو ماننے میں نہ قول صحابہ تک ہی پیش کیا اور
 نہ کوئی عبارت کسی مذہب کی کتاب عقائد سے پیش کی۔ بلکہ سب زالی آرائی میں کہا تو یہ کہا
 کہ خامہ برقی بارر عناء خرمن حوزی شجریہ میں سب زلال رنگ رکھتا ہے۔ اور جب بہت سے
 سوالات پیش کئے گئے کہ جب قرآن ہر شے کا بیان روشن ہو اور مدنی ہی مسجد کا۔ مفصل اور
 شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو فرشتوں اور نبیوں رسولوں کی سوا بخیر بیان روشن بیانی کے ساتھ
 مفصل قرآن مجید میں دکھائے اور سب ناموں کی تفصیل ہی دکھائے۔ دنیا کے ہر کسب کے پیدائش
 کی جنس نفع و اندادانہ کی گنتی ریت کے ذرہ کی گنتی بیابان و تقاصیل غر و کھات کے

علوم و اداس عالم کے ماکان و مایکون کا بیان اور بیان بھی کہیں روشن اور روشن بھی
 کس درجہ کا مفصل قرآن کریم میں دکھایا گیا ہے جو اسے پورا پورا سمجھ جائے۔ مگر محض فطری
 کی بنا پر اور سچاوت میں یہ دم کہاں چرید جو اب بھی آفتاب کے فرشتوں اور فرشتوں کی سوا کچھ بیان
 یا ان کی تفصیل روشن یہاں سے ساتھ فلان فلان آیات میں ہے اور ہر کسبت کے پیداوار کی
 جیسے نوع دانہ دانہ کی گنتی ریت کے ڈرون کی گنتی صحیح اہواب و تفصیل شعر و کلمات کے
 علوم و معنوں اور اس عالم کے ماکان و مایکون کے بیان روشن مفصل فلان فلان آیات میں
 اور یہ بیانات آیتوں میں ہیں ہی کہاں اور نہ اس کے بیان کی قرآن کریم میں ضرورت حتیٰ کہ لوح محفوظ
 میں ہی ماکان و مایکون کی غیر متناہی کائنات کل بطور استیعاب منہج نہیں بلکہ شعر و کلمات
 سے تو قرآن دھماکے و قرآن کی تنزیہ آیات و آئی ہی بیان فرمادی ہیں ایسے ہی اللہ کے لفظوں
 و معنی کی نسبت ارشاد ہے پس جتنے اجالی بیان تک کی نفی قرآن سے قرآن ہی بیان کرے گا
 تو ان کا تفصیلی روشن بیان قرآن میں اب کیسے ہو سکتا ہے دعویٰ کرنے کی بھیجیج
 میں اس معنی نے اور دو زبانیں کو بھی ملو کر لکھا جو شیعہ و ذوالجہ اور بعض معتزلہ نے ملحوظ رکھی
 حتیٰ کہ مہجبت مقام نزول قرآن ہی سے۔ ان میں مدحیہ نے جب بتایا تھا کہ شیخ و غیرہ کی
 صحیحی میں اہل سنت از صحابہ تا انہم سب کو چھوڑ دیا بلکہ ہر فرقہ مذکورہ بالا سے ہی بالادست
 کر کے ان میں الامون و ائمہ اہل سنت کو دور کی سوچی کہ ہیں مذہب اہل سنت کے خلاف
 بلکہ ائمہ اسلامی فرقوں کے خلاف ہو اور انہوں نے اور مضامین کے موافق جو ہمارے عقائد و
 اعمال و اعتقادی ہیں ان سے مطلع ہو کر اہل سنت سے مانوس عوام لوگ بدک نہ جائیں اسکی
 روک تھام کے لئے لفظ اہل سنت و اجماعت کو برحقہ بنا کر اپنے اوپر لایا کہ اسکا اثر نہ جائے
 ہر سب سے پہلے کہو تو یہی لکھا ہوا ہے مطلع اہل سنت و اجماعت۔ بات بات میں ہی گہمت کہ ہم
 اہل سنت و اجماعت ہیں۔ حالانکہ انکی صورت عملی و اعتقادی سے لفظ بناہ مانگتا ہے
 ہر شان انکا ہے یہ لفظ پاک و پناہ مانگ گیا سوئے ہر زبان پاک

سب سے اہل سنت و الجماعت جو فرقہ ہیں غلیات و اعتقادات میں جماعت صحابہ کرام و تابعین
و ائمہ مجتہدین کے اتباع کا طریقہ مسکو کہ فی الدین میں وہ پیش نہیں کئے اور نہ انکو بلا ضرورت
اپنے منہ میان شیعہ کی ضرورت اور جعلی اصول پیش نہیں کئے اخرون خود بیان احمد
للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد و علی
و جمیع الانبیاء و المرسلین فقط

حاشیہ متعلقہ معوضہ مسئلہ ایک قول ہے جو حقہ بنیخ جو تھا طبقہ نو
بہت نیچے ہے خلافت شیعہ کے بعد کی روایت روایت کا حال میں وجہ ایک نسخہ وہ بھی روایت سے
جو کہ بدل مصنف اور اسامی اقسام میرا طبع ابن علامہ فضل احمد صاحب سلمہ
بہاری سے لکیر بھیج کر ہے۔ اسلام کے لئے جو امر زیادہ خود ایک ثابت ہو وہ کہ ان بدیانت
سعود پر والوں نے جو تقدس اور صداقت کے پس میں پیسے ہوئے قے گر ہی مہی نہ ہو
کا رد اہل کرنا اور مسلمان بن اوس کا شایع کرنا شروع کیا اور ہم نہیں انکس کا کسی امتیاز کے
روایت روایت کی سند غاصبات قائلین کہ کراں کا مالک بن گیا۔ بہ ہمداد جو ہوئی کہ شیعہ کے
بعد لوگوں نے کفر سے حدیث کی روایت شروع کی اور اوس کا جعلی حدیثوں کا ہی
ایک جہت بڑا حیرہ ایمان فرد شیعہ کی عنایت سے جمع ہو گیا خطبات صحابہ شیعہ کے اوس میں
لوگوں نے بہت کم روایت کی اور خود شیعہ نے بھی اس میں اس قدر احتیاط کی کہ بجز
چند حدیثوں کے انہوں نے بھی کوئی روایت انہیں کی سلسلے جو روایتیں شیعہ کے عند غلات
میں کی گئیں وہ نہایت معتبر و قابل و فزون ہیں۔ اسی طرح جو مسائل اور فتاویٰ سے شیعہ کے
عند خلافت میں مرتب ہوئے وہ ہی ان حدیثوں سے زیادہ قابل و فزون ہیں جو ان کے
بعد کی ہیں (ناقل کتاب سے) جبکہ یہ کی صحیح حدیثوں سے وہ مسائل اور فتاویٰ سے زیادہ قابل
و فزون ہیں جو شیعہ کے عند خلافت میں مرتب ہوئے تو جو حقہ طبقہ کی روایت بہت کم

قبور پر سال کے سرے پہنچنے کی چوبیس مرفوع متصل الاساد حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی مبارک زبان سے فرمائی ہوئی عہد خلافت شیعین بن ہرجانی ہوئی کے معاصرین
جس پر وہ اعتراض نہیں رہا ہے جس کو تحریر و شرح تحریر سے نقل کر چکا ہوں کہ قابل عمل
و اصف ہو سکتی ہے حضرت امیر معاویہ نے جب دیکھا کہ ملک بن حدیث ڈھالنے کی مشین
تایم ہو گئی ہے اور بہت سے کارخانہ داروں نے اس کا شیک لے لیا ہے تو اس لئے
محبوراً ان کو جمع عام میں یہ اعلان کرنا پڑا۔

عَلَيْكُمْ هَذَا حَدِيثٌ مَا كَانَ فِي نَفْسِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (مسلم) مسلمانوں میں
حدیثوں پر عمل کرو جو حضرت فاروق اعظم کے عہد خلافت میں روایت کی گئی ہیں اور ان کے
بعد کی روایت کا اعتبار نہیں۔

اس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود نے جب دیکھا کہ ان جمعی حدیثوں کی وجہ سے مسائل میں
بہت اختلاف ہو گیا اور لوگوں نے مختلف فتوے دیئے شروع کر دیئے تو آپ نے
مسلمانوں کے اس اختلاف شانے اور مذہب کی حفاظت کے لئے یہ زمین ہموں نایا
مواکان مستیناً فلسفین لمن قتل مائتاً کے ان شخصوں کے فتووں پر عمل کرو جو
وفات پا چکے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا انتقال حضرت عثمان رضی اللہ
عہوہ عنہ سے پہلے ہی قدمات سے خلافت شیعین کے فتاوہ کی طرف اشارہ ہے اور پہلے
اپنی اس اصل پر ذہنی اسلحہ سے عمل کیا اور یوں فرمایا۔ لَوْ سَلَكَ النَّاسُ
وَادِيًا وَسَلَكَ سَعْدُ شُعَيْبًا وَسَلَكَ سَعْدُ شُعَيْبٌ عُمَرَ۔ حضرت عمر کے فتووں سے
خواہ تمام ملک اختلاف کرے مگر میں انہیں کے فتووں پر عمل کرونگا۔ حضرت
عبداللہ بن مسعود صحابی باوجودیکہ کبار فقہاء اور صحابہ میں افضل و کمال میں ممتاز اور مجتہد
تھے مگر انہوں نے خود کو اس تقدیر شخصی سے بے نیاز نہ پایا جیسا کہ علامہ ابن قیم
اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں۔

وكان يتولى صله و قوله يقول محمد
 وكان لا يكاد يخالفني شيء من حديثي
 ويرجع الى قوله من قوله

حضرت فاروق اعظم کی تقلید شخصی کے متعلق
 الامامہ حضرت عبداللہ بن مسعود اس قدر مستلزم
 تھے کہ ان کے مذہب اور قول کے مقابلہ میں اپنے

مذہب اور قول کو چھوڑ دیتے اور حضرت عمر کے مذہب کے کسی چیز میں مخالفت کرنے کے
 قریب نہ پہنچتے (اور فتوے دینے میں اگر اپنا قول ان کے قول کے خلاف ہوتا) تو اپنا قول چھوڑ
 انہیں فاروق اعظم کے قول کی طرف رجوع فرماتے۔

(اور یہ التزام اور استقامت کہیں ہوا اسے کہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک
 عہد میں قریشی دائرہ کامرکز اور مسلمانوں کا محور سرور کائنات کی مقدس خات اہلی اور اپنے
 اپنے عہد کے اعلیٰ سلطان کو یہ حکم دیا

اتی لکاکلیدی ما تقائی فیکم فاقہ کمال
 بالذین من بعدی ابی بکر وعمر

تھے دو چیزیں چھوڑیں۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں۔ ترک کت ذلک امر من ان تضلوا بعدی
 ما تمسکتم بما کتاب اللہ وسنتی (مقدمین فلو ان مکہ) بن عکرمہ وچیزیں سے
 جاتا ہوں جب تک انکو تھے رہے گئے کہ نہ گئے قرآن اور میرا طریقہ جو کہ مسلمانوں کا اہل و ستور ہوا
 ہیں۔ پھر ارجو اسکے کہ قرآن عربی میں تھا اور صحابہ اس کے سمجھنے سے عاجز نہ تھے اور اسی طرح
 آنحضرت کے افعال اور اقوال (اور تقریر) سے بھی صحابہ واقف تھے۔ مگر ابھی تمام صحابہ
 کو یہ حکم رہا کہ میرے بعد ابوبکر اور عمر انہیں دو کی پیروی کرنا اور انکی پیروی نہ کرنے اور انکی
 بات ماننے کے حکم سے کسی کو مستثنیٰ نہیں کیا کہ انکے ان کو انکی پیروی کی ضرورت نہیں (اور
 اور ان صحابہ کو یہ آزادی نہیں دی گئی کہ جب کچھ وہ قرآن اور سنت سے سمجھیں اور بغیر ان کے
 اور یہی وہ امر ہے جو زمانہ نزول کے لائق ہو اور تقلید شخصی کے لئے نہایت مضبوط بنا ہوا
 ہے کیونکہ تقلید اسی کا نام ہے کہ کسی کو مستثنیٰ نہ دینا۔ خدا پرست سمجھکر ان سے ایسا

اور احکام میں جو وہ خدا اور اس کے رسول کی طرف سے بیان کرے اس میں اس کی تعمیل کرنی
 اور یہ باور رکھ کر کہ جو کچھ یہ کہتا ہے وہ خدا اور اس کے رسول کا حکم ہے تو اس کا ذاتی حکم
 جیسا کہ اہل عقل و غیر الزام دیا جاتا اور یتیمان لٹکا یا جاتا جو کہ عاقل و بالغ و بالغہ یا بالغہ یا بالغہ
 کے احکام کو مانگتے ہیں نہ خدا اور اس کے رسول کے احکام اور یہ امام ہی طرف سے کہتے ہیں عاقل کہ رسول
 اور اماموں کی شان اس سے بڑی ہے۔ اس تقلید شخصی کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا یہ حکم شخص کے لئے تھا کہ مسلمانوں سے اس اتفاق اور اتحاد کی عمارت متزلزل نہ ہوئے
 پاوے ورنہ اگر مسلمانوں کو یہ اختیار دیا جاتا کہ وہ کذب و سنت سے جو کچھ اپنی رائے
 سمجھیں اس کی تعمیل کریں اور اس میں کسی کی تقلید نہ کریں تو پھر اختلاف کا ہونا لازمی ہے کیونکہ
 سب کے اختلاف اور اس سے مذہب کا اختلاف انسانی سرشت کا خاصہ لازمہ ہے اور
 پھر عام خاص ایک جم غفیر کی مختلف باتوں سے ان گنت مذہبوں کے پیدا ہونے کی
 نوبت پہنچنا جس کا نتیجہ میں سے اتفاق اور اتحاد کی جو عقود اعظم تھا خرابی ظاہر کی
 سرور کا ثبات کے مفصل جہد کے بعد حضرت صدیق اکبر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اس اصول اتحاد کی پابندی کی اور اسے اپنی حکومت کا ایک قانون قرار دیکر تمام
 شخصی کو (خلیفہ کی) ضروری قرار دیا (انالہ اتخا مقصد دوم مسئلہ) اور اس کے متعلق
 دعوات ذیل مقرر فرمائی (۱) کوئی شخص ہجرہ کے حکم کو خلیفہ مقرر کرے حدیث کی رو سے
 کا مجاز نہیں (۲) فتیہ وہی شخص دے گا جس کو خلیفہ اچھا کرے اس کے سوا
 کسی عالم کو اس کا مجاز نہ ہو گا کہ وہ فتیہ دے (۳) ان واعظین کے سوا جن کو
 حکومت نے مقرر کیا ہے کسی دوسرے کو وعظ کہنے کا مجاز نہیں (۴) خلیفہ کے فتیہ
 کے سوا کسی کے فتیہ پر عمل نہ کیا جائے۔ حضرت صدیق اکبر کے بعد حضرت فاروق
 اعظم نے بھی اس قانون کو دعوات مذکورہ ضروری قرار دیا جیسا کہ حضرت شاہ
 علی احمد صاحب انالہ اتخا مقصد دوم میں لکھتے ہیں لہذا دین عصر اختلاف نہ اسباب

و شست آرا واقع نشد ہندو ایک مذہب و ہر ایک مذہب کے مجمع و آن مذہب خلیفہ و اسے
 مجمع و آن مذہب خلیفہ در اسے اولو درو است حدیث و فتویٰ و قضاء و غیر اعطاء مقعود
 بود در خلیفہ یا کبکے نائب خلیفہ باشند یا مرادہ مسلمانوں کو یہ بھی معلوم ہے کہ ان
 دونوں خلافتوں میں کثرت سے وہ مقدس اصحاب تھے جنکی آنکھوں کو سرور کا نجات
 کے امانت پہنچے اور مسلمانوں کو احوال کے سننے کی عزت حاصل رہی جنکے دل آفتاب
 نبوت کے انوار سے منور ہو کر اسلامی آبادی کے لئے بدر کمال ہو کر چمکے جنکے حوز
 سرور کا نجات اور راجہ جی جنتی نے مشعل راہ قرار دیکر دنیا کے لئے اسوہ حسنہ تعمیر کیا
 جنکو کسی دہر دست سے زبردست کی سطوت و جہوت صراط مستقیم سے ایک بلبل بھی
 نہیں ہٹا سکی اور نہ کسی اثر و بابا کی چمکدار تلوار کی تیز و تار کی زبان کو سچائی سے
 روک سکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مقابلہ میں وہ کسی
 بھی پرواہ نہیں کرتے تھے لیکن حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم کے اس حکم و تقابل
 شخصی کی سب نے قیاس کی اس طرح سے تمام حواہ کا اس پر اجراع ہو گیا صحابہ کرام علیہ السلام
 اور شیخین کا یہ حکم ہر مسلمان کو یقین دلاتا ہے کہ تقلید شخصی اسلام کا غلیظ الشان اصول
 ہے جسکے لئے اہل اسلام اللہ اور رسول کی طرف سے امور میں اپنی مخلصانہ و ملقطاً
 سے تقدیم و تاخیر ناقل عرب میں پروانہ ہو کہ مذکورہ بالا حدیث نزدیکی و حدیث مقدمہ ابن
 خلدون و حدیث مسلم کی اجتماعی شان بزبان حال یہ بیان کر دی ہے کہ کتاب و سنت کے
 ساتھ مشرک کرنے میں بھی پیروی کرنا ان دونوں کی جگہ بعد میں سے اُنہر اور سپر اُنکی جگہ
 پاس اُنکی علم اور فتوہ و ذخیرہ ضرورت سے ہے پس خود راجی سے قرآن و حدیث کے معنی نکالنا اس
 مصنوع ہوا تاہن کلام صہ ہذا پر پوشہ نہ ہو تاہن بہ امر کا کہ جس پر اور ان کی زبان پر یہ حدیث کی حدیث کا تکرار
 نبوت انور کے لئے عیناً نبوت فیہ بابرک اور یہی ہے جو پہلی سرور کی زبان پر یہ حدیث کا تکرار
 ہوا کہ یہ ہلال کا سلسلہ و زنجیر سلسلہ جی امر کو متعلق نبوت جائز و حلال کہ فی الدین نہیں ہر ایک اور

طریقہ نابہ ہر ایک یہ ان کی اصل اور حواہ میں بجا کتب آئے اور کتب

انہیں ادبایا ہے جلا جسد امیہ سبحانہ کی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ کے آئندہ دکھانے میں
 آفتاب بنوڑ کا کام دے اور عین عقل اقصیٰ کے شکوک و شبہات بے بنیاد و بیکہر اُن کتاب و نگو
 خاص اسی مرتبہ چھوڑا جاوے۔ اور ترجمہ تورات کو عین مترجموں کے باطل خیالات کا خیر ملکہ
 معنی کے ساتھ ہم ذات ہو گیا ہے۔ چھوڑا جاوے بلکہ اور عین المسیحیانہ کی مقدس ذات ہی
 علم جیسے کمال کی نفی کرے عین مثبت فلاسفوں کے قول کا نقشہ باہر طور و تار ہوا لے لیا جاوے
 کہ ہم وہ اتالی شانہ آدمی کہ پیدا کر کے چھتا یا رقم فتح کو ڈبا کر دنگیر ہوا۔ آسمان زمین کو پیدا کر
 عرش پر آرام فرما کر۔ اور اسی سے چھوڑا جانے مسئلہ تقدیر کے بیان کرنے سے زبور کو
 چھوڑا جائے۔ پلٹس نفیس کے نعوچہ چھوڑا جائے۔ بطرس کے پہلے خط عام کو چھوڑا جائے اور
 چھوڑا جائے۔ درود بھی ایک جزوی حصہ ہیں تو کسکو پڑھنا اور بجا تورات سے ایک خاص تعلق
 ہی انہیں ہی بتلاتے جاتے ہیں۔ انہی کو پیدا کر کے چھتا نا پر مغور بنا جو ہر اور ان وطن کے
 درہم مستحق ہیں درشن دکھانا ہے وہ بھی انہیں فلاسفہ کی دہسک کا دھواں ہے جو بک گئی
 کہ خدا کو علم زمین یا جزئیات کا علم نہیں تو ان جان جن کو خلافت حکمت کام ہو جائے نہ پاپ
 ہی پتہ آدنگیر ہونا پڑے گا۔

بالائی و صوفی نے سنت الہی کی تعریف اور جبر و اختیار کی بحث اور خیر و شر تک پہنچے
 مخلوق الہی ہونے کے حوالے کتاب بن سیرخ اور حکمت سے یوں دیکھے ہیں باب ۳۹
 کی آیت ۱۲ سے باب ۲۲ کی آیت ۴۷ تک قطع الہی کی تعریف ہے اور خیر و شر کی باریکات
 میں ص ۱۱۱ باب ۱ کی آیت ۱۱ سے ۲۰ تک جبر و اختیار کی بحث ہے حاصل یہ کہ خدا ہر ان
 اوقاف در مطلق اور ناقابل مزاحمت ہے باب ۱۸ اور ص ۳۲ تا باب ۲۲ اور ص ۱۱۱ باب ۳۳
 آیت ۲۰ میں تقدیر کا ثبوت ہے اور مصنف تقدیر کا قائل ہے ص ۱۱۱ باب ۲۲ کی
 ہمہ دانی کی حکمت اور بڑی قدرت بے روک ٹوک کا مقصد ہی خیر و شر دونوں کا پیدا کرنا
 پیدا کرنا شیرا اور نفیر بشر کی اس سے نفی کرتے ہیں اور کسی قدرت اور ارادہ پر نقص

اور عیب اور ناکامیابی اور شکست سادہ بتایا اور وہ یہی اس نفی کر چکی وجہی اور بھی عقل
 سفلی کے تنکے جلائے پر یہ الزام تھا کہ جب سب کی نسبت خدا کا ارادہ غیر کا تھا کہ سب ایمان نہ لائے
 اور شیطان کا ارادہ تھا کہ کافر ہو کر رہے۔ اور بافتاح اہل کتابین و اہل اسلام و نوح اور حبیب
 دونوں کے سستی و دوزخ میں حذر نہ کر کے مرنے والی جماعت کی نسبت یہی ماننا ہے کہ خدا کا
 ارادہ اُنکو بارہ مین پورا تھا اور شیطان کا ہوا ہو گیا پس بمقابلہ شیطان خدا کا ارادہ
 سبحانہ کی یہی ناکامیابی اور شکست اور سکوت قادر مطلق کیسب ثابت ہوئے دینی افسوس
 عمر کی اس سے نفی کر کے اسکو قادر مطلق کہنا بنتا ہین۔ بولس مقدس اس مرحلہ کہ
 یونٹے کر چکے ہین اپنے خط میں کہ وہ ایک ہی لوند سے عزت کا برتن بناتا ہے
 اور برعکس کا بھی کو کیا مٹی کہا ہو یون کہہ سکتی ہو کہ تو نے چکرایا کیون بنایا اسے انسان خدا
 کیون مزاحمت کرتا ہے وہ جبر جاسٹا ہے کہ کرتا ہے ان آیات میں بالمقابل بیان تو تھا
 تہمیر کا جیسے عزت اور بے عزتی کا جو کہا رکی طرف بظاہر مشوب ہو چکی وجہی ترجمہ میں الم نظر آتی
 ہین مگر منکران تقدیر نے اپنے خیال کی تصور غلط ہین بھی دکھادی فہر کی جگہ رحم کو رکھ کر رحم کا
 مقابل ہر کو بھیڑ کر رحم اور ہر کو کو کر دیا۔ حالانکہ رحم اور ہر دون ایک ہی صرف عربی اور فارسی داردو
 زبان کا فرق ہو عربی میں حکم رحم کہتے ہین فارسی اور اردو میں اوسی کو مہر کہتے ہین نہ کہ
 مقابل کو اوس کا مقابل تو وہ ہی فہر ہے مہر عقل نارسا کو اعراض ہین۔ اور اسی
 اعراض اور مزاحمت سے بولس روکنے ہین۔ مہر بانی کرنے ہین تو اعراض اور
 مزاحمت کرنے کا موقع ہی ہین۔ اور جب اعراض ہین تو اعراض سے
 روکنے کی حاجت بھی ہین۔ اور حاجت ہوتی ہے تو اسی فہر براعراض کرے
 کی وجہ سے جس اعراض اور مزاحمت کا بچا ہوتا کہا رکے جبر سے پہلے برتن
 بنانے ہر جبر سے برتن کو مزاحمت کرنے سے عقلاً روکنے سے بچا یا اور یہ طبع کو ایسا ہی جو کوئی
 پا چیتا نہ بنائے کی وجہ سے بالکسارین براعراض کرتا ہے تو

یہی جو انبیا نامہ ہے کہ لوگوں میں اپنی ملوک زمین میں جو چاہیں بنائیں اگر مالک
 مجازی کو انھیں کو مستحق کے مشہور کر دیا کر چپ کر دینا کا یہ حق ہے تو مالک حقیقی کو بدرجہا
 اس سے زیادہ حق ہونا چاہیے ابو کرنا اور پولس اسی کو پیش کر رہے ہیں پولس کے
 کلام پر ایمان رکھو والوں کو جب مسئلہ فقہیہ شرعی خلاف عقل ہو دیکھا ہوتا تھا تو اولاً
 اس کلام پولس سے [۱۔ قرنیون باب ۱۔ در ۲۵۔ کیونکہ خدا کی بوقوفی آدمیوں
 کی حکمت کے بہ نسبت حکمت والی ہے اور خدا کی کمزوری آدمیوں کی بہ نسبت زور آور ہی
 ص ۲۹ یہ آیت نکتہ مسئلہ میں بیان کی خدا کا احقانہ کام آدمیوں سے عاقل تر اور خدا کا
 صنیفانہ کام آدمیوں سے قوی تر یہ بیان لیا جا رہا تھا اگرچہ عقل سفلی ناقص و سرچی
 سے چشم پوشی کر نیوالی اپنی ناری سے خدا کے خالق مقرر ہو چکی اور احقانہ کمزور اور
 صنیفانہ کام خیال کرتی ہے۔ لہذا آدمیوں کے عاقلانہ اور قوی کا ہونے زیادہ قوی عاقلانہ
 پر حکمت کام ہے اور قدرت کاملہ کا معضنا اور اسکا انکار اسکا سورت ہے جو منکر کو مہربوت بناتا
 ہے۔ پھر اس کے پہلے خدا عام کے باب ۲ کی آیت ۸ کا اخیر یہ ہے سوتے وے میں
 جو کفر ہو کے کلام سے ٹھکر کہاتے ہیں جسکے لئے وے مقرر بھی ہوتے ص ۱۰ سرچی
 کے لئے مقرر کیا جانا وہی وَالْقُلُوبُ خَيْرٌ وَمِنْهُ مِنَ اللّٰهِ لَعْنَتُہِ الْاُولٰٓئِکِ
 ابواب کی باب ۴ کی آیت ۱۹ کا اخیر یہ ہے کہ (دولتمند اور مسکین) سب اویسی
 کے بنائے ہوئے ہیں ص ۹۵ بلفظ اویسی کے مصر کے ساتھ دو لون آپس کے بنائے
 ہوئے ثابت ہو رہے ہیں نہ یہ کہ دولتمند اسکے بنائے ہوئے ہیں اور مسکین شیطان کے
 یا اہلین باب دیوتا کے اور ایک کو دولت دیکر دولتمند بنادینا اور دوسرے کو نہ دیکر مسکین
 بنادینا ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک کو ایمان کی توفیق دیکر ایمان بنادینا اور دوسرے کو
 یہ توفیق نہ دیکر ایمان سے محروم کر دینا لاش کر نیوالیکہ تقدیر خیر و شر من اللہ کے انبات
 میں اور بھی آیتیں ہیں بے سبب میں مل سکتی ہیں یہ کہ کوتاہ حسب مشیہ

اپوکنا یہ مسئلہ سائنس کا انسانی علم اور بیان میں نہ آئے لہٰذا اس سے اسکا انکار کر جانا
 اس عقل دو مائیدیش کا کام نہیں جہاں آپ کو خدا کی کاموں کے اسرار کے اور ان کے
 قاصر یا نا تعجب کی بات نہیں سمجھتی کیونکہ وہ بہت سے انسانی تصرفات میں بہت چیزیں
 ایسی دیکھ چکی ہے جو علم اور بیان میں نہیں آتیں صرف ذوق اور وجدان میں
 آنے کی وجہ سے مانی جاتی ہیں بلکہ بعض کا ذوق بھی ان سے حاصل نہیں ہوتا ان کے
 اثر سے ان کو ذوق کا بہت چلتا ہے اسکی مثالیں بہت ہیں ان میں ایک یہ کہ معشوق کی ترپھی
 نگاہ کی برجھی جو عاشق کی از خود رنگی میں اثر کر گزرتی ہے اس حالت کو علم اور بیان میں
 لانے سے وہ اثر ہرگز ہونگا اس حالت کو علم اور بیان میں لاکر لاکھ شائد اسکی وہ حالت
 منہوگ جو معشوق کی نگاہ بانی دیکھنے کے ذوق میں ہوتی تھی دوسرے یہ کہ تیرنا سیکھو
 کے ڈنگ بھی علمی اور بیانی نہیں ذوقی اور وجدانی ہیں۔ ایسے ہی مسئلہ نقد بر خورش
 کی حقیقت اور حرکت اوراد سپر جزا اور اس کے ترتیب کی سمدت پر آثار ذوقی اور وجدانی
 ہے نہ علمی اور بیانی جس ذوق کا اثر بھان اور جان کی حرکت کے فرق دیکھتے ہیں پتہ پتہ
 اور جبر اور اختیاران و امور کے درمیان میں ایک سر موجب جزا اور جہل لکھا ہے
 ایک قدس مقرر ہے جو فرمایا ہے کہ اس کا ذوق اعیان ثابتہ کو بھی نہیں لاکر میں سے جو میں
 کہ وہ اس کے معائن میں اس لئے کہ اس ذوق کا اظہار فطر برائے ہر۔ پھر اس مسئلہ کی تائید
 ثبوت میں اثبات سلف و خاتم الانبیاء علیہ وسلم اور کتب مساویہ بعضی
 محکم دلائل میں موجود اختلاف تالیف کے کہ نہ وہ ذوقی اور وجدانی اور مسئلہ نقد بر خورش
 قدرت کا نام ہے اسکی ظاہر کرنے والی بلکہ کمال قدرت کے مقتضا کے سائنس قومیت سائنسی
 و حرکت اثبات اور کتب مساویہ کی شہادت کے سائنس۔ کون سا ماہر نہیں جانتا کہ جب وہ قدرت
 کے اس لئے اسے مجوس پر لکھتے ہیں۔ ہذا اور یہود و نصاریٰ نے اسے منکر کون جانتے ہیں
 کہ یہ قدرت اور قدرت کا نام ہے۔ ہذا اور یہود و نصاریٰ نے اسے منکر کون جانتے ہیں

آسانی سے ہرگز نہیں پچ سکتی جسکے مٹانے پر تمام انبیاء کی تعلیم ملی ہوئی ہے وہ کیسے کسی کے واسطے سبک ڈالی بطور راز شیر مادر ہو سکتی ہے؟

[صفحہ ۱۲ کی سطر کے ختم کا حقیقہ یہی] اس حصہ کے صفحہ ۱۶۱ میں مندرجہ ذیل کا ترجمہ ہے: ہوسکا دہاندی کے صفحہ ۵۷ سے این صفحہ ۱۶۱ میں پوچھا کہ جب یہ ذروں سے بنی ہوئی دنیا اور اکاش اور جو ذرے پر مبنی ہو کر تیار ہوئی تھی اور سوخت اور سبک قدرت ہی قدرت تھی تو عبادہ قول کہ ان کیوں لائق ہو سکتا ہے جو مادہ اور ارواح کے ازلی ادبی اور قدیم کہنے میں غلو کر کہا جاتا ہے۔ اس وید پر بیان کو برسان درسطو کی غلطی میں ماطان اکثر ہنود اپنا گھر بھول جو یہ کہنے لگے ہیں کہ یہ جہان ہیئت سے ایوں ہی جلا آیا ہے اور یوں ہی جلا رہا ہے۔ ہر ماہر اپنی اپنی قیامت کے بعد اکاش اور برآں پر مشور میں کل عقل اور روح اور ذرے اپنے میں سے نکل کر اسباب جمع ہو کر سلسلہ عالم کا پھر چڑھا یا کر لگا یہ ایسی انوثی بات ہے جسکے حکما اور وید کے بھی سراسر خلاف ہے اور درسطو کی باطل رائے سے غلطی میں پڑنا جسکو حکیم رامکھنن مولف حیات انسان برہمے عقلی مذہب بدستہ کے خلاف اور عالم کے عدوت کو بایہی بتلاتے ہیں اغاثہ کے خاتمہ میں ہے اور ان حکما کے اراکین رسولوں اور شرفیوں کی تعظیم کرتے تھے اور اس بات کے معترف تھے کہ جس بات کو رسول لاتے ہیں وہ عقل کے طور سے بالا اور سوا اور وہ لوگ الہیات میں کچھ گھٹا نہ کرتے تھے اور اسکی گواہی کو رسولوں پر حوالہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے علوم صرف ریاضیات اور طبیعیات اور اس کے قلوب میں اور اسباب معنویات عقل کی ہے کہ اول جس شخص سے عالم کے قدیم ہونے کا قول مشہور ہو وہ اسطرحے اور شخص مشرک اور بت پرست تھا اور اسنے الہیات میں تفریق کی ہے کہ باطل غلط ہے اور سکو مسلمانوں کی بہت سی جاعتوں نے رد کیا ہے یہاں تک کہ چیمپ اور مستر لہ اور قدیر اور شیعہ اور حکما اسلام سب نے رد کیا ہے۔ ص ۱۰۷۱ باطل اور غلطی اور حکام اسلام کے

سبب میں عقل روشن کے موافق ہیں جیسے نقل کے بیان ذات و صفات و افعال الہی
کی کنہ کے ادراک سے چونکہ عقل قاصر ہے اور عقل ہی حاکم ہے کہ یہ عالم اثر ہے اور موثر
اول کل ممکنات میں اللہ سبحانہ ہے اور اثر ہو کر کی کنہ کو ادراک نہیں کر سکتا لہذا عقل اس
روشن طبع اس امر کے جاننے والوں نے کہ ذات الہی ذوات مخلوق سے جبکہ عقل الہی غائی
الہیہ ہی صفات و افعال الہی صفات و افعال مخلوق سے غائے اور ہمارے
عقلی دست رس صرف اسی قدر ہے کہ ذات و صفات و افعال الہی کو مخلوق کی ذات
و صفات و افعال پر قہاس کریں۔ پس نزالی اور واجبہ تم کو غیر نزالی ممکن ہوتا ہے
کرنے میں ہم ٹھیک بات کو نہیں پاسکتے اس لئے وہ ان امور کو ان پر جو الہ کرتے تھے وہ اس
بابت میں واسطہ فیض الہی اور اس بابت کے مصداق ہیں۔

جہاں فلسفہ گنگ ہے ہاں وہ پروردگار رسالت و ایمان طاق و چارہ گر ہے
اس میں انہوں نے اُس قدر بتلادیا حکماء کی رسالت سے خلق تھا اور مخلوق کے
اُس پر ایمان لانا مطلوب ہے۔ پس انبیاء کے لئے ہوسے میں سے یہی نسخہ مراد ہے
امام ابن القیم کی ذہنیات کے لئے اور بیان فرمائے ہوئے عملی اور اخلاقی
احکام کی سببیں کہ معلوم نہیں کہ اس غلط اور اوس کے ہم فائدہ نے اس بے قیاس
بات میں کوئی اصل دور اگر کسی عقل کو کہانی ہے۔ کیا ہم اس آواز کو نہیں سن سکتے جسے
انسان اشرف المخلوقات مدد عم اکمل ذی اختیار کو جس کے کام میں لگی ہوئی چیز میں
آینو الی سبب آسمان اور زمین کی چیزیں ہیں ان مجبور کو اکبر بیوی وغیرہ ملکہ و کلی مورثات
مخلوق کا بجا رہی بنا کر بیگیت گوا دیا تھا کہ جس انسان تو صرف پتہ ہی ہے کہ آیت و
کی اور یہ کہ اکبر غیرہ جو انسان کے معبود ہیں یہ بجا رہی ہیں اپنے سے اوپر کے درجہ کی کائنات
کے اسی طرح آئندہ زمین درمیان کی مابعدہ درجہ کی اور جو درجہ کی غیر الہی ہیں دھواں
اور صرف معبود یا نوبین واسطہ کا نہ نیچے کے درجہ والوں کا دوسرا نیز میں

نہ اسحق عبادت ہوتا اور دوسرے نبیوں کا حق عبادت ہونا ثابت نہیں ایسے ہی عبادات
 عقلی میں جواز طے کیا ہے بے برائی ہے نہ ثابت غلا سفہ امام غزالیؒ کی اور چند کتب
 امام شیعہ اور اہل عقل شہر تالیف و تصنیف کرتے تھے والو پر عقل کے خلاف میں بے عقلی کی باتیں
 اور تہافتیں ارسطو اور اوس کے ہم فائدہ کی پوشیدہ باتیں اناجیلا اسی حصہ میں ارسطو کے اس
 قول کی فلسفیت کا فائدہ دیکھتے ہیں اسے قبول سے کہ وہ ان کے اجسام زندہ کر کے اور
 جانے کے بعد جاننے میں باقی طور کا لاکر جسم اور ہیکل کو اپنے تمام معنوں کے ساتھ ان
 اور سخیلادھات اجسام ان جسموں کے پیدا ہونے اور مرنے کے دن بھی جی اور ان دن کو پینہ
 ان جسموں کے قیروں سے لپٹنے وقت جسموں کے ساتھ اور ٹھکانے کے لئے واپس آنا حال
 تھا ان قیروں سے جسموں کا زندہ ہو کر اٹھنا ہی حال اسکو مادہ معدوم کے بانیہ محال ہونے
 پر متعجب نہ کرنا کوئی حاف ہے اگرچہ اس حرافت کو حکمت کا پہلو پہرہ اگر حکمت کے بال
 میں دکھایا ہے۔ اسلئے کہ جسم کا مادہ جو اس جسم کی حقیقت ہے وہ معدوم کب ہوا ہے
 وہ تو موجود ہے اگر کل جلی کر منتشر ہو جائے یا زمین یا زندہ کے کہاں سے متغیر ہو
 یا زمین سے اس قدر دوسرے جو افق کا جنہ میں ہو جائے جو کوئی نہ ہونے سے
 جڑ نہا اور بے ہونے سے زندہ گائی دنیا میں گشتار ہے۔ اس سے وہ علم اور قدر کے
 علم و قدر کے شاذ کی کل نہیں جاتا متغیر کو حالت اصلی پرے آنا زمین کے کہتے ہیں
 کو زمین سے واپس بننا جزو بدن بنجانے والی کو بدن سے پڑوہ اگرچہ کہ وہ زمین سے
 کہیں پڑ پڑا ہو قدرت پر دستاویز میں اور پیدا ہونے اور مرنے کی ساتوں اور ان کے
 کے دنوں کا جب مادہ ہی نہیں تو اس معدوم پر موجود کو قیاس کرنا باطل ہے مان بن
 باب کلمے کے اسی جسم کا مادہ پینہ جی ہونا چاہئے جسے چھری بیج نہ کہ باطل
 اور اعتقاد دوزخ کا ارتکاب کیا ہے تاکہ مجرم کے پسے بیگناہ کو نہرا دینے کا علم نہ لازم
 آئے ایسے ہی کسی کی جزا دینے میں بھی کسی کے دے کو مجرم کو کے غیر حق کو جزا دینے کا

غضب ہوتا ہے سو اسی مادہ سے دیا ہی جسم بنا۔ ہرگز نہ ہینکا اور وہی مادہ بمنزلہ تخم
 اور جسم کے ہونے کا پوسکا گویا سخت عسل سے بال پرستیکا اسکے اٹکنے کے لئے حقیقت
 جسمانی کا ویسا اہل بلی ہونکا جیسا کہ شائع میں ہونا لازم آتا ہے۔ اور جیکہ یہ وارد ہو چکا کہ
 جینی کا خیرہ چودہاں رات کے چاند کی طرح روشن ہوگا جس سے کالے کرہ المظفر کے حسین
 ہرگز نہ ہینے کا ثبوت ہم پہنچا ہے تفرہ صغی کے ساتھ تو نہ چارے انتقا پر اعادہ عدم
 کا احترام وارد ہوتا ہے اور نہ ہینے کا اور جنون کے پیدا ہونے اور مرنے کے دفن اور
 ساحل کو نہ ان جموں کی ذریت میں داخل نہ وصفت میں اگر ایسا نہ دخل ہوتا تو ان میں
 کی نہ گمانی و بنا میں ان مرنے پیدا ہونے کی گہر و ان کا ان جموں کی حاجت اور وصفت
 میں ارسا ہو اور دم رہتا ضروری ہوتا اور یہ دربارہ وصفت کہ جبکہ وہ دن اٹکے ایسے صفت
 ہونے جو صفت سے جدا نہیں ہو کرتے۔ سمجھو الہی کے تک جانتے ہیں کہ جو حسین پیدا
 ہوا اس سے دو سرے دن دو دن کا کہلائیگا۔ گراوس دو سرے دن میں پہلا دن اس کے
 کے ساتھ نہ ہینکا اور اس اجڑے ہرگز کی کاوی رہی اسی طرح آخر وقت ہرگز کے بعد ہرگز
 ہرگز کی جیک ہر ساعت ہوں سرات قدم کی راہ ہستے پلے جائینگے جب ان دن
 ساعتوں کا بیان اسکے ساتھ رہنا ان کی حیات میں ضروری نہیں تو قبروں سے اٹھنے
 کے وقت اس ضرورت کا سہا کسی دہانہ کو ہی دکھائی دیکھا۔ اور پہلا جب اس وقت میں
 ان دن کے اعادہ کی ضرورت نہ۔ حالانکہ یہ طوف زبانی میں تو اس ضرورت کے
 محسوس کرنے والیکو چلتے تھا کہ وہ ان جموں کے پیدا ہونے اور مرنے کی جگہ کو ہی
 ان جموں کے ساتھ رہنے ساتھ اٹھنے میں ضروری نہیں کہ ان جموں کے گلے کا ہار
 بنا کر سمجھو الہی چون تک کو پہننے اور رہنا اس لئے کہ وہ عرف زبانی میں تو یہ طرف نکاتی
 اور جبکہ جملہ اصمات جسم کو لازمی نہیں دیکھو جاتی کے وقت تو کہیں کا وصف اور
 بڑا ہے کے وقت، جانی کا وصف خواب و خیال ہو جاتے ہیں تو یہ چلتی گھومتی

طرف غذائی کی جگہ اجمام مذکورہ کی نہ ثابت میں مل نہ وصفت میں کیسے قبر میں
اجسام کے اونہائے جاہل کے لئے لڑائی دہائی لازمی اور ضروری بن جائیگی۔
قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَكْثَرُ مِنْهُمْ آیت سورہ ق من اللہ جانہ سے زیادہ کہ
زمین جو مقدار میں مردوں کے ممبران میں سے کم کر دیتی ہے وہ ہم سے کم سے نہیں چلی
جاتی حال یہ کہ مقدار میں زمین کی کہانی دو سرے کرہات میں پہنچائی ہوئی کا ہر صبح
روح نہ رست پر دشوار نہیں۔ **كَلَّمَ النَّجِثَ جَلُودَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ لِنُرَاجِلَهُمْ** اشیاء
فَلَمَّا مَوْجُودًا الْعَذَابِ آتَتْهُمُ النَّبَا بَارَهُ وَالْحَمَّاتِ مِنْ و فرمایا کہ ہر گاہ کہ
کب جائیگے چڑے اور کسے پہنچیں جائیگے بدل کر دینگے ہم اور کونکرے ان (پسے)
چمڑوں کے غیر۔ بموجب تعبیر علانین اس سے تبدیل وصفی مراد ہے معنی چمڑوں کی
جلی ہوئی صفت کو پہل کر ان جلی حالت اصلی پر لوٹا لائیں گے۔ ممبروں پر پوشیدہ نہیں کہ
بعض اغصان جسمانی تو ایسے ہیں کہ جن میں تبدیلی ہو سکتی ہے جیسے ماتہ پائوں کی تلی لٹکی
سہری کو ٹال کر اوسکی جگہ بکرے وغیرہ کی تلی چڑھا دینا ماتہ پائوں کاٹ ڈالنا ان میں تبدیلی
اور کٹ چھانٹ سے انسان انسانیت سے نہیں نکل جاتا مرنے میں جاتا اور دوسرے
اعضائے جزا جسمانی ایسے ہیں کہ ان کے بدلنے کا لئے ڈورے پھوڑے پسینے
سے انسان زندہ نہیں رہ سکتا جیسے دل دماغ پھیپھڑے وغیرہ اور انہیں کو حقیقت
جسمانی میں برا دخل ہے اور روح کے ساتھ ہو کر بن پاپ کی کمائی میں شریک ہی
یہی حقیقت جسمانی اعتبار کی جاتی ہے پس قسم اولیٰ میت میں بھی بدلجائے تو ہمارے
مدعا کو مضر نہیں وہ حکم لیاں سہا کہتی ہے اور چمڑہ بھی اسی قسم میں ہی اور حالت ای
آیت کا بعد بیان تبدیلی جلد و میتہ قوا العذاب کا افادہ فرما رہے کہ یہ تبدیلی چمڑوں کی
برداشت کی آسانی من فرما کر شت سے عذاب کی سختی چکھائے کہ انہیں کھار کی اسی
حقیقت انسانی کے وقوع میں آئے گی جسے کفر کا ارتکاب کیا تھا۔ اوس حقیقت

المشائی نے فہر کے لئے جزاء چھا کاؤا یعمون کہ وجہ بہت ہی آسان ہے
 بڑا بھاری ہیں کہ یہ غذا و ذائب انہیں مل کر نکلوان بن باب کما ہے اور ان کو یہ غذا
 بدل دینا ان عملوں کا جو وہ کر چکے ہیں اور جسے پہلے علم تھا وہ دراصل مریض اور نیم
 کئے محمد کہ تھو ہے جو وہ جزا جزا سزا کے لئے ہیں اور سب سے اگر ان دو جزوں میں سے
 ایک ہی اجل جاتا تو یہ نہ فرمایا جاتا بلکہ یوں فرمایا جاتا کہ یہ بدل ہے ان عملوں کا جو
 وہ نہیں پہلے چھوڑے ہوئے جنہوں کی سزا میں کر چکے ہیں اس بدلے لئے ہے کہ
 ان بدلی مریض کے ساتھ۔

چونکہ نئے پڑانے فلسفہ کی منہ جوڑ پوٹن کے چڑھا دیا اس کی اٹل بلڈ سے جو مطلبی کا
 فائدہ لینے میں اہل باطل نے کس قدر بہت بھیر سے اپنے باطل کی مانگ پی سنبھالی ہے
 اوس میں سے ہے وہ جو کہا جاتا ہے کہ ہر سال جاندار کی کہاں اُتر کر اس کے پیچ کے
 گوشت کا حصہ کہاں بٹکوا تری ہوئی کہاں کے قایم مقام ہو جاتا ہے اور ہر سال کی اس قایم
 مقامی سے ایک مدت دوازہ مہینوں المقدار میں گویا جسم ہی بدلتا ہے اگر اس تبدیلی کے
 زمانہ ہونے کے وقت وہ مر گیا اور پہلے ان بدلے جسم کے کماے ہوئے بن باب کی
 جزا سزا میں یہ بدلہ جو جسم جزا سزا کے لئے ہر جزا میں ہوا تو وہی اسی جزا میں ہر جزا میں ہوا
 جو نئے شائع کے ماننے والوں پر ڈالنا تھا جواب اس کا چند وجہ جو اول یہ کہ اس تبدیلی
 اور قایم مقامی سے بالآخر جسم کی تبدیلی لازم آئے گی جو یہ باطل کرنا ہے دیکھو جسم بدل کر
 دوسرا جسم بنائے اس کے لئے تیار جزا جزا ہی قایم ہا اگر تا تو پڑائی جانور کا گوشت
 نئے جانور کے گوشت کی طرح اتنی ہی حلیہ یک شکل جاتا کرتا جتنی حلیہ نئے جانور کا
 گل جاتا ہے اور اگر سب نہ ملتا تو او مقدور ہو گیا تا جو سال دو سال کے اندر نہ رہی بلکہ
 بنیاد پر ہوا ہے اسکو بھی تجربہ یوں توں ہے کہ پڑانے جانور کے گوشت کا یہ حصہ
 بالائی نکلتا ہے نہ جسے زیریں نئے گوشت کے لئے آگے دیا نہ نہ جو چیز وقت پڑانے

بہشت کہ پچاسے اور سکی سطح نہ جائیگی خلافتاویٰ کے کہ وہ اس سے نصف مدت میں
 ہی ٹھکر رہتا رہتا ہو جائیگا اگر جسم بدل کر تار یا فرق ہو تو دوسرے یہ کہ چتر سے بدل کر
 قائم مقامی ہو کر نی لوہیں جس سے دین کے چتر سے کہ سولے ہوئے تجلی اترتے کہی
 کہہ سکتے جاتے اور جب یہ نہیں ہوتا تو وہ بھی ایک خیالی ڈھکلا غنی ہے بنیاد ہاتھ
 اور یہ جو انسان کے جسم کھائے سے دھول سی اور حوائی یا مارک چٹکے سے پتہ منہ
 اور ترے فطرتی میں یہ کہا ہے پتے کا فضلہ ہے جو مساموں کی راہ سی ہی طرز
 ٹھکر آتا ہے اور اگر یہ مان بھی باجائے کہ بعض جاندار کی کہاں ہی اترتی ہے
 تو اس کے قائم مقام ہو چکے فضلہ کیا ہوتا ہے تیسرے ملازم خاکہ پر جسم بدل
 جا یا کر تا تو انہیں بھی بدلایا کر نی اسلئے کہ ستریں کے بعد پہلے پہچانے ہوئے جسم
 جب ملاقات ہوتی ہے اور وہ لبیب بڑا ہے کے پہچانا نہیں جاتا یا ان جب وہ پہچا
 کہتا ہے کہ میں وہی تو ہوں جو ستریں ہوئے کہ تم سے طالع مقام پر ملا تھا اور یہ
 میں صرف اکیلی روح سے ظاہر نہیں ہوتی جس منہ سے میں نکل رہی ہے وہ اس کے
 ساتھ رہتا ہے اور اگر یہ ملا دھجوائی اور اک روحانی ہی ہے تو جسم کے بدلنے سے
 روح بے خبر کیوں رہی پس جس قاعدہ کی تبدیلی کی اس قاعدہ کی رہنے والی روح کو خبر نہ
 اس کی خبر اس کے سے مل گئی اور کہا جسے مل گئی جسکے دوسرے کے بدلنے سے نہ تعلق روحانی
 آدھ حیوانی خصوصاً جسکے اپنے ہی جسم کی تبدیلی کا اسے اور اک ہوا۔ اگر وہ اندکی
 یہ کہا جاسکے کہ یہ تبدیلی اور قائم مقامی سولے کی حالت میں ہوتی تو کہا جائے کہ
 سونا کام جسم کہے نہ روح جیسے لطیفہ درگاہ ہوشیار بیدار کا پس اگر تبدیلی ہوتی تو
 روح اول سے بے خبر نہ رہی اسلئے کہ مغالطہ لا روح کی جسم سے ہونے کی نہیں جگہ
 طاری ہونے موت کے کہ وہاں مسافت جو جاتی ہے نہ رہتے تھا اسی کو بکڑنا
 سفید ہوتا اگر مردوں کے جسموں کا قبروں سے دفنہ کو کے اٹھایا جاتا ہو تو نہ

انسان کے پیدا ہونے اور مرنے کے دونوں کے بعد عاقل پر تو ہر فرد کی ضروری مارتا
 آسان ہو جائیگا جب وہ ضروری مانگے آجیگا تب ہی اس سے ضروری کے دن کے
 بعینہ لانا کر لے گا مطالعہ کیا جائیگا۔ وہ اس کو لا جگہ ضروری پائیگا یہ اندھی فلسفہ
 نظام عالم میں اندھیر پر کر دیتی۔ اس کے سوا اور بھی نئے اسطوار اس کے ہم فوائد کی
 فلک فلسفہ کے اس حقد میں مذکور ہیں۔ بخند قائلین نشو و نما جو یہ کہتے ہیں کہ پر مشور
 کی بے اختیاری میں حاملہ کے عمل کی طرح کائنات اور پران پر مشور میں سے نکلے پران کی
 ذوق اور روح اور عقل و فیہ کا پیدا ہو کر خیر اسباب سے ہونے سے سلسلہ عالم کا
 چیز جاتا ہے۔ دبانندی سا بار بار عقل کر سکتے تھے کہ مخلوق اپنی کسوں آپ پیدا ہوتی تو
 مرنے ہے۔ چونکہ کائنات دنیا کی ماحول اور ضرورت کے ارکان سے اور ہر نہ جانے الی
 ضرورت میں پیدا کرنے پلے مارنے کے کام جسم اختیار کئے بغیر نہیں سکے اس سے
 انہوں نے مفاہیہ قدرت کا ملاحیہ میں تنہا کو کمال پر ہوا کو مخلوق کا پیدا کرنے والا اور مشور
 کو پانے والا اور ہر دلو میں رزق کو مارتا والا ٹھہرایا اور آتش پرست جو سیدو نے ان کی کسوں
 میں رفو میں اختیار عقل عشرہ اور کو اکب کو مانا اور باد و داس کے ہندو اور آریہ و اشک
 خدا کو قادر مطلق سرب سنگیان ہی دیکھتے تھے جن اور یہ نہیں سوجھے کہ وہ فرضی قدرت
 قدرت کاملہ کیسے مانی ہو سکتی ہے جبکہ مقتدر کچھ نہو یا اپنے موصوفین رکھنا پنا انظر ظاہر
 کرنے سے عاجز ہو اور اپنی موصوف سے عبادہ کرج کے درجہ کی مخلوق میں پہنچ کر وہ پیدا
 کرنا پنا مارتا سیکھو اسے یہ خیالات خود زبان حال کہہ ہی ہیں کہ ایسے خیالات اور عقائد
 رکھو والا قدرت الہیہ کہ ہر اسے سہار پر ممتنع ٹھہرے والا قادر مطلق کہ جس میں ان
 کہتے واسطے طے کی طرح مطلب سمجھو کہ کسوں درجہ۔ جو نہ ہندو اور مجاہد یا مادہ پرست
 کے اعتقاد میں عالم پر مشور پران میں سے نکلتے اسے جو جسے عالم سے نرالی
 ذرا انہوں اور ان میں دیکھ چکے کہ اعضا نہ کہنے واسطے بے رست و پاسے وہ

کام نہیں ہو سکتا جسکے کرنے میں دست پا اٹھنا کی ضرورت نہیں ہے یہ نکل دہڑادی کہ
 ہر مشورہ رکھا جا رہا ہے ہر نئے سے پہلے غم و جوارح سے متفرق ہو چکی حالت میں بے دست و پا
 کی طرح خود مخلوقات نے اسباب مٹائے مٹائے مارنے سے عاجز ہے اور آسمانی ادیان آثار و آثار
 و کما گاہا اس قدرت کا کمال و عین عنوان ثابت کر دیا کہ اس کا کلہ کن تمام امور بلکہ چیدہ مجرورات
 و مادیات تمام کائنات کے پیدا کرنے یا اسباب ارضی و سماوی رزق فیستے پائے ارنے قلم
 و غیرہ میں مدد کار ساری خرابا ہے جو جہاتی طاقت قاصرہ خدا داد کے بل بوتہ سے باہر ہے
 اور مخلوق تنہا ہی اور مدد میں غیر متناہی اور نامحدود ذات کے ذریعہ خلی حد اور نہایت
 رہا نہیں کیسے اور سمجھ سکتے ہیں جبکہ قادر مطلق کی قدرت کاملہ کا اس سے جدا ہونا محال
 نہ کہ حق میں اس کا سماجی حال وہ ساری کائنات تمام ممکنات سے تالی ذات حکم پند اور
 آبر سے بھی اب مانیں گئے ہیں مگر اس کے قدرتی کاموں میں قانون قدرت قاصرہ کا رد و
 انکار نا ہی نہیں ہو سکتا۔ اور قدرت کاملہ کی معرفت کے فقر نے مسبب الاسباب کو
 جو تمام اسباب کی چو جا بارے کہنے نذر ہی پیش دیکھنا سے پرہائے ہر چہ یا جسکی مثل میں
 ہوئی جیسے کسی بھولانا کھانے اپنے قتل ہونے سے ڈر کر قاتل کی تلوار پہنچی چڑھ رہا تھا
 ایک لٹیا جس کی دھڑکائی اس کے آگے ڈنڈٹ کر کے کہا کہ مینے اپنے قتل کر کے ڈالے کو مٹا
 ہر حال میں ہے۔ اب ہمارا کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ قاتل کو جب اس بے پرواہی اور ہر وہ
 نہ کہ اس کی چہر پر اس کے چہرہ سے کہنے کی خرمی تو اس ناحق سے شناسائی
 ہر حال میں تھا ہر تلوار کا دھڑکے کے لئے اس کے پاس پہنچ گیا۔ اس سے
 سپر تلوار مہیا کی گئی دی سب سے شافی مگر یہ وہائی اور سب سے اور تلوار سے آگے
 کی آگے جو سارا اس کو قتل ہو سکتے نہ بچا سکی۔ جب قدرت کاملہ کی تاثیر کے
 نہ سمجھے اور قدرت کے کمال کو مانکر نہ پہچانتے پر تنبیہ کی گئی تو ایسا کہ معجزوں و بلوں
 کو چننا و بند سے سوال ہو رہے۔ ایک یہ کہ خدا قادر مطلق ہے تو ایک خدا و کتب میں نہیں

پیدا کر لیا اس کا جواب سوال کو وضع کرانے کے لئے یہ لگا کہ ان تو حقے قدرت کا وہ عجز
 دکھا با کہ وہ قادر مطلق بے دست و پا کی طرح کچھ نہ کر سکا اور کہاں اور کواہ زور بقا پاکا پڑ
 مانند دوسرے خدا پیدا کر چکے آرزو مند ہوتے تھے اس قادر مطلق سے پرہیز اور
 بیکھالی ہوئی جو اوغیر اپنے بہت سے خداؤں اور معبودوں کا اول چٹانے کے لئے آٹکا کر
 کس پر ایہ میں سوال چہیزدا اور اتنا نہ ہو چکا کہ سوال کیا کہ ناموں کا سوال نہیں بھی ہے
 یا نہیں اس لئے کہ حاصل اس سوال کا تو یہی ہے کہ خدا قادر مطلق ہے یعنی کس قدر
 مخلوق پر اس کی قدرت جاری ہوئے سے عاجز نہیں تو وہ ایک ایسی ذات کو پیدا
 کیوں نہیں کر لیتا جو سپید کئے جانے سے منزه ہو کسی کی قدرت کی تاثیر کا اثر خود
 انہی سے استہدائیں الہی بے ابتدا کی ابتدا کو پیدا کئے جانے سے منزه کچھ ا
 پیدا کرنے کی قدرت کے نیچے نہ آنے والے کیے قدرت کے نیچے آنے کو طلب کرنا
 اپنے پاؤں پر کھڑی مارتا اور اپنے سر پر آپٹا کر چلا نا ہے۔ مگر ایک اندر سبھا نہ
 کو ہر طرح کی توفیق کے پیدا کرنے پر قدرت ہے۔ مگر جو قدرت کے تحت آنے کا مقدار
 اور مخلوق کی کہلا سکا نہ خدا تو وہی ہوگا جو خود بخود ہو۔ اور کسی کی قدرت کے تحت
 نہ آیا ہو۔ پس ایسا سوال کرنا ہی سوہر جافت ہے اگرچہ اعدہ ہون بن کائنات راہ بر شمشیر
 را ان کی حد عند بن سکودنی سمجھا جاتا ہے مگر مراد اس سائل سے ایک فرضی شخص ہے
 نہ کوئی حقیقی شخص اس لئے کہ جسے اپنی حکایت پر جسو ال جواب کو سائل نے پہلی حاصل کر چھے
 انہیں بتلایا اور اس سے فریکر ملے کے سوال کا جواب ہے یہاں تک کہ قرآنہ فی عظامی
 ولادت اور مفسرین کی صریح شہادت سے انکار ہے میں بیان ہو چکا کہ سورہ تکوینہ کی
 قدرت حاصل ہونا ہی غیر ممکن حال ہے۔ پس جس قدرت کا حاصل ہوا محال وہ
 رکھنا ہے مگر کو بیان فقہاء حیا کا اس سے بڑا ہوا ہے جب ہی تو اب بیان فرق
 ذاتی عظامی کے بلکہ جب ایک ہی سورت میں **عَالِمُ الْغُیُوبِ** اور **الْمَلِكُ** کا ایک ذکر کر

سجدا دیا کہ تخلیق ارض و سموات (کل کائنات) و موزین مخلوقات وغیرہ اور تلو پینہ
 میں سے اللہ سبحانہ کے سوا کوئی کچھ بھی کر سکتا تو وہ خدا کے ساتھ دوسرا معبود ہو سکتا
 اور جب اس میں سے کوئی کچھ بھی نہیں کر سکتا تو وہ اہلک کے ساتھ دوسرا معبود بھی
 نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اور تلو پینہ میں کارہی کام قدرت کا ملکہ ہے جو ذاتی
 ہی ہوتی ہے نہ قدرت قاصو کا جو عطائی ہی ہوتی ہے اور قدرت کا ملکہ کے بغیر نہیں
 بت ہی کو کس قدر پرواہ ہے کہ میں تجھ پر ہوا کی تخت سلیمان علیہ السلام کے لئے اور پتہ دار
 ڈالیاں وغیرہ چمک آنے کی شیعہ عقیدوں کے لئے ہو اکو بہان اور درختان حبث غفر
 کو بان ہوا اور درختان وغیرہ کو شعور بکر حکم برداری پر کتا دینا کچھ صفت نکلون دیوانہ
 نہیں ہے جیسا کہ بعض سہو وصال لوگوں کو اس اہلک اسم دین کے لئے یاد دلائے اللہ
 کا سودا ہوا ہے اور اس دین میں ایک بڑی کتاب لکھ رہی ہے۔

صفحہ ۴۲ اکی طرح اکی سطر کے ختم کا منہ یہ کہ بن سیرخ اور حکمت کی مہند کے
 صفحہ ۴۲ میں ہے کلیتہاً میں آٹھ سو برس تک میرا زبان کا علم معدوم رہا، انتہی چاہی ساقی
 کتا ہون کی زبان کا علم آٹھ سو برس تک معدوم رہے تو سہا بی کتا ہون کی زبانانی میں
 علم کا روٹا انکے مطالب بچتو میں جیسا سترہ ہو کا عقلا بر بوشہ جن تو سن گہے گلا
 گکائے والے معنی گری میں نام رکھ مراد الہی ٹھہرانے میں جو کچھ رکھ زمین ہوڑا ہے
 مخلوق صافات عنریہ مشککہ و محارات سفربہ و مشاہات کتاب کے ترجمہ کرنے میں
 ادھر اور ہوسے لئے ہوئے باطل خیالات کا خیر متن میں ملا جائیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں
 مطلق قدر فلسفہ اپنے باطل خیال کے بجائے بن جو یہ کہہ چکے تھے کہ اللہ تو عالم نہیں اور میں
 کا یہ خیال تھا کہ جزات کا علم نہیں کہو اس کا خاکہ ترجمہ قرابت میں متن کے ساتھ ہات کہا اہل
 یہ دکھا ہی نہیں دے رہا ہے کہ پوراہہ تعالیٰ شلہ آدم کو پیدا کر کے پہنچا پانچ کی قوم کو
 ڈیکر دیکر دیکر آسمان دین میں پیدا کرنے کے بعد کشتی پر قدام ہوا اور اس کے سوا

اور انکی سوا اور دوسری مخلوقات فلسفہ کا غیر ہیں اور مہین ملا ہوا دیکھ کر بعثت جہاں سے
حدود قہن کا منکر ہو جانا اسی منکر کی شری ہے۔

۱۰ قولہ بیک پر دسی قلم فتد کے درد سے بجائے خود کو
آبادی بجائے سب کچھ ہمالی سب روا کی خوشخبری سنانے کی وجہ سے آسانی اور بہانہ ہو گیا
والی برنی جماعت کی نظر و بین من قبول ہو چکی تھی (از مسطر ۱۲ تا ۱۴) ص ۱۱۱
نوشتر کے یہود نظر تھے کہ ایک نجات دلائے والی آئیگا اور توبہ کے سخت حکون کی
مٹانی فرمائیگا جب عیسیٰ علیہ السلام کو یہ فرمائے۔ تاکہ خطرات قلبیہ نہ پڑی موانع نہ
ہوگا اگر وہ داخل جہنم ہوگا دل میں گنہگارے عمل میں نہ آئے ہوں۔ حالانکہ نور ہست میں
خطرات قلبیہ ہوا خذ نہ تھا تانی بعد ثبوت زنا مطابق حکم توبہ کے لائق سزا تھا
جب زمان عیسیٰ یہ نہا کہ غیر نہ جو کو نظر نہ ہو دیکھنے سے نہ تا وجہ سزا ہو جائے
اسی از چکے اور سخت احکام منکی مٹی کے باب ۵ میں تصریح ہے شکر و حق میں
اور سمجھ لیں کہ یہ وہ نجات دلائے والا ہو خود سخت حکون کی مٹانی کرنے والے نہیں ہے
ان یہود کو یہ بات یاد تھی کہ تاریخی منبر کے پابند اور آسانی بہ دست آئے کے آئندہ
عسلی علیہ السلام کے آسمان ہمارا عتات ہے جہاں کے مہلکی تھے ہر جنہ کہ سب شریع
ایمان آسانی بادشاہت کا قانون ہیں اور ان قوانین کے جاری کرنے میں اصرار نہیں
ایمانہ و رسول علیہم صلوٰۃ والسلام خدا تعالیٰ کے ناسخ اور بنیہ ہیں یہ بات جہری
رہی کہ بعض کو ان میں سے زیادہ اختیارات دے گئے اور بعض کو کم مثلاً ہمارے سادات
موسیٰ و ہریش و داؤد و سلیمان و اشالہم کو کفار پر ہمارے من قس کرنے سے سزا موت
دینے کا بھی اختیار دیا گیا تھا۔ اور سب پر تا عیسیٰ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا بلکہ ہم اس کے
پس شریعت عیسیٰ کو آسانی بادشاہت کا فرمان ہے۔ اور شریعت محمدی فرق دہی
کئی مہلکی اختیارات کا ہے۔ شریعت محمدیہ میں سب سے زیادہ اختیارات دے گئے

گئے ہیں، جو کہ وہی اکمل ہے کہ اس کے بعد دوسری شریعت کے آئے گی ضرورت نہیں
 رہی اور اسی کے لئے یوحنا اور عیسیٰ علیہما السلام کا اعلان اور دعا ہو رہی ہے: آمین وہ آئی
 ہے اور حقیقت کامل بلکہ کامل تر آسمانی بادشاہت بھی وہی ہے اور جس آسمانی بادشاہت
 کے عہد ناموں سے لیکر دوسروں کو دینے کا ذکر انجیل متی سے آئندہ آئے گا، جو بعد میں
 اور سب جانتے ہیں کہ دعا آئندہ ہی کے لئے ہوتی ہے نہ موجود اور چال شلو کے لئے چاہئے
 دعائیں دینے مستقبل کے عہد نامہ کی کے ہیں اور وہ اریو کی پابندی شریعت کا ثبوت
 واقعات تاریخی ہندو جہ انجیل مروجہ سے بروٹ بنے حسب خیال صاحب چہار سوال
 پولس مقدس پابندی نہ کرنے کے مخالفین اور یہی مخالفت پابندی شریعت چہرے کے
 سبب ہوتی ہے چنانچہ پولس جو اریو کا پابندی شریعت غصہ کرانے کا حکم دینا
 جبکہ اپنی بات پاس ہو جانے سے پہلے پولس نے یہی انجیل کی امانت مان لیا تھا جیسا کہ
 صفحہ ۷۹ حصہ ہذا میں گلیٹھون کے باب ۲۰ درس ۷ سے منقول ہوا جو دین مٹروں جاری
 جب انطاکیہ پہنچے ہیں تب ان سے پولس نے بقا لیا کہ ہے اور ان پولس کو شریعت
 پر چلانے اور اس غصہ کرانے کے حکم دینے کی وجہ سے طاعت کے لائق نہیں پایا ہے
 حالانکہ اسکو پہلے انجیل کی امانت کہا تھا اور برتیا میں کو یہی بوجہ معلوم کیا میں شریعت
 تسلیم کرتا ہے جیسا کہ صفحہ ۸۰ میں باب مذکور کے درس ۱۱ تا ۱۷ سے منقول ہو اور عیسیٰ
 علیہ السلام کے مثل یوحنا کا اعلان دینے دعا سکھانے کا بیان یہ ہے۔ دقا باب ۱۱
 اور ایسا ہوا کہ وہ (روح) ایک جگہ دعا مانگتا تھا جب مانگ چکا ایک نے اس کے
 شاگردوں میں اس کو کہا اسے خداوند حکم دعا مانگنا سکھا جیسا کہ یوحنا نے اپنے شاگردوں
 سکھایا (۲) اُس نے ان سے کہا جب تم مانگو تو کہو اسے ہاوتے باب ۱۱ آسمان پر ہے
 خیر سے نام کی تقدیس ہو تیری بادشاہت آوے تیری مراد وہی آسمان پر زمین پر
 یہی ہو جس کے صفحہ ۱۲ متی باب ۶ درس ۱۰ کہ تیری سلطنت آوے خیری مرصفا

جیسی آسمان پر۔ بین پر بھی براف سے صلا امرش کے شروع باب ۱۲ سے درس ۱۲۔
 ایک انکو کو بلخ کی تینیں میں باغ و اوجا سوہ لائے کے لئے اپنے آدمیوں کو بھیجا باغ و اوجا
 کا ان کو سے کیکر پینا کیکو قتل کرنا کیکر پتھرون سے سر ہونا بالآخر اس کے بیٹے
 کو بھی مار دیا چہر باغ کے مالک کا ان باغ و اوجا کو ہلاک کر کے انکو کا باغ اور کو دینا
 اور اس پلٹ پائے والے پتھرون کے ناپسند کئے ہوئے سے اپنی نقد فوت کی
 تکمیل ہو کر اس محل کے کو نہ کا سرا ہونا بھفہ ۸۴ و ۸۵ مذکور ہو اور اسی طرح سستی کے
 باب ۲۱ درس ۳ تا ۴ میں ہے درس ۳ میں اتنا اور ۲۔ اس کے میں تم کو کہتا ہوں
 کہ خدا کی بادشاہت تم سے لے لی جائیگی اور ایک قوم کو جو اس کے یوے لہو سے دی
 جائیگی ص ۱۱ اور چہر ہون لوقا کے باب ۲۰ درس ۹ سے ۱۰ تک میں بھفہ ۱۰۵ و ۱۰۶
 سطور ہے اور ملتا ہے اس میں سے کس قدر باغ و اوجا صاف صاف بیان پتھرون
 زبور ۱۰۸ درس ۱ سے ۲۶ تک میں مذکور ہیں جس سے مثل آفتاب بغیر و زردن ہے
 کہ خدا کی بادشاہت یہاں یوں سے لیکر جس قوم کو دی گئی وہ اللہ والی قوم صواب کلام
 لیکر یہ تمام امر سلین کا جسے خدا کی بلخ کی پوری آج بھی کر کے اس باغ کے
 عہد یوے آپ کی معرفت، بارغ والے قتالی شانہ کی مذکور کے مصداق صحنی اللہ
 صحنہ و صحنہ و صحنہ کے ہوتے یعنی اللہ سبحانہ لئے راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے
 راضی ہوتے۔ اور وہ پتھرون کو اہل خدا و عہد و نصاریٰ نے ناپسند کیا تھا جس بغیر
 کا قصہ الہی نام تمام چلا ہوا تھا وہ اس محل کے کو نہ کا سرا ہوا جس سے ظاہر ہے کہ تمام
 انبیاء اس قدر نبوت کی تیاری کے لئے ہنر و تجربہ کے تھے جس کے سنگ بنیاد آدم بن بیان
 کے اس قدر نبوت کی تیاری ہوئی ایک پتھرون بے سرا تمام پڑا ہوا تھا سب
 نبیوں کے سرور ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ پڑا ہوا آپ ۲۰ سرور
 انبیاء و مرسلین ہوتا جس صحنہ ظاہر ہے اور آپ صحنہ المرسلین صلات و قدر

علیہم رحمہم جنہیں چاہیے سردار نہیں ہیں بلکہ عادی کا ثبات کے سردار ہیں وہ ہمارے بیٹے
 مذکورہ حضرت گواہ ہے حسین عیسیٰ علیہ السلام فرمایا ہے کہ اس جہان کا سردار
 آئے والا جو اس سے پہلے ہی ظاہر ہوگا کہ جب نصرت کی گیس آپ سے ہوگئی
 اور بعد آپ کے اس میں کسی مینٹ پیچر روڑ سے نکلے گی کہ ضرورت نہی جیسا کہ ناجی
 تمثیلوں اور زبور اور حدیثوں سے ثابت ہو چکا اور آپ نے خود ہی فرمایا کہ وہ بہرین
 ہوں پس بعد آپ کے جو کوئی ثبوت و رسالت کا دعویٰ کرے وہ موافق تقریحات
 احادیث علاوہ رجال معروف ہو نا حال ہے منجملہ میں رجال اللہ کے حدیث میں اس
 باب میں بہت و ادھونکی ہیں قدرے اول ثبات سے ہی داندہ سیکون فی اموال کذا
 ثلثون کلہم عن عم ابنی اللہ وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی یہ
 ترمذی و ابو داؤد حدیث ثوبان بن کا یہ مکرر ہے جو مسکوٰۃ کی کتاب الفتن کی فصل
 ثانی کی چودھویں حدیث میں اسناد ہی محمد مجملہ اسکا یہ ہی اور تحقیق شانہ یہ ہے کہ
 عن قرب ہونیکے میری امت میں بڑے جہونٹے تیس ہر ایک میں کا زعم کر چکا کہ میں
 اللہ کا نبی ہوں اور میں نے وہ کہ میں نے ائمہ انبیاء ہوں یعنی مجھے نبوت و رسالت تمام ہوئی
 کوئی نبی بعد میرے ہونا نہیں ترجیحہ تمام ہوا اور مسکوٰۃ ہی کے باب الملاحم کی فصل
 اول کی پہلی حدیث چھاتی و مسلم میں سے یہ ہے وَ حَتَّى یُبْعَثَ دُجَاوُنَ کَذَّابُونَ
 فَرِیْقٌ مِنْ ثَلَاثِیْنَ کُلُّهُمْ عَنْ عَمِ ابْنِ رَسُولِ اللّٰهِ الْحَدِیْثِ اِنْ صَدَقْتُمْ بِنِ قَرِیْبِ
 قِیَاسِ کِی شَیْءَانِ بَیَانِ فَرَاغِیْ بِنِ سَیِّدِیْ اُنْ سَکَ اَیْکِ ہِ اَوْرِیْ اَنَکِ کہ اُنْ ہَا سَے
 ہا سَیْنِکِ بَرَسَ جہونٹ دجال قریب نہیں کے ہر ایک میں کا زعم کر چکا کہ میں اللہ کا نبی
 ہوں محمدؐ اور طبرانی کی حدیث میں تیس اور میں سے زیادہ کا بیان ہے اس میں کوئی
 غبار نہیں رسالت کے ادعی میں سے کم ہونگے اور نبوت اور رسالت دونوں کو مدعیوں
 نے میرا دیا اُنْ ہَا سَے نبوت و رسالت جو جہونٹے دجال صرف نئی نئی چیز

عالم البینین ہونا آپ قرآنی میں مضمون ہے جبکہ صرف مسعودی کی اجتہاد ہی اس کے ک
 ابع مان ہو۔ کو کوئی صورت نہ تھی کہ قرآن کا ماننے والا نبوت یا رسالت کا دوسرے کرسے
 گئے ہوئے دجالوگی دجاہلیت کا کمال بھی قابل دیدہ تر اور اونکی بے حیائی کلابت اور۔
 اثبات دنا کو اپنی دجاہلیت کے جال میں پھانسنے کے لئے کیا دگرگانی چال چلے گا تمام البینین
 معترف باللام کے الف لام کی اقسام معنوی لٹا ایک قسم ہمارے دعوے نبوت کو دجاہلیت
 سے بچا ہی ہے۔ حالانکہ صحابہ کرام جو اسباب نزول آیات و نہان قرآن و مواقع استقبال
 الف لام کے ماہر تھے نہ ائین سے کسی کو اس تواسیہ مشتم کے احوال پر آپ کے بعد کسی
 دعوے نبوت کی صحت کا سبب ہوا اور نہ سلیہ کتاب کو یہ چوچی جو آجکل کے دہاؤ کو سر جی
 دوسرے یہ کہ جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی اپنے خاتم البینین ہو سکتا کی
 یہ تفسیر فرما چکے کہ پیغمبر نبوت ختم ہو چکی کوئی نبی بعد سے نہ ہوگا اور اگر ہوتا تو عمر موتا اور پھر میرے
 جو زعم کرے کہ نبی اللہ کا نبی چون اللہ کا رسول ہوں تو وہ بہت بڑا ہو نا و حال دہ پور
 جبکہ کثرت سے اس معنی کے مضمون کتاب و سنت میں موجود ہیں قرایسے دھواؤکی و سلاہیت
 کو نبوت ماننا کفرانہ ہے اور معنی نبوت کا مرتبہ۔

درآمد بر سر مطلب (۱) بعد ختم زمانہ حواریوں کے عیسائیوں نے بابت ہی شریعت کی اصل
 چوڑ دی باعث اس کا چار سوالوں کا سائل پوس کی اس غایت کو تحقیق نام ہے جو گتہ چوتھے
 باب ۳ درس ۱ تا ۱۵ سے اور فلیسون کے باب ۲ درس ۱۶ سے صفحہ ۲۰۰ میں اور
 اعمال کے باب ۵ اور ۱۱ سے ۲۰ تک صفحہ ۲۰ حصہ ہذا میں منقول ہے میں بشریہ
 پر دیکھنے کے لئے کہ حکم پیغمبر و انکار ہے اور انطاکیہ میں پھر حواری سے مقابلہ
 کے باعث آئین نکلا ہو کر جہاں ہوائے سازگار ہے اور یکہ براس مشائخ کوئے کے
 کبریا کو بدنام ہوا اور انہوں سلاسل کو پس منفر اگر ساتھ ہے سورہ اور کالیہ سے گذر کر گتہ
 کو تعجب دینے پھر ہے جن۔ علاوہ اس کے اسی حصہ میں مکاتیب پوس سے منقول

ہو چکا کہ حج کے آنے تک شریعت ہمارا استاد رہی جب وہ آگئے تو پھر یہ شریعت کے
 پابند نہیں رہے تو حج : یعنی بکر میں شریعت کی احکامات سے چھڑا دیا شریعت کے کچھ کام نکلا
 شریعت کو ایمان سے کچھ تعلق نہیں جو تم ختم کر دو گے تو نفس کی نظر سے گر جاؤ گے یہ حج سے
 جدا ہو جاؤ گے میرے لئے سب ظلال سب روا الغرض شریعت مناسبت کے سوا ہر سب کا تیب
 پھر ایمان بکثرت موجود ہیں انتہی طغی موالہ اگر کہا جائے کہ بعد کو استغناء پر مارنے کے لئے پولس
 نے شریعت کی پابندی توڑنے کی کارروائی کی تھی تو کہا جائے کہ یہ حکم میں سختی کی جگہ آزادی
 ہو جانے سے ہی اٹھانے کا حکم شریعت مثلاً اور عہد پابندی توڑنے سے ختم کے حکم
 عہد پابندی کے مناسبت کی محاکم کسی نبی کو ہوتی او سکی پابندی مہربوسی علیہ السلام کے پیش
 راؤد سلیمان اور یسوعا علیہ السلام سب کرتے رہے کوئی کسی ایک تو تھا کہ
 کہ فلان نبی نے اس سے ٹیہ ٹوٹا اور اس عہد پابندی کو توڑا یہی تو پھر اس ہاری ایک اس حکم
 کی تمیز کا وہ استقامت رکھتا تھا کہ روکنے پر بھی وہ اس میں سے نہ ٹوٹے جی کہ
 تو ریت کے سخت ٹکڑوں کی ملائی فرمایا شریعت سہلہ متوسطہ یہ ہے بھلا اسکی معنی کی
 جو آئندہ آئے دالی آسمانی بادشاہت کی مہدات ہے سلطنت استغنیہ فاما ملکوت ان
 جسکا خطاب ہے حواریوں کے عہد یہ عہدہ تراشا گیا کہ تبلیغ کے ماننے والے کو کوئی کام نہ
 ہو کر نامزد نہیں اسکی عزت کو کسی قدر کافی ہے کہ وہ ہمیشہ علیہ السلام کا ولی رہا ہوتا اور
 ہو کر میں من و مین رہتا اور پھر جی اٹھنا یقین کرنا ہو۔ حالانکہ ان لوگوں سے نہ تو شریعت
 بھی منقول نہیں ہوا کہ ان عزت گزرا ہوا شیخ کے مدد۔ ذات سبک۔ زمین اور ہوانہ حواری
 یہ تو وہی کی شیخ کہنے کے جلسوں میں مدت و ماز کے مہر پر یا گیا ہے جبکہ ایک کتاب تاریخ
 اٹاٹا ہو رہی ہو۔ اس حصہ میں بھی قدرے مہر ہے یہی تحقیق پیدا آیتیم و انیک
 ان کہ تبلیغ کا عہدہ منصوصات میں مذکور ہے حقیقتہ الاسلام اور
 کہنے انھوں نے دین کو عبارت کا۔ تمام شدت سے مدد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۲	۱۵	دینی بیگ	زمین بن دیگ	۱۰۳	۱۴	دینک	زمین بن دیگ
۱۰۸	۹	پرتاؤں کی مٹا	۱۰۹	۱۴	برے	پرتاؤں کی مٹا
۱۲۱	۱۲	وادی	وہ ادنی کا	۱۲۲	۱۹	سٹ	سٹ
۱۲۳	۱	بکر میں لہ نام	بکر میں جو لہ نام	۱۲۳	۱۲	آئینہ کام	آئینہ کام
۱۳۳	۸	نطفہ	نطفہ	۱۳۴	۱۱	طین	طین
۱۳۹	۹	دین	دین	۱۳۹	۱۳	نشریح ی	نشریح ی
۱۴۱	۱۴	چوڑو	چوڑو	۱۴۰	۱۴	آنگھوں	آنگھوں
۱۴۸	۲۰	مرد کا گیارہ	مرد کا پرائی گیارہ	۱۴۱	۱۵	جوز	جوز
۱۵۵	۱۲	فقو و کا	فقو و کا	۱۴۲	۱۳	میں میں	میں میں
۱۵۹	۱۹	حکم سے	بچہ حکم سے	۱۴۳	۱۲	اگر	اگر
۱۵۸	۸	مروان	قو نہ روان	۱۵۰	۹	الائق	الائق
۱۶۰	۳	خا دل	خا دل	۱۵۱	۱۵	ہے	ہے
۱۶۱	۲۱	ادس	ادس	۱۵۱	۱۵	اورادوں	اورادوں
۱۶۲	۵	انز	انزل	۱۶۲	۷	ابین نے	ابین نے
۱۶۴	۱۰	والی امین	والی فیدہ امین	۱۶۳	۱۹	تھمیری	تھمیری
۱۸۰	۵	سبھی	سبھی	۱۸۰	۱۵	گرجان	گرجان
۱۸۸	۱۰	خدا اور سلیا	خدا ہوا اور کو سلیا	۱۸۱	۱۵	برو ہائی بیٹا	برو ہائی بیٹا
۱۹۹	۷	مبارک	عباد	۱۹۹	۲۰	اکا	اکا
۲۰۲	۱۳	تربت کی	تربت کی حرام کی کوئی	۲۰۲	۲۰	ہوادہ کوئی	ہوادہ کوئی
۲۰۹	۸	ساکہ	ساکہ	۲۰۹	۸	سچو عذرائے	سچو عذرائے
۲۱۵	۳۰	خسکا	خسکا	۲۱۵	۱۷	نہروا سائیل	نہروا سائیل
۲۳۹	۱۲	دغیہ کو	دغیہ کو	۲۳۹	۱۵	نہروا سائیل	نہروا سائیل
۲۴۸	۱۴	سکاپیچہ کو	سکاپیچہ کو	۲۴۸	۹	سین دم	سین دم
۲۴۱	۱۹	خند بمان	خند بمان	۲۴۱	۲	امام کے	امام کے
۲۴۲	۶۱	پینچ	پینچ	۲۴۲	۳	سرجا	سرجا
۲۴۳	۱۳	وی	وی	۲۴۳	۳	یا فون بیٹا	یا فون بیٹا
۲۴۴	۷	دھام میں	دھام میں	۲۴۴	۷	یا فون بیٹا	یا فون بیٹا
۲۴۸	۱۷	خند کا لہ	خند کا لہ	۲۴۸	۷	یا فون بیٹا	یا فون بیٹا

AUTHOR

TITLE

عبد الغفار
احسان الاسلام على سائر الانام



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES.-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for text-books and 10 P. per vol. per day for general books kept over-due.